



٢١٧٣
ن . ش

نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج ، تأليف
شمس الدين الرضوي ، محمد بن أحمد
١٠٠٤ هـ . كتب سنة ١٠٨٠ هـ .

١٤ (١٧١) ق ٢٥ س ٢٠ × ٣٠ سم
نسخة حسنة ، خطها نسخ معتاد ، طبع
الاعلام ٢٣٥ : ٦ الأزهرية ٢ : ٦٢٦

١٤٩٥

١ - المذهب الشافعي ، شقه المذاهب الإسلامية
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ ج - شرح
المنهاج .

١٥٩٥

كتاب نهاية المحتاج

للشيخ الرملي

كتاب نهاية
شرح المنهاج في
الاصول

كتاب نهاية
شرح المنهاج في
الاصول

الحمد لله على ما
هو عليه
عنه

الحمد لله على ما
هو عليه
عنه

كتاب نهاية
شرح المنهاج في
الاصول

بسم الله الرحمن الرحيم
كتاب الفرائض اي مسائل قسمتها لثلاثة
 بمعنى مفروضة اي مقدرة لما فيها من السهام المقدرة فقلت على غيره
 لغة التقدير ويرد معنى لقطع والتبيين والازال والاحلال والامسك
 نصيب مقدر للوارث وتعرف هذا العلم هو الفقه المتعلق بالارث
 لمعرفة قدر ما يجب لكل ذي حق من التركة والاصل فيها قبل الاجماع
 واحكام كثير التبيين الحق الفرائض باصلها فابقي ظاهري رجل
 قوله ذكر بيان ان المراد هنا بالرجل ما قبل المرأة فيتمثل التقبيح لاما قبل
 بالماله وورد في الحديث على تعلمها وتعليمها اخبار منها ما صح من قوله
 ولم تعلم الفرائض وعلموها الناس فاني امرت بمقبوض وان العلم سيب
 الفتن من خلف لنا في فيضة فلا يجد ان من يقضي بينهما ووردا
 وانه ينبغي اول علم يزرع من الامة اي موت اهله وسمي نصفا لقوله
 للحكمة وقيل نصف بمعنى الصنف قال الشاعر اذا مات كان الناس نصفا
 واخر مني بالذي كنت اصنع وهو يخرج على لغة من يلزم المتي الاث مطلق
 كان ضمير الشأن والناس مبتدأ ونصفا خبره والجملة خبر كان والمال
 لا خصوص النصف كما لا يخفى وعلم الفرائض يحتاج الى ثلاثة علوم علم الفرائض
 يعلم نصيب كل وارث من التركة وعلم النسب بان يعلم الوارث من الميت
 وكيف انتمس به للميت وعلم الحساب بان يعلم من اي حساب يخرج المسئلة
 مطلق الحساب انه علم بكيفية التصرف في عدد لا يستخرج مجهول من معاد
 وجوبا من تركه الميت ويحي ما خلفه من حق كخيار وحد قدر في اختصاص
 كمن خللت بعد موته ودية اخذت من قاتله لدخولها في ملكه وكذا ما وقع
 نصيبها في حياته على ما قاله الزركشي وما نظره من انتقالها بعد الموت للموت
 بها من وايد التركة وهي ملكهم رديان سبب الملك نصبه للشيكة لانه اذا استمر
 الملك لعقبة كانه تركه فوقع السؤال عن غاش بعد موته معجزة لغيره واجاب
 بتبين بقا ملكه لتركته وهو محمول على انه بلاحيات تبيين عدد موته كمن خلد
 الغرض في السؤال اذ لا توجد المعجزة الا بعد تحقق الموت وعند تحققه يلتحق
 للموتنة بالاجماع فاذا وجد الاجماع كانت هذه حياة جديدة مبهمة لا تبيين
 ملك ويلزمه ان نساه لوتزوج ان بعد ذلك لو لم يكن كذلك بل يبقى كما جاز
 والخاص ان زوال الملك والعصمة محقق وعوده مشكوك فيه فيستصحب
 حتى يثبت ما يدل على العود ولم يثبت فيه شيء فوجب البقاء مع الاصل وسبب
 الصداق حكم المسوخ جهاد او حيويا بالانسية لخلفه وغيره **بمنه كجمل**
 كافر من كفن واجرة غسل وحمل وحفر وطحن كافي المجموع عن الاطحاب
 حقيقا جدا تلك كالمفلس بل اولي لا لقطاع كسبه بل لغيره بحسب بساط
 واعساره ولا عبرة بما كان عليه في حياته من اسرافه وتغييره وعلمها مدي
 الخايران عليه موته تجهيزه عدة ونحوه من تكملة نفقته كزوجته غير الناصب
 اذا كان موسرا وان كان لها تركه وواجمع معه موته ولم تتركه الا باحد جهاد

فالاوجه تقدمه لتبين عجزه عن تجهيزه او واجتمع جمع من موته وما تواد لعدة
 فقلت في الروضة من تخشى تغيره ثم الاب لسند حرمته ثم الام لان لها حاشم
 الاقرب فالاقرب وليقدم الاكبر سنا من اخوين مثلا ويقع بين زوجتيه د
 لامية والاوجه تقدم الزوجة على جميع الاقارب ثم المملوك بعدها لان العلقه
 بها ثم اخذ اما ذكر في النفقات وقياس صلاحهم فيها لودفن انان فالتز في قبر
 انه يقدم هناك في اخواني المستويين سنا الافضل بخوفه او ورع وان لا
 يقدم من فرع على صله من حاشم بخلافه من غير حاشم فيقدم اب على ابن وان
 كان افضل منه وابن على امه لفصيله الذكورة ورجل على صبي وهو على غني
 فيعمل امره فان استروا فذرع بينهم وفي كلام الاذري ما يوجب ذكرنا وظاهر
 كلامهم الاقارب بين الزوجات وان تفاوتت في الفضل وغيره ويوجه بان الزوجة
 لا تقبل التقاوت في ما خلاق الاخوة المتعصية لوجوب التجهيز وبه يعلم ان
 المملوكين كذلك اما اذا تزوجوا فقدم السابقي حيث امن فساد غيره ولو لم يمتول
 هذه اكله ان امك القيام بامر المهرج والا فالاوجه وجوبه كحجة الزركشي
 ما ترفي الفطر فقدها الزوجة فالولد الصغير فالاب فالام فالكبير ولعل الفرق
 بين هذه او ما مر قبله ان ذلك فيه ايتار مجرد التجهيز فنظر فيه الى الشرف وهذا
 فيه ايتار بالتجهيز فنظر فيه الى الاثر من مودة ثم الاشرف وذكر في الاخوين هناع
 ان الكلام انما هو فيمن يجب موته لعلمه راذا وايد ما اذا احصر التجهيز فها فيه
 الزوجه من يري وجوب ذلك ثم بعد موته التجهيز **بمنه كجمل** المتعلقه بدمه
 من راس ماله سواء كان لله تعالى ام لادبي او وصي به ام لا لان حق واجبا عليه
 وانما قدمت الوصية في الآية على الدين ذكر الكونها قرية او مشايخه للقرية من حيث
 اخذها بالعرض ومشتقها على الورثة ونفوسهم عليه على اياه فقد من عليه
 بعنا على وجوب اخراجها والمسااعدة اليه ويقدم دين الله تعالى تركا وكفارة
 وحج على دين الادبي اما المتعلقة بعين التركة فستاتي بعد الدين وان كان انما تكت
 باقرار الوارث سواء كان بعد ثبوت الوصية ام قبلها كما علم ما نقله عن الصبياني
نفذ وصاياها وما الحق لها من علق على الموت وتزوج محذوف في مرض الموت او الحق
 بقوله تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين من لا يتدل فقد حل الوصايا بالثقل
 وبعضه **ثالث الباقي** بعد الدين كانه عليه يتم ولو استغرق الدين التركة تغذت
 الوصية وتمامها باعقادها الوارث من مخرج بقضا الدين او ابراء المستحق منه كاذر
 الرافعي في باب الوصية واعتبر الوصية من ثلث المال وان كانت الآية مطلقة
 لتبين السنة لها بقوله صلى الله عليه وسلم الثلث للثلاث ولا يرث ما في الو
 في عن الاكثر من انه لو ادعى احد ان له عليه الميت الف دينار واخر انه وصي له ثلث
 التركة والتركه الف وصدفهما الوارث معاقب سميت التركة بينهما ارباعا فان صدق
 في الوصية او لا قدمت فقد ساوت الدين في الاول وقد من عليه في الثاني
 الاصح بل الصواب كافي الوصية تقدم الدين على الوصية سواء اصدق فيهما
 ام لا كما لو ثبتا بالبيعة ثم **نقسم الباقي** من التركة **بين الورثة** على ما يأتي بيانه

في

فلا يرد عليه هنا **ولكن كذا الاب** والفرد واعن الاخوة والاحوات **الاشقاء**
المالك كذا كراجم **الابن المشقة** بفتح الاء المشقة وقد تكسر واستثنا وهانقمة
كلية ان الاخوة لاب كذا **اشقاء** **وجام** او حدة **ولدا ام** فالكلام **ابوين**
فبت **ابن** **الاشقاء** **فالكلام** **ولدي الام** **في الثالث** **بأخوة الام** فبأخذ كذا
منهم الذي كرمهم والاشقاء في ذلك لا يشترط في القرابة التي وراثة الام في بوا الام
وتسمى هذه ايضا بالحق لا سيما وقعت في زمن عمر رضي الله عنه فحذر الاشقاء فقالوا
هنا ان ابانا كان عماد الشدة من ام واحدة فشركت بينهم وروى ان عمر هو القائل ذلك
وروي انه قضى به مرة فلم يزل يكره شرك في العام الثاني فقبل له انك استقطنة
في العام الماضي فقال ذلك على ما قضينا وهذا اعلى ما نقضى وتسمى بالبنوة لانه سئل
عنها وهو على المنبر وروى هب ان ابانا كان عمرا مطلق في اليوم فلم يزل سمعت بالحجة
والحمية واصل السيلة من سنة وتضع من ثمانية عشر اذ لم يكن مع الاخ من يساويه
فان كان معه احد صحت من اثني عشر والثقة مثل بينه وبينها **ولكن كان بدل الاخ** **ابوين**
اخ لاب **وجام** **اخيه** **او اخيه** **سقط** **هو** **وهن** **اجام** **الاشقاء** **ابن** **الام** **وليس** **الاخ**
المستوفى **واخت** **اها** **احتان** **لاب** **فرض** **لها** **النصف** **ولهما** **الثلاثان** **وعالت** **كالو** **كانت** **نصف**
شقيقة **او** **شقيقة** **كان** **او** **حني** **فبنت** **بكر** **كوت** **هي** **المشقة** **كوت** **وتع** **من** **ثمانية** **عشر**
كامر **ويعد** **بنو** **نصف** **نحو** **الاشقة** **وسمى** **بها** **اندا** **خل** **في** **بها** **من** **ثمانية** **عشر** **والأخت**
في **عقد** **كوت** **في** **حق** **الزوج** **والام** **انوشة** **وليس** **يوي** **في** **حق** **ولدي** **الام** **الامران** **فاذا**
فتمت **بفضل** **ابنته** **موقوفة** **بدينه** **وبني** **الزوج** **والام** **فان** **كان** **انتي** **اخذها** **او** **ذكر** **اخذ**
الزوج **ثلاثة** **والام** **واحد** **ولو** **اجتمع** **الصنفان** **اي** **الاشقاء** **واولاد** **الاب** **فكاجتمع**
اولاد **الاصول** **واولاد** **ابنته** **فان** **كان** **الاشقاء** **ذكر** **اخرج** **بها** **اجام** **والتي** **فليها**
النصف **واكثر** **فليها** **الثلاثان** **ان** **كان** **ولدي** **الاب** **ذكر** **او** **مع** **ان** **ان** **اخذ** **والتي** **فليها**
مثل **حظ** **الانثى** **او** **انتي** **او** **اكثر** **فليها** **اولها** **مع** **شقيقة** **السيد** **من** **كله** **الثلاثين** **او** **مع**
شقيقين **لا** **شي** **كما** **الا** **ان** **كان** **مع** **الاشقاء** **بعض** **من** **ويسمى** **الاخ** **المبارك** **كان** **من** **الان**
قال **الا** **ان** **بنات** **الابن** **بعض** **من** **في** **درجتين** **او** **اسفل** **كما** **مرد** **والاحت** **لا** **بعض**
الا **اخوها** **خلاف** **ابن** **اجني** **يل** **الكل** **لانه** **دونها** **والفرق** **انه** **لا** **بعض** **احته** **فتمت** **اول**
وابن **الابن** **بعض** **عنته** **طخت** **اولي** **والتواجد** **من** **الاخوة** **والاخوات** **لام** **السيد**
ولابن **فصاعدا** **الثالث** **كامر** **ودكرة** **وطية** **لقوله** **سواد** **كوت** **وهم** **وانا** **هم** **اجام**
الامان **عن** **ابن** **عباس** **شاذ** **اولاد** **ابن** **هم** **بالرجح** **كالابوين** **مع** **الولد** **واكثر** **غير** **هم**
بالصوبة **وهي** **مقتضية** **للفضل** **الذكر** **وهذا** **الحد** **ما** **بما** **نار** **وايه** **من** **الاحكام** **الحمية**
ويافها **السن** **اذ** **كرم** **المنفذ** **وانما** **هم** **المنفذة** **وانهم** **يرتبون** **مع** **من** **يدون** **به** **وانهم**
تحت **به** **بعض** **القضا** **وان** **كوت** **هم** **يدون** **باني** **وبيرث** **والاخوة** **او** **الاخت** **لابوين** **او**
من **البنات** **او** **البنات** **مع** **بنات** **الابن** **او** **بنات** **الابن** **عصبة** **كالاخوة** **اجام**
الما **حلت** **من** **ابن** **هاس** **وغيره** **لانه** **لا** **ترت** **احت** **مع** **بنات** **بالباق** **العصبة** **كان** **الاخ**
او **الم** **واذا** **كان** **عصبة** **فستقط** **اخت** **لابوين** **مع** **البنات** **او** **بنات** **الابن** **الاخوات**
لاب **كل** **يستقط** **الاشقاء** **لاب** **وبنو** **الاخوة** **لابوين** **اولاد** **كل** **منهم**

اجام

اجام **واقر** **احد** **يستغفر** **الواحد** **منهم** **او** **الجميع** **المال** **عند** **الانفراد** **وما** **فصل** **عن**
الفروض **وعند** **اجتماعهم** **يستقط** **ابن** **الاشقاء** **ابن** **الاخ** **لاب** **لكن** **بما** **الفروض** **اي**
اباهم **في** **الام** **لا** **يردون** **الام** **من** **الثالث** **اي** **الاشقاء** **وقد** **قال** **قوله** **الولد** **بانه** **يشي**
ولما **كان** **اشي** **والب** **قيل** **حقيقة** **وابن** **الاخ** **لا** **يسمى** **احدا** **لك** **ولا** **يردون** **ع** **الحق**
لا **يستقطون** **به** **ولا** **يعصمون** **اخرا** **لهم** **لانه** **من** **وقد** **الارحام** **ويستقطون** **نهم**
في **الش** **كذا** **اي** **اولاد** **الاخوة** **الاشقاء** **كأصغر** **به** **اصلهم** **وعلم** **ما** **مران** **اولاد** **الاب**
يستقطون **فيها** **فاولي** **اولاد** **الاشقاء** **الحق** **بون** **هم** **وذلك** **لان** **ما** **اخذ** **الاشقاء**
قزاة **الام** **وابن** **ولد** **الام** **لا** **يرت** **واي** **ان** **اولاد** **الاشقاء** **الحق** **بون** **الاخوة** **لاب** **خلاف**
الاشقاء **والا** **الاخ** **لاب** **يحجب** **ابن** **الاشقاء** **واي** **انه** **لا** **يحجب** **لان** **الاخوة** **لا** **يرت**
مع **الاخوات** **اذا** **كان** **عصبة** **مع** **البنات** **خلاف** **اباهم** **وهذه** **الثلاثة** **علمت** **من** **كله**
الاختي **والعم** **لابوين** **ولاب** **سواء** **كان** **عم** **اليت** **ام** **لا** **يه** **ام** **جد** **بما** **الحق**
اجام **واقر** **احد** **ايها** **احد** **منهم** **فا** **كل** **جميع** **المال** **او** **ما** **بق** **منه** **ويستقط** **الم** **الاشقاء**
العم **لاب** **وهو** **يستقط** **الاشقاء** **وتقدم** **ما** **يعلم** **منه** **ان** **بني** **الاخوة** **من** **الجهن** **من** **الحق**
الاعام **وكذا** **افان** **من** **العم** **لابوين** **اولاد** **في** **بني** **العم** **الاشقاء** **بني** **العم** **لا** **يجب**
وتسمى **اي** **باني** **عصبة** **المنسب** **كعني** **بني** **العم** **وبني** **الاخوة** **وهذا** **ان** **كل** **لهم** **كابه**
وليس **بعد** **بني** **الاعام** **عصبة** **وبنو** **الاخوات** **العصبة** **تسمى** **استلم** **ولا** **يرد** **عليه** **لان**
الكلام **في** **العصبة** **بنفسه** **بل** **بما** **ملت** **حز** **زوج** **اولاد** **هن** **بقوله** **عصبة** **النسب** **الذي** **في**
الاباد **من** **اصلهم** **والعصبة** **بنفسه** **وبغيره** **ومع** **غيره** **وهو** **كما** **قال** **لواحد** **والمستعد**
الذكر **والانثى** **من** **لنفس** **له** **سواء** **مرد** **وحاله** **تقصيد** **من** **جند** **نصيبه** **من** **الحق**
علي **توهم** **خرج** **بالفرد** **ذو** **والفرد** **ذو** **وما** **بعد** **ذو** **والاشقاء** **على** **ان** **من** **وهم**
لا **يهم** **عصبة** **وفي** **ذلك** **خلاف** **بل** **على** **مع** **هبت** **اهل** **التخل** **ببعض** **من** **الذي** **وهن**
وعصبات **ودخل** **في** **الحق** **برعاية** **فولنا** **احال** **تقصيد** **المن** **مع** **الابن** **والاقت** **مع**
البنات **والاب** **والجدة** **وابن** **العم** **الذي** **هو** **اخ** **الام** **او** **زوج** **فان** **اخذ** **هم** **للفرض** **لنفس**
في **حالة** **التقصيد** **ولا** **باني** **ما** **تقدر** **من** **محمول** **الحاصل** **لانه** **تقدر** **بما** **يجوز** **بالحاصب**
نفسه **او** **بنفسه** **وبغيره** **وهو** **قوله** **وتقدم** **المال** **للمنفذ** **اذا** **لم** **كن** **معه** **ذو** **وقد**
لانهم **قد** **لا** **حظون** **في** **التفريق** **بعض** **ما** **سبق** **على** **ان** **الاخوة** **يرت** **كل** **منها** **على** **احده**
كل **المال** **عند** **عدم** **انتظام** **بيت** **المال** **للمنفذ** **لانه** **الفروض** **فلا** **ولي** **مجلد** **ذكر** **او**
ما **فضل** **بعد** **الفروض** **او** **الفروض** **وهذا** **اي** **الانواع** **الثلاثة** **فصل** **في** **الارث**
لله **الاول** **من** **الاغصبة** **له** **بنسب** **والمنسب** **يستقط** **ولا** **وه** **عليه** **فخرج** **عنت** **عن**
رق **واعنته** **مسلم** **فانه** **الذي** **يرت** **على** **المنسب** **اي** **المجلد** **او** **الفاضل** **عن** **المنسب** **او**
الفروض **له** **وسمى** **بما** **سند** **كراه** **انه** **الحق** **بالعنت** **كل** **منسب** **المنسب** **بلا** **كان**
العنت **وامرأته** **لخبر** **انما** **الاول** **المنسب** **اعنت** **ولا** **اجام** **فان** **لم** **يكن** **اي** **يوج** **حقيق**
العنت **تطلقا** **شروعا** **او** **حسبا** **فالمال** **لعصبة** **اي** **المعنت** **بنسب** **المعصبة**
بنفسهم **كابه** **واحدة** **للبنت** **واحدة** **لومع** **اخوها** **بما** **المعصبة** **بما** **الان**
الولة **اضعت** **من** **النسب** **المزاجي** **واذا** **نرا** **اجي** **النسب** **لم** **ترت** **الانثى** **كبت** **الاخ** **والعم**

نهم

وشقيقتهين واجتلاب من خمسة للشقيقين ثلاثة وهود ولد الثلثين وخمسة
زاد كما لو اختلف الى النصف والثلثين الى الثلثين يدل على ان ذلك تعصبا والامر به
واعمل وظاهر ان هذا التعصيب بالخير والى انما يظهر من هذا الاختلاف
وجه الجدة ودقة الاحوة ولا يغفل عن الثلثين شي لان الجدة لا يخالق من القر
وقد فصل عن النصف شي فكونه لا يرد الى الامم كما هو في جد وشقيقته واجتلاب
والجد مع اخوات باح فلا يفر من من معه ولا يقال المسيلة بينهما **الاقا**
نسبة للسائل والمسبول عنه او لا كما دعت على من يدعي مدعيه لانه لا يفر من
يعمل وقد فرض فيها واعمال وقيل لك انما كان على الاخت باح عطاها النص
ثم استرجاع بعض منها وقيل لتكرار في الاصل في ما هو في **واجب** وام وجد ولو
لا يفر من من معه ولا يغفل عن الثلثين ولا يغفل عن الثلثين
مسقط لها ولا تعصب لان الجدة لا تعصبها نقض حقه فتقول المسيلة بنفسها
منسوبة الى نسبه ثم ينقسم الجد والاخت تعصبا ما هما اربعة **انثلاث** الى **الثلث**
ولها الثلث فانكسرت على خروج الثلث فاصرت ثلاثة في نسبه تبلغ سبعة وعشرة
للزوج نسبه والام ستة وللجد ثمانية وللاخت اربعة وانما قسم الثلث بينه والام
لا سبيل الى تقصيرها على الجدة كما في سائر صور الجدة والاخت فرض لها ما ترجح
وقسم بينهما بالتعصيب من هاتين الجائزتين وانما لم يسقط بالجدة على قسما
عصبة وان رجح الجدة الى الفرض من قولهم في بيتين وام وجد واخت للبيدة
الثلثان والام السدس والجدة السدس وتسقط الاخت لانها لعصبة من
البنات ومعلوم ان البنات لا يخذلن الا الفرض لان ذلك عصبوبة من وجدها
من وجه فالقيد به باعتبار الفرض وباعتبار العصبوبة وايضا لا يصح ما اذا
الا ان تكون الاخت عصبوبة مع الجدة والجدة صاحب فرض كما ان الاخت عصبوبة مع
الجد والبنات صاحبة فرض وليس كذلك الاخت عصبوبة بالجدة وهو
عصبة قاصلة وانما يجب بالفرض بالولد والجد ولد الابن ولو كان بدل الاخت
سقط او اختلف فللام السدس ولها السدس الباقي فلا عول ولم تكن كذلك
ولو سقط من هذه المسيلة الزوج كان للام الثلث فرضا وقاسم في ذلك
في الثلثين **فصل في مواعيد العتق وما يملك من الامم** **مستوفى**
ينسب او غير ذلك لا يثبت المسلم من الكافر ولا الكافر من المسلم متفق عليه
ولا رجوع على الثاني وانما جاز نكاح المسلم للكافرة لان مبيحها هذا على المولا
والمناصرة ولا موق الاة ولا مناصرة بينهما بوجه وانما النكاح انواع من الامم
وخبر الحكم وصحة لا يثبت المسلم النصراني الا ان يكون عبدا او امة مؤملا
بأنما بيده السيد كما في الحياة لا الارث المتفق من اتفاق لانه سماه عبدا
على انه اعمل وما اعترض به على المصداق في النكاح على المصداق بانساقا احيا
الطرفين لا يستلزم درنفي كل منهما المصداق به في المحور يدانه عول في ذلك
على شدة الحكم فلم يبال بذلك الا بظاهر على ان النكاح على باق كذا اصل الفعل
كانت الامم من انه يوهم انه لو مات كافر عن زوجة حامل ثم ماتت ثم ولاة

لم يثبت

لم يثبت لها لانه مسلم تبعها ما غير صحيح لان الاعتناء في الدين حالة الموت وهو
بحكمه بغيره ح والاسلام طاري عليه بعدة وانما ورث مع كونه جادا لانه بصيرورته
ورثة للمحبوبة النكاح كانت موجودة بالقوة ومن ثم قيل لما جاز نكاحه وهو
النطفة واعتراضه بان الجدة ليس بحبوان ولا كان حبوانا الى ولا يخرج من
حبوان والام يتم الاعتراض مردود به فتعصب الجدة في بعض الابواب فلا يلزم
اطرادها فانما لا يرد **ولا يثبت** زيد بقوله وهو من لا يثبت من يدعي ويعبر عنه بانفس
يظهر الاسلام فتعصب الكفو وهما متقاربان **مردود** حال الموت **بحال** وان اسلم
خلا فالابن الرفعة اذ لا سبيل الى تورثه من مثله لان مخطفه في سوا النسب
في الاسلام ام الردة في الصحة اهل المرض ولا من كافر اصيل لما فاقه بينهما لانه لا يفر
على دينه وذلك يفر ولا من مسلم لانما مناصرة بينه وبين احدها لانه لا يفر **ولا يثبت**
بحال نعم سبيل في الجراح ان وراثته لولا الردة يستوفي فوطر فيه **ويرث الكافر**
الكافر والاخت **مقتضى** ما كيهودي من نصلي وعكسه لان جميع الملائكة البقلا
كاملة الواحدة قال الله تعالى فاذا جاء الحق الا العليل وتكمل علامه فوات
المجربين وانما اختلفت دارهم خلافا لما في شرح مسلم وغيره فانه سمو وعنفها
حيث كانا معصومين وتضويروا رثالي يوهي من النظر في وعكسه مع ان
المتنقل من ملة الى ملة لا يقيم ظاهري الاول والنكاح وكذا النسب فيمن احدهما
يهودي والاخر نصراني فانه يخير بينهما بعد بلوغه وكذا الاولاد هم فليعصم
اختيار اليهودية ولبعضهم اختيار النصرانية **كن المشرك** **انما لا توارث**
بين حربي وحربي او معاهد او مومن لاننا المولا لا يدينها ويتوارث ذمي ومعاهد
ومومن وقصبة اطلاقه كغيره انه لا فرق بين كون الذي يدعيه او لا يهودا
كافي الروضة في الجراح في باب تعصير الخلق اذ من يدعي الحرب يثبت من يدعي
وما اقتضاه تعصير الصبي حربي مردود بحال اقيم والثاني يتوارثان لشمول
الكفر لهما **ولا يثبت من قديم** مدبر او مكاتب او متعصبا او ام ولد اذ لو
ورث ملكه السيد وهو احبني عن الميت وانما لم يقولوا بانهم يمتثلون سيد له
بالملك كما قالوه في قبولته وان كان مكرها لنحوه صنية او هبة لانه هذه هي
اختيارية تصح للسيد فاقعما لقنه ايقاع له ولا كذلك الارث وانهم كلامهم
الاحاديث وان استغفرت منافعه ابد او صنية على ما سياتي **والجد يدان من**
بعض حراد امارات عن مال ملكه ببعضه **الجد** **يورث** عنه ذلك المال لانه تاجر
الملك عليه كالحرف وافهم هذا اما باصله ان الزقني لا يورث ابي الا في صورة
واحدة وهي كافر له امان جاني عليه ثم نقض الاماكن فسوى واستقر ومات
بالسوية قنا فالدية لو ارثته وبممكن رد الاستغناء الا بالنظر لكونه حاله الت
اخر او هو قن لا تقصم انما اخذ وهما نظرا للمخبرية السابقة لاستقرارهما
بقا قبل الرق **ولا يثبت** **قائل** من مقتوله وان لم يخمن كان قتله كمن لم يقتل
او دفع صايل سوا كان بسبب ام شرط ام مباحة وان كان مكرها او حاكما
او شهيدا او مريكا اذ لو ورث لا يستفحل الوفاة قتلى مؤمنين فيودي الى حرب

في الثاني

ولا يورث من ثمانية وبوقف الباقي فان كانا بنتين فلهما والاولى الثلث والسدس والاربعون هي
المسيرة لان عليا رضي الله عنه سئل عنها وهو خطيب من الكوفة وكان صدر خطبته
الحمد لله الذي جعل الحق قطعا وحزبا كل نفس بما تسعى واليه المآب والرجمي صار عرش
المرأة تسعا ومضى في خطبته **وان لم يكن له مقدرة ولا ولد لم يعطوا الا شئ لا يدر**
خطبته المجل فقد وجد في بطن خمسة وسبعة واثنا عشر ارباعون على ما حكاه ابن الرقبة
وان كلامهم كان كالاصبع وانهم عاشوا وركبوا الخيل مع ابيهم في بغداد وكان ملكا لهما
وقال النضر الخليل بن بخت بحسب الاستعداد عند قابله **فخطبون النضر** فيوقف
ممرات اربعة ويقسم الباقي ففي ابن ووجه حامل لها الثلث وله خمس الباقي ويملك من
دفعه شئ من تصرفه فيه ولا يطلب بضامن وان احمل ثلث الموقوف ووجه ما اخذ
ليقسم بين الكل كما هو **والنضر الشكل** وهو من له اثنا الرجل والمرأة وما دام مشكلا
يستحيل ثوبه بالاولاد او بالزوجة او بالزوجة وهو من تحت الطعام استنبه طعمه
المقصود بطعم اخر ان **يختلف امره** بالفلوثة وضدها كولد ام ومعتق فذلك ظاهر
اي قد رآه والى وان اختلف امره **فبعضه باليقين في حقه وحق غيره وبوقف**
المشكوك فيه حتى يشين حاله ولو قوله وان اتمه فان ورث بتقدير لم يدفع له شئ
ووقف ما يرتد على ذلك التقدير وان ورث عليها لكان اختلف امره اعلى الاقل ووقف
الباقي امثلة ذلك وله خنتي واخ يصرفا للولد النصف والذخيرة وتحت عياله
الحق والبيت الثلثين بالسوية وبوقف الثلث بين الخنتي والعم وله خنتي وتزوج
واب للزوج الربع وللبيت السدس والخنتي النصف وبوقف الباقي بينه وبين الاب
ولو مات الخنز في امدته الوقف والورثة غنوا الا طين او اختلف امره لم يبق سوى
الصالح ويجوز ثمن الكل في حق النضر على نسا وتفاوت واسقاط ولا بد من حفظ
اوتواهب واعتبر مع الجمل للمصروية ولا يصالح ولي محجور عن اقل من حقه بفرض
ارثه ومن **اجتمع فيه من سافر** وتغيب **تزوج هو معتق او ابن**
ورث مما لا حظ فيهما فاحذوا الزوجية النصيب والباقي بالولا او بيرة العم وحزب
بحسب فرضه من الاب بالرضق والتغيب فانه نجمة واحدة هي الابوة **قلت** اخذوا
الرافعي في السبع **فلو وجد في تكاح المحوس او السبعة بنت في اخت لاب** بان
وطي بنته فاولادها بنتان ما تتا عليا في اختها من ابيها وبنتها **وشت بالسوية**
فقط لانها قرابتان بورث بكل منهما بالرضق من عمه الا ان اذ فاقوا اهما عند الاحكام
كالاخت لا يورث لا ترث النصف بالزوجة الاب والسيدس باخوة الام ودعوى ابنه لا
من اسقاط التوريث بحسب فرضه او بتفاوت بحسب فرضه وتغيب ممنوعة اذ الزوجة
اقوى من التغيب فاذ لم يورثوا بالتغيب اولى ولا يرث من الزوج لان كلامه
في محضتي فرضه وتغيب عن حمة القرابة **وقيل** **وما والله اعلم** النصف بالبنت
والباقي بالاخوة وهو قبا من ما ياتي في ابني عم احمدها اخلاص حيث يخل بالزوجة الام
العم فممكن الفرق بان وهو دابن العم فقط معه او جبه له خير اعله فوجب العمل بقوله
وهذا الاموجب للمنفعة لا لاختاد الاخر لا يقال قصته ذلك انه لو كان مع هذه البنت
هي اخت لاب اخفى اخفى غير بنت اخذت الاولي النصف بالسوية وقسم الباقي

بينهما

بينها بالاخوة وكلامهم ياتي ذلك ويقضي ان الباقي للثنية فقط لا فانقول منع
كون ذلك قصته لان التغيب في الاولي انما جاء من جهة البنت التي فيها وقد
اخذت بها اخلاق بنوة العم في الاخ للاه فان تغيبه لها ليس من جهة اخوة التي
اخذت بها وقولهم المار في الولد لا اخذت فوضعا لم يصلح للتفوية بويده وهذا السند ذلك
على اطلاق المحذور ان من فيه حمة فرضه وتغيب يورث بها وقول جمع من الشراحة
لا حاجة لهذه الزيادة لعلمها من قوله الا في ومن اجتمع فيه حمة فرضه ثم حصل
بها فاذة حكمة وجه ليس في اصله غير ظاهر لان ما هنا من قاعدة اجتماع
فرضه وتغيب اذ لا حمة عصية مع البنت وما ياتي من قاعدة اجتماع فرضه
ولا يلزم من رعاية الفرض الاقوي ثم رعاية خصوص الفرض وانه الاقوي هنا
نعم في عبارة اصله ما بينهم هذا الاستدراك ولعله اشار الى ذلك بقوله فلو
تزوجها علي ما في اصله المهر لم ومع ذلك هو حسن لوضوحه وحقا ذلك
لان في التصريح من الوضوح وبيان المراد ما ليس في غيره لاسيما ما فيه حقا ولو
اشترك اثنين في حمة عصبية واد احد هما قرابة اخرى كائني **فاحدهما**
اخلاص بان يتعاقبا اخوان على امرأة وتلد لكل ابنا ولا احد هما ابن من غيرهما فانه
انما اخرا واحدا حمة اخوة لانه فله السدس فرضا باخوة الام والباقي بينهما
بالسوية وانما اخذ الاخ من الام في الولا جميع الما من ان اخوة الام لا يرث بها فيه فحقت
للتزوج بخلافه هذا **فلو كان معهما بنت فلها نصف والباقي بينهما سوا** استوف
اخوة الام بالبنت **وقيل** **يخص به الاخ** لان اخوته للمهر الام لما حجت تحت
للتزوج كالم لا يورث مع اخ لاب ويورث بوضوح الفرض فانما الجب هنا ابطال اعتبار
قرابة الام فكيف يرث بها ولا يورث ما من في الولا لانها لم يورث حمة مقضى لا يرث
بها وهذا وجه مانع لها عند تشكك ما بينهما ومن اجتمع فيه حمة فرض
ورث باقواها فقط لما مر والقوة بان تجب احدهما الاخرى جميعا حرمان
او نقصان **اولا** **لا تجب** اصلا والاخرى قد تجب او تكون اقل حيا من الاخرى
قالوا **كسبت هي اخت لام** بان يطا محوسي او سلب شبهة امه فتلد بنتا
فالخوة للام ساقطة بالبنتية وصورة يجب النقصان ان يتك محوسي بنته
فتلد بنتا وموت عنها فلهما الثلثان ولا عمة بالزوجة لان المهر تحت الزوجة
من الربع الى الثمن والثاني هي اخت لاب بان يطا بنته فتلد بنتا فترث بالامومة
لا شفا تصور حجة اخر ما نا خلا في الاخت **الثالث** **كام ام هي اخت لاب** بان
يطا هذا **البنت الثانية فتلد ولد** **افا لاولي ام امه** اي الولد **واجته** **لا يورث**
فترث بالامومة لانها اقل حيا اذ لا حجة الا الام والاخت حجة جماعه وحاله
ما لم تجب القوة فان حجت ورثت بالضعفة كالزوجة فان غلبت الام وامها
فاقوى حجة عليا وهي الحد ودة محورية بالام وترث بالامومة فلام الثلث
بالامومة ولا تنقصها اخوة نفسها من مع الاخرى عن الثلث الى السدس والعليا
النصف بالامومة ويلغز بها فيقال قد ترث الحدة ام الام مع الام ويكون المهر
النصف واللام الثلث وقول الشيخين ولا ترث هذا امر وجبة فقط لا يظلمها

كام

بمعارضة ما حكاه عن النجاشي في كتاب النكاح ان منهم من بنى النكاح على الخلقين
 انكحاهم **فصل في اصول المسائل وما يعول منها وتوابع ذلك ان كانت الورثة**
عصيات بالنفس وبما في هذه الاقسام الثلاثة الآية او بالغير ويختص بالثالث
فيم المال يعول التركة من مال وغيره بينهم بالسوية ولا يتصور في غيرهن ومما
 او اخوة او اناثا ككلام نسوة اعتنق رقبيا بالسوية ولا يتصور في غيرهن ومما
 السبي في كونه وهد فيه احصاء عاصيات خاتبات لا طائل تحتها وان عطف علي ان الامة
 لا الثانية لفساد المعنى لكنه يوهن ان هذا القسم ليس فيه ان الورثة عصيات
 ولم يبال به لو صرح المراد **اجتمع الصنفان من التصيب قد ركل ذكر اثنين عدل**
 عن قوله لا انني نصف نصيبه لاننا قسم على عدم ذكر الكسر وعدد من **الفصل**
 عليهم يقال له **اصل المسئلة** وبما قررناه سقط القول بان الاحسن احرار اصل
 مستند ما خرجوا الا ان المراد الحكم على هذا العدد بانه يقال له ذلك كما مر في ابن وبنيت
 هي من ثلاثة وكذا في الولدان لم يتفادوا في الملك والا فاصل المسئلة من مخرج المقادير
 كالفرس وان كان فيهم اية الورثة لا العصيات وان كل عليه السياق لفساد
 معناه **دور من اودا بالتعينة فرضين** او كانوا كلهم ذوي فروض او ذوي
 فرضين من مخرج ذلك **الكسر** ففي بيت وعم هي من اثنين وفي ام واخ لأم واخ لأم
 من ستة وزوج وشقيقة واخ لأم هي من اثنين وتسمى التصفية اذ ليس لها
 يوثان المالا مناصفة فرضا سواها وتسمى ايضا باليقينة لانها لا تظفر لها كذا في
 اليقينة اي التي لا تظفر لها والمخرج اقل عدد يصح منه الكسر **فخرج النصف اثنان**
والثلث والتكثين والربع اربعة والسدس ستة والتمن ثمانية وكلها ماضية
 فمن اسم العدد معني ولفظا الا النصف فانه من المناصفة لثناصف القسمين وان
 ولو اريد ذلك لقبيل ثني يضم اوله كثلث وما بعده **وان كان ابي وجد فوصان**
المخرج فان نزل اهل فخرجها فاصل المسئلة التره السدس وثلاث في ام
 واخ لأم وعم هي من ستة وان واقفا باحد الاحد ضرب وفي احدهما في اثنين
والخامس اصل المسئلة السدس وفي ام وزوجة وابن فالاصل اربعة وفي
 حاصلة من ضرب نصف احدهما في كامل الآخر وهو اربعة في ستة او ثلاثة في
 ثمانية وان تباينوا فخرجها فاصل المسئلة السدس وفي ام وزوجة
 وشقيقة **الاصل** التي عشر حاصلة من ضرب ثلاثة في اربعة او عكسه فالاصل
 اية الخارج **سبعة** فرعه على ما قبله اعلم من ذكره **الخارج** خمسة وزيادة الا
 الاخيرين **اثنان وثلاثة واربعة وستة وثمانية واثنان عشر واربعة وعشرون**
 لان الفروض القرآنية لا يخرج حسبها عن حلة و زاد ما جرد والاصحاب
 اضلين احزن في مسائل الجدة والاحوة بحيث كان ثلث الباقي بعد الفروض
 خيرا له ثمانية عشر كيد و ام وخمسة اخوة لغير ام لان اقل عدد له سدس
 صحيح وثلث ما بقي هو الثمانية عشر وستة وثلاثين كزوج و ام وسبعة اخوة
 لغير ام لان اقل عدد له ربع وسدس صحيحان وثلث ما بقي هو الستة عشر
 وصوب المتولي والامام هذا واختاره في الروضة لانه احضر ولان ثلث ما بقي

ثلاثة عشر

وعدد

فرض

فرض العبرة فلتكن الفرض من مخرج ما كان في زوج وابوين هي من ستة اتفاقا فلو لا
 قسم الباقي للنصف لكانت من اثنين وتخرج من ستة وتوزع في الاتفاق بالجمع
 جعلوها من اثنين واعتدوا الامام عن القدماء بانهم جعلوا ذلك تخصصا لوقوع الخلاف
 اي من هذه الاصول وموان العول زيادة في السهام ونقص في الانصاف وقد اجمع
 عليه الصحابة بما اجمعهم عدم مسئلة القسمة في زوج واثنين فاشار عليه الصاحب
 اية امامها معلوم فمن مات وترك ستة وعليه لرحل للثمة والاحد اربعة ان المال
 جعل سبعة اجزاء واخوة او اخوة ثم خالفه فيه ابن عباس رضي الله عنهما **الستة**
الى سبعة كزوج واثنين اذ خال الكاف على الخصم ولغة عدل اليها ما قلنا
 وبما لا يخفى ر و ام لها السدس وكزوج واثنين لغير ام وامر وتسمى اليها هلة من المال
 وهو العن لاني غير لما بقي فيها بذكر خالفه ابن عباس بعد موته في جعل للاخت ما
 بقى بعد النصف والثلث فقيل له خالفه الناس في جعل اليها هلة المذكورة في القرآن
والستة كزوج واخ لأم له السدس والى عشرة لهم واخ لأم له السدس
والاثنان عشر تعول الى ثلاثة عشر كزوج و ام واثنين لا يوزن اولاب للزوجة
 والام اثنان ولكل اثنان اربعة **والى خمسة عشر لهم واخ لأم له السدس اثنان**
والى سبعة عشر لهم واخ لأم له اثنان وكل ثلاث زوجات وحيات وحيات واربع اخوة
 لأم ومكان اخوات لغير ام وتسمى لأم لان فيها سبع عشرة اني مغنا ويات
 والديارية الصغرى لان الميت لو ترك سبعة عشر دينارا لخص كل دينار **والاربعة**
والعشر يقول **الى سبعة وعشرون** فقط **اثنين وابوين** **ووجه** فقول
 من ثلثها وقدم اليها تسمى بالمسيرة **واذا مات اهل بعد ذلك** كذا في ثلاثة تخوي
 الثلث وضعفه كولي ام واثنين لغير ام **فقال** ظاهر من الاكتفاء باحد هما وان
اختلوا في الاكبر بالاقبل عنه اسقاط من الاكبر مرتين **فالتزمت** **اخلاق** لرحول
 الاقل في الاكبر وهو المراد من التفاعل في كل بالاكبر **فخرج اصل المسئلة** كذا في
 مع ستة **او سبعة** او خمسة عشر فان الستة تعني باستقاط الثلاثة مرتين والستة
 ثلاث مرات والخمسة عشر خمسة مرات **وان اختل ما بقي من الاعدد** **ثالث ثمانية**
جزية كاربعة وستة والنصف لان الاربعة لا تعني الستة بل بقي منها اثنان
 يعنيان كل منهما او هما عده **ثالث** فكان في التوافق **جزية** وهو النصف لانه العبرة
 بنسبة الواحد لما وقع به الا فيا ونسبة للاثنتين النصف والثلثة تسعة وانتي
 عشر اذ لا ينفى ما الا الثلاثة الثلث والى الاربعة ثمانية **والاربعة** مع اثنين
 وخمسين اذ لا ينفى ما الا اربعة الربع ولم يعزوا في الاثنان لانه سبق مثال التوافق
 بالنصف وهكذا الى العشرة فان كان المعنى كتر من عشر فالتوافق بالاخوة كجز
 من احد عشر ومضى فمرد المعنى والتوافق بحسب نسبة الواحد الى كل من ذلك
 المتعدد وكذا في عشر مع ثمانية عشر يعني ثلثة وستة واثنان ونسبة الواحد للاثين
 ثلث وللثانية سدس وللثالثة نصف فتوافقها بالاثلاث والاسدس والانصاف
 ومركبهما اربعة تضرب وفق احد المخرجين في الآخر لكن العبرة بادق الاجزاء لانه
 هنا **اختلوا ولم ينفى ما الا واحد** لم يقل عدد واحد لانه ليس بعد عدد اكثر

فرض ام فقول اثنان سدا وتنفذ
 من ثلثها بقول اربعة

الحساب **تباين** لان مضميها وهو الواحد من غير حيسها وهو العدة وكانه اشار
 الى هذا الفرق بغير الجمل الموجب للسؤال عن حكمه **ثلاثة واربع** يضرب
 في الاخر ويجعل في اصل المسئلة كما تم **والمتمد اخلاص متوافقان** ولا
 اي كل متد اخلاص متوافقان **ولا عكس** بالمعنى القوي انه ليس كل متوافقين متدا
 لوجود التوافق ولا تدخل كسنة مع ثمانية لان شرط التداخل ان لا يزيد الاقل على
 الاكثر والمواد بالتوافق هنا مطلقة الصلة بغير التباين لا التوافق السابق لانه
 قسم التداخل كعرف من جديد هما السابقان فكيف يصدق عليه الا ان التباين
 لا توافق الستة حقيقة لان شرطه ان لا يفيها الا ثلاث والثلاثة تقبل الستة
 في تصحيح السائل ولتوقفه على معرفة تلك الاحوال الاربع وتوطية لبيانها
 جعل الفرع ترجمة له لان المتداخ حث اصل كل سابق فلتخرج هنا اظم منها فمما
 بعد ولكون القصد به سلامة الحاصل لكل من الكسور تسمى تصحيحا **اذا عرفت اصل**
المسئلة وانقسمت السهام عليهم اي الورثة بلا كسر زوج وثلاثة بنين **فذا كان**
 لا يحتاج الى ضرب هي من اربعة لكل منهم واحد وكزوج وثلاثة بنين وبنت هي من ثمانية
 للزوج واحد وللبنين واحد ولكل ابن اثنان **وان انقسمت السهام على صنفين**
قوبلت سهام المتكسرة بعبارة فان تباين اى السهام والزوج ضرب عدد
في المسئلة بعولها ان عالت فما اجمع صحت منه كزوج واحد واخوين لهما ثلاثة
 نصيب اثنان عدد هما في اربعة اصل المسئلة تبلغ ثمانية ومنها نصف وكزوج وك
 اخوات لهن اربعة لا يصح يضرب عدد هـ في سبعة ومنها نصف **وان توافقا**
وفق عبادة اى الصنفين بعولها ان كان قابض صحت منه كام واربعه اى
 لهم سهمان توافقان عدد هـ بالنصف فتضرب اثنان في ثلاثة ومنها نصف وكزوج
 وست بنات تقول خمسة عشر للبنات ثمانية توافق عدد هـ بالنصف فتضرب
 نصفهن ثلثي خمسة عشر تبلغ خمسة واربعين ومنها نصف **وان انقسمت**
صنفين قوبلت سهام كل صنف منها بعبارة فان توافقا اى سهام كل صنف
 ويجعل عود الصنفين على مطلق السهام والعدد ليشمل توافق واحد فقط **والمسئلة**
 الموافق الى عدد هـ اوسه **الزوج** **فقط** **والا** **لان** **تباين** **السهام** **والعدد** **في** **الصنفين** **او**
في **الصنفين** **المباين** **بحاله** **فمما** **ذلك** **ان** **تقابل** **عدد** **الزوج** **في** **لكل** **الاحوال**
احد **هما** **اصل** **المسئلة** **بعولها** **ان** **كان** **ان** **تد** **اخلاص** **الزوج** **في** **ذلك**
توافقا **ضرب** **وفق** **احد** **في** **الاخر** **فجاء** **الحاصل** **في** **اصل** **المسئلة**
ان **كان** **وان** **تباينا** **ضرب** **احد** **في** **الاخر** **فمما** **ضرب** **الحاصل** **وهو** **عدد** **الزوج**
في **اصل** **المسئلة** **بعولها** **ان** **كان** **في** **الزوج** **في** **نوع** **مما** **ذكر** **في** **المسئلة** **فمما**
المضروب **في** **المسئلة** **من** **المثل** **والا** **كبر** **والوفق** **والكل** **وحاصل** **كل** **اجزاء** **السهم**
 تلك الاحوال الاثني عشر واصحها منها للتوافق مع المتماثل ام وسنة اخوة لام
 عشرة اخوات الغيرم للاخوة سهمان من سبعة توافقان عدد هـ بالنصف فتضرب
 والاخوات اربعة توافق عدد هـ بالربع وتزوج الثلاثة فتضرب
 في سبعة ومنها نصف ومنها للبنات ثلثي ثبات واخوات لغيرم تصح من ثمانية

بمعرفة

وسما المتوافق في احدهما مع التداخل اربع بنات واربعة اخوة لغيرم
 عدد هـ لا تسين فتمد اخلاص فتضرب اربعة في ثلاثة تبلغ اثني عشر فمما
 تعج ويقاس على هذا المذكور **الاكتساب على ثلاثة اصناف** كحدين وثلاثة
 اخوة لام **وجان** **واربعة** **كر** **وجين** **والزوج** **ثلاث** **اخوة** **لام** **وعين**
 فمما في سهم في سهام كل صنف وعدد هـ وسما فمما وجدنا الواقعة ردتنا
 الروس الى جز التوافق ولا يفتيلها محالها في عدة الاصناف متاكلة وتوافق
 فمما في الاول من ستة وتصح من ستة وثلاثين والثانية من اثني عشر
 وتصح من اثني وسبعين **ولا يزيد الكسر على ذلك** في غير الاول والاستق
 لان الورثة في الفرض الواحد عند اجماع كل الاصناف لا يمكن زيادتهم على
 خمسة كما علم تمام اول الباب ومنهم لاي والام والزوج ولا تعد فيهم فاذا
 اردت بعد ذلك من تصحيح المسئلة **نصيب كل صنف من مبلغ المسئلة**
فاضرب نصيبه من اصل المسئلة بعولها ان كان فيما ضربه فيها **فان**
هو نصيبه ثم تقسمه على عدد الصنف مثاله بلا عول جد ثلثي وثلاث اخوات
 لاي وعي من ستة وتصح من ستة وثلاثين جز سهمها ستة للجدتين واحد
 فيها ستة والاخوات اربعة فيهما اربعة وعشرين والباقي للعم فمما روجان
 واربع جدات وست شقيقات من اثني عشر وتقول للثلاثة عشر جز سهمها
 ستة فتصح من ثمانية وسبعين فمن ثلثي فيهما باخذة مصر وبقي ستة **فمما**
في **المساكنات** **وهي** **من** **جملة** **تصحيح** **المساكنات** **فمما** **اخذت** **تصحيحا** **بغير** **كالذي**
فمما **وهي** **لغة** **مفاعلة** **من** **النسب** **وهو** **لغة** **الارث** **والنقل** **وشرا** **عاصيا** **ان** **عوت**
احد **الورثة** **قبل** **القسمة** **والمعنى** **القوي** **موجود** **فله** **لان** **المسئلة** **الاولى** **ذقت**
وقرار **الحكم** **للثانية** **مثلا** **واضافا** **لما** **قد** **فما** **سحنة** **الايدي** **وهي** **من** **في** **بعض**
علم **الغرائب** **مات** **عن** **ورثة** **فمما** **احد** **هم** **قبل** **القسمة** **للزوجة** **فان** **لم** **يوت**
الثاني **غير** **الباقين** **وكان** **الزوجة** **اي** **الباقين** **من** **اي** **الثاني** **فمما** **الاول**
جعل **الحال** **بالنظر** **الى** **الحساب** **كان** **الثاني** **من** **الاول** **لم** **يكن** **وقسمه** **لما**
بين **الباقين** **كأخوة** **والخوات** **لغيرم** **او** **بنات** **فمما** **بعض** **من**
التوافق **وقدم** **الاخوة** **لا** **تخاد** **من** **الاول** **والثاني** **ان** **هو** **الاخوة** **تخلو**
البنين **فانه** **من** **الاول** **بالبنوة** **وفي** **الثاني** **بالاخوة** **وما** **اشبهه** **كله** **ومما** **من**
اشتراط **كون** **جميع** **الباقين** **وارثين** **وكونه** **عربية** **بعض** **في** **الاخرى** **انها** **ومات**
عن **زوج** **وابن** **من** **غيره** **فمما** **احد** **الابن** **تخل** **القسمة** **فمما** **الابن** **فمما** **الابن**
الباق **وهو** **عربية** **في** **ماد** **والزوج** **وهو** **توس** **الابن** **وعبر** **واما** **في** **الابن**
فمما **ان** **الميت** **الثاني** **لم** **يكن** **ويذ** **مع** **الزوجة** **والابن** **والابن** **فمما**
الزوجة **الميت** **الثاني** **في** **الباقين** **اما** **الزوجة** **الوارثة** **فمما** **الغير** **والابن**
فيهم **واختلف** **قد** **الا** **استحقاق** **لهم** **من** **الميت** **الاول** **والثاني** **فمما** **مسئلة** **الاول**
فمما **مسئلة** **الثاني** **ثم** **بعد** **تصحيح** **بعض** **من** **الباقين** **ان** **القسمة** **تصحيح** **مسئلة** **الاول**
الاول **على** **مسئلة** **قد** **ان** **ظاهر** **زوج** **واختين** **لغيرم** **فمما** **احد** **هما** **على** **الاخرى**

ولو توفد براء

قال كاياتي وعليه حمل قول الرافعي الخالست عقد قرية اي واما الخلق التديروحي
 وان لم يقع به نحو مرض على ما اقتضاه اطلاقهم كاي ياتي قبيل قوله وطلق حامل ما يوضح
 بتقيد الوجوب بالمخوف وكخوة حصنة من يثبت الحق به ان ترتب على تركها ضياع حق
 عليه او عنده ولا يكتفي بعلم الورثة او ضياع كخوطاله لما ياتي في الانصاف وتحرم من
 عرف منه ان متى كان له شيء في تركته افسد ما وكره بالزيادة على الثلث كاياتي
 واركانها موصى وموصي له فيه وضيفة وذكرها على هذا الترتيب مبتدئا
 بالاولى لانه الاصل فقال **تصح وصية كل مكلف حرة** او بعضه مختار عند
 الامان كما يجتهد الزركشي اي وعق قبل موته كانت صح سائر عقوده وما نظر به من ان
 القصد منها زيادة الاعمال بعد الموت وهو العمل له بعد موته ودان المنظور
 اليه فيها بطريق الذات كونه عقده اما لا بخصوص ذلك ومن ثم صحت صدقته وعقده
 داي في الرد ان وصية المرنه موقوفة وسهل الحد المحجور عليه لسفاهه ايضا لكنه
 صرح بتعيين ما فيه من الخلاف الذي لا ياتي في غير المحجور اي وان اتي فيه خلاف
 اخرج من الخلاف في انه هل يعود المحجور بطرف السفه من غير محجور او لا فقال
ولكن المحجور عليه صفة على اي صفة سفاهة على ما كان اقل من ان يكون بالقبول
 والطلاق بانه اول حمله للثقاب **صحة** اي صحة العقد لا صحة المحجور
 عليه فالسفيه بلا عجز تصح وصيته جزيا والمحجور عليه فليس تصح وصيته كما
 ذكر في بابيه في الروضة كما صلبنا **الاخوة** ومع **عليه** اي لا تصح وصية
 كل واحد منهم اذ لا عبارة لهم بخلاف السكوان وان لم يكن له عقيد تطالب مما ياتي
 في الطلاق **وتنفي قول تصح من صبي** لانه الاقرب للملك حال اوره بانه لا تنظر
 لذلك مع فساده عبارة صحي في غير الاركان **صحة** اي صحة العقد لا صحة المحجور
 له سيدة لعدم ملكه او اهليته اما اذ اذن السيد للمالك فيه ما صح كما سياتي
 في باب الكتابة ان شاء الله تعالى والمبعض تصح منه بما لا يفسد العقد كونه عقدا
 خلافا لبعضهم لوجود اهليته والقول بعدم اهليته **صحة** اي صحة العقد لا صحة المحجور
 مخرج لانه ان عتق قبل موته فذلك والافقدها له ما قد يموت وسياقي تنفذ ابلاذه
 ما يورده وقيل **ان عتق بعد اهليته** صحته منه ويرد بنظر مامر في المماز
واحد الوصي لجهة عامة فالشرطان لا تكون وصية ولا مكره هذا لانه لا
 لعارض كما يعلم مما ياتي في التذرية فيما اذا اوصى بشي لغير جهة بشرط عدم
 العسفة والكراسة ايضا ومن ثم بطلت لكافر نحو مسلم او صبي واما اقتضا
 على الاولي لكثرة وقوعها وقصد احتياط غير المحجور وشي عدم العسفة التي
 كما اشارة المساجد ولومن كافر وقبور الانبياء والعلم والصالحين لما في ذلك من احيا
 الزيادة والتبرك لطلوع المآربه كما قاله صاحب الدخاير واعتقد بطلان كلام الاصناف
 اوائل كتاب الحج وكلامه في الوسيط في مزاكاة النقد بتسليم اليه ان يبي على قبوره
 القنات والقنات كما يفصل في المسند اذا كان الدفن في مواضع مملوكة لهم او لم يكن
 فيه ذنب القبور نفسها النهي عنه ولا فعله في بقاير المسئلة فان فيه تصحيحا على

المسلمين خلافا لما استوجبته الزكاة من كونها للراعي في التراب في بيوتهم
 خوفا من الوحش والقرابة عندها ولا لعلهم لا يلبسوا بها ولا يلبسوا بها
 العبادي لولا وصي بان يدفن في قبلة بطلت الوصية ولعله مبني على ان الله في البيت
 مكروه وليس كذلك والمتاحه كما في اساري كفارنا وان كان الموصي ذميا لان الوصية
 جائزة للمسلمين من اهل الحرب فلا ساري اولى ومبار باط لاهل الذمة او سكتهم
 به وان سميت كنيسته خلافا للسبكي ملاميات عايدل على انه للتعمد وحده او مع نزول
 المارة على اوجه الوجهان خلافا لبعضهم اما اذا كانت مقصية فلا يصح من مسلم ولا كافرا
كبرية او ترميم للقبعة للتعمد او اسواها نفيها او بكاتبه التوبة والاحتيل وفي اتم
 او احكام شريعة اليهود والنصارى وكتب النجوم والفلسفة وسائر العلوم الشرعية
 واعطا اهل هذه او حرب ويحل وقودها ما لم ياتوا بغيره من مقام او محاربا لها بصوت
 لان فيها عانة على تعديهم وتعظيمها كما اقتضاها كلامهم واختاره جمع فان قصد
 انتفاعهم بذلك لا نفيها صحت كالأوصي بشي لاهل الذمة او وصي **كشخص**
 او متعمدا **فالشروط** ان يكون موصيا في المجرى او يوجب ما ياتي في ان كان يبيع
 ذكر والتقي عنه بما بعده لان الملك الذي الكلام فيه المتصور للمسلم كاحد الرجلين
 على اياهه وهو ما في استعداني انما هو هذا احد هما لا يتغير في
 وهو انما يطلع جيبا **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
بموجب رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 لم تصح ولا يصدق في موت الموصي لانها تملك للمعدوم ومحقق ولانه لا
 للعقد في الحال فالتوقف على من يولد له وقد صرحوا بذلك في المسجد فقاوال
 اوصي في حياته بطل اي والله **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 فخرج الموصي في حياته بطل اي والله **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 المعدوم في حياته بطل اي والله **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 من الاولاد في حياته بطل اي والله **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 والعقب والذين راعى **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 ان يقصد من موصي موصي ولا كذلك الوقف لانه لا وام المقتضي لشموله
 انك او قالوا انما للملك وملك المعدوم ومحقق كما صرح به الرافعي فقليل للمعدوم
 من بطلان الوصية لا يستعمل هذه المرأة ولا يرد على المص صحته مع عدم ذكره
 ولا يصح في كونه بطل اي والله **بموجب** رجب **بموجب** رجب **بموجب** رجب
 في وجوه البرهان من بطلان الوصية ان يقصد بها اوليك فكان اطلاقها بطل
 ففقد ذكره كونه صحتا او بطلان الوقف فانه لا يرد على المص صحته مع عدم ذكره
 بغير الماوك ولانها لا تستعمل هذه المرأة ولا يرد على المص صحته مع عدم ذكره
 الرافعي واعلم انه جمع بينهما من الرفعة والبقية كمن قال المص ان في سائر الباب
 الصحة اي يصير موصي به اذا ملك قبل موته وهو المعتمد **فصل** في حال
 رقيقا من زوج او شقيقة او زنا **فصل** في حال حياة مستقرة والكل
 شيكا الارث **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل** في حال

منها

بالمعجمة

منها **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل** في حال
 من ولد من ذلك الفرائش بعد الوصية فلا يستحق بالشك وكذا لو كان بين اوله والرضع
 دون ستة اشهر او كان مسوفا فهو كالمعدوم ويؤخذ مما تقدم من قول الامام
 لا بد ان يكون غيبا في الفرائش لاجل هذه الحالة العادة فلو كان في **فصل**
لم تكن في الفرائش او سيد او كانت **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل**
سنة من الوصية **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل**
 الاكثر **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل**
 لاحتمال حدوثه بجمها واعتبار هذا الاحتمال فيما تقدم لموافقته للاصل وما
 ذكره من الحاق الاربع بما دونها والستة بما فوقها هو الذي في الروضة وغيرها وهو
 المعتمد وان صوب الاموي وغيره الحاقها بما دونها اذ لا بد من تقديم من يبيع
 الوطي والوضع كذا ذكره في العدة في محال اخر وهو ان الشيخ بان الحظيرة الوطي ما اعتبرت
 جري على الغالب من ان الطوق لا يقع في اول المدة ولا في العبرة بالمقارنة في الستة على هذا
 ما حقه بما فوقها كما قالوه هنا وعلى الاول ما ياد ونظرا قالوه في الحال الاخرى ان كان
 كذا صحيح وان التصويب سبوقها صلبه ان وجود الفرائش في وجوده هنا غلب
 على الظن النفرقة بليها بما ذكره والحكم كله حيث عرف لها فرائش سابق ثم انقطع اما
 من يعرف لها فرائش أصلا فلا استحقاق قطعا وان انفصل لاربع فاقول لا خصار الامر
 في وطي الشبهة او الزنا كما افاده السبكي نفقها ونقله غيره عن الاسفاذ في منصور وفي
 كلام الشيخين ما يدل له وصحبه من كلامه فيعدل العدة ان التومين حمل واحد
 فاندفع ما اورداه عليه جمع وهو ما لو انفصل احد تومين الستة فاشهر من انفصل
 اخر منه وبين الاول دون ستة اشهر فانه يستحق وهذا انفصل في ستة اشهر
 من الوصية ويقبل الوصية له ولو قبل انفصاله على المعتمد في حياته في المص في وطي
 ما راعى مال ابنته ظاهرا فانه في ان ميتا لانه الميرة في العدة في وطي في المص في وطي
 الشيخين في الاقرار بما يقتضي توجع ما ذكرنا **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل**
 الكاين وغيره **فصل** في حال وجوده عند ابي الوصية بان **فصل**
 اي حمل على ذلك لتصح وحمل صحة الوصية للمعدوم فله ان يقصد فله ان يقصد
 لم تصح كمنظير في الوقف قاله ابن الرفعة وفرد السبكي بان الاستحقاق هنا منتظر فقد
 يعنى قبل موت الموصي فكلوا له او لا فلسفة انتهى لكن المعتمد في الشق الآخر
 بطلان الوصية كما افاده الوالد رحمه الله تعالى وقضية الفرق انه لو قال لو فقت هذا
 علي زيد ثم عيبد فلان وقصد تملك مع له لان استحقاقه منتظر وتقدم كلامهم
 بالوقف على الطبقة الاولى وهو متجه لانه يقتضي في التامع ما لا يقتضي في التامع
 ويقبل احوال السيد وان نماله عنه لان الخطاب مع سيدة الاقارب يتاهل الف
 نحو صغار وجنود فيقبل هو كما استوجبته الشيخ والاصح انقلوا حجة السيد عليه
 لم يجهل لانه ليس محض التمسك كما في المص لان الخطاب مع سيدة الاقارب يتاهل الف
 الامتناع باق في ما ياتي من ان الموصي له حجب في القبول او لا ولا نظر هنا بعد من
 استحقاق العدة لما تقدم ان المار على كونه خاضعا لغيره ولا يظن كون الملك يقع للسيد

الشيخ في الفرائش
 في حال وجوده عند ابي الوصية بان

فلا يحق

اي الولي

فان عتق قبل موت الموصي قبل الوصية لانها ملك بعد الموت وهو خير حينئذ
ويؤخذ من هذا التعليل انه لو عتق بوجه وصية فانه لو عتق بوجه وصية فانه لو عتق بوجه وصية
الموصي ملك الموصي به وكذا اذا قارنا عتقه بموت الموصي اذ كان غيرة ولو عتق بغير
قتباس في الوصية لم يضمن ولا يماناة بقسم بينهما لا يستحق ضمانا بعد موته
والتم في السيد قاله الزركشي وعليه فاجوز هنا بين وجود مماناة وعدمها وبقوله بان
وجود الحرية عند الوصية يقتضي لك التفصيل بخلاف طرهما بعد ما والحرية في
الوصية لم يضمن ونعم مماناة بدو الحرية يوم الموت كقبض من الحرية **وان عتق بعد**
موت الموصي او بعده **فقبل** في القول بملك الموصي له **على ان الوصية بم ملك الموصي**
انها ملكا بالموت بشرط القول فتكون للمسيب ولو بيع قبل موت الموصي فله المشتري
والا فليبايع ويحل ذلك كله في قبض الوصية فلو ادعى حر فرفق لم يكن لسيد مملوك
له ان عتق والا فبقي في وجه لفته برقبته فلما ادعى له بثلاث ماله فنفذ في ثلث
رقبته فبعثت وباقي ثلث امواله وصية لمن يرضه خروجه من ملكه للمواريث ويشترط
قبوله فلو قال له وهبت لك او ملكك رقبته اشترط قبوله فورا الا ان نوي عتقه
فبعثت بلا قبول كما لو قال لوصية اعنته ففعل ولا يرد بده ولو قبل قبل اتمامه
فحل بشرطه بقيت مسئلة كالاختصاص او تبطل الوصية فيه نردد والارحح بطلانها
وان عتق له اية وصية بملكها او اطلق فباطلة لان مطلق اللفظ للمفليد
وهي لا تملك وطا في العبد حالة الاطلاق بانه مخاطب وبثاني قبوله وقد بعثت
قبول موت الموصي فلا يمانا وقياس ما من من صحة الوقف على الخليل المسئلة كاقاله
الزركشي صحة الوصية كما بل اولى اي عند الاطلاق **ولو عتقها او قال له**
في عتق بفتح اللام في قول تراسكا ما المصدروا فيقولان من عن ضبطه **فالمشترط**
فان في قوله عتقها على ملكها فهو المقصود بالوصية ومع ذلك يلعب من رده في موتها
ما كما مطلقا كالود فبعد من الاخذ وقال له اشتر به عمامة مثلا ومثل ذلك ما لو مات
العبد الذي نفي عن المصروف في موته او يولي الاتفاق عليها الوصي او يابيه ثم العاقل او
لا يبيد فلو عتقها او ملكها ففعلت الوصية للمشتري كما في العبد قاله المصنف وقاله
وصحة ابن الرفعة هو السابق قال السبكي وهو الحق انما تنقلت بعد الموت والا فلو
اشترى المشتري وهو قيا من العبد في التقدير بين وقصينما انه ثم ان المصنف قاله بانها
المشتري مطلقا وعليه يفرق بان الالة يفيض الصرف كما كالحق في العبد لكن قوله
كما في العبد يقتضي انه قابل بالتفصيل وهو الاصح وعليه لو قبل البايع ثم باع الالة
فظاهره انه مكره صرف ذلك لعلها وان صارت ملكا غيره وبحت الاذرعى بطلان
الوصية فيما لو كانت الالة بايعي عليه بالقرسي قاطع الطريق والحرية والحارب
لاصل العدل واسا بالاصح قوله قال المنقول ان ما في الرخصة كاصلها انه يحل في
وجهه بالظن ان من الوقف على علمها ولا كان الموصي قبل بيان مراده رجع الى قوله
فان قال اراد العلف تحت وان حلف وبطلت فان قال لا ادري ما اراد بطلت
في البيان عن العدة وفي الشنا في الجرجاني لو قال ملك الالة ابيك وقل ان الالة

اراد تملكها صدق الوارث لانها غارم **وتنصع لعمارة نحو مسجد** ورا باط ودرسة
ولومن كافر انشا وترميها لانها من افضل القرب ونصالحه لا المسجد سبيح الا
تباعا لقياس ما قبلنا **وكذا ان اطلق في الاصح** بان قالا وصيت به المسجد ان
اراد تملكه لا مرفي الوقف انه يهرج ملكه اي يخرجه من ملكه **ومحل الوصية على غارقه**
ومصلحته عملا بالعرف ويصرفه الذي ظرف الا وهو الاصلح بالحق مائة وهي للعبية
والصريح النبوي على ساكنه افضل الصلاة والسلام تصرف لمصالحها الخاصة بها
كدرهم ما دونه من الكعبة دون نفقة الحرم والاوجه اخفا مما تقدر وما قاله في الدر
الغني المعرف وتجوز بيان صحتهما كما لو وقف على صرح الشيخ الفلاني ويصرف في مصلح
قبره والسيما الجائر عليه ومن تخادمه او يقر عليه ويؤيد ذلك ما من انما في صحتهما
قبة على قبره في او عالم اما اذا قال للشيخ الفلاني ولم يوضحه ويحوزه في باطله
ومقابل الاصح تبطل كالوصية للالة **وتصلح في** ومعاينه ومومن ولعله الالة
والعهد لا يجوز مصحف كما يحل الصدقة عليهم **وكذا احرار** بقوله **موتد** حال
الوصية لم يمت على مائة **في الاصح** كالعبد فانه ايضا وارفة الوقف بل يبراد
للدوام وهما مقتولان ولا يصح لاهل الحرب والردة كاصح بهما بين سارقة وغيره
وهو قياس ما قالوه في الوقف ولله المني بريد او يجازي والثاني لا اذا يقتلان **وقا تل**
في الاصح بانه يوم ياتي بقتله هو او سيده ولو عتق افرق قاتل باعتبار
الأول لانها ملكك بعد فاشتمت العدة لالا في وقت ليس للقاتل وصية
ضعيف ساقط وسوا كان حتى ام بغيره والثاني لا كالا بغيره او يمانا بقتله
لم تنص لاهل المعصية كاصح بهما او يردى ويؤخذ من مماناة وصية الحر في بقتله
وهو ظاهر ومثله من اوصي من بقتله حتى ولا يقع في بقتله الا انجاز قتل
ولوايت في الاظهر ان اجاز في الوصية المطلقين التصرف وقلة ابا الاصح
ان اجازهم تغيب لا ابتداء عطية وان كانت الوصية بقبض الثلث المصروف ملك
واسادة صالح وبه يخص الخبر الاخر لا وصية لوارث والمجته في اخذه من عتق توقف على
اجازة ان يومى لفلان بالثاني وهو ثلثه فاقبل الثلث في لولاه بخصمها او بالعين
كما هو ظاهر فاذا قبل وادي للابن ما شترط عليه اخط الوصية ولم يشترط بقتله
الورثة الابن فيما حصل له ومقابل الاظهر لا تصح له وقيد بعض الشراح الوارث
في كلام المصنف بالخاص احتراز عن العام كوصية من ليرثه الابن المالك بالثلث فاقبل
فتنصع قطعا ولا يحتاج لاجازة الامام وروايات الوارث في حجة الاسلام لا خصوص
الموصي له ولا يحتاج للاحتراز عنه كاهل مما موافق ارث بيت المال وسبكي ان
الامام تتعد اجازة ما زاد على الثلث لان الحق للمسلمين واجازة في المجرى باطله
كما تحته بعضهم وهو ظاهر فلا يضمن بها الا ان اقيض ثم توقف ان تاهله كما
جوز عليه جمع وهو المعتمد وان قال الا ذرعى قد اقيضت بالبطالان فيما لا اخصي
واستصر له غيره لعظم ضرر الوقف لا سيما فيمن اوصي بملك ماله وله طفل يحتاج فقد
روايات التصرف وقع صححها فلا مسوغ لابطاله وليس في هذا اضرار لا مكان الاقراض
عليه ولومن بيت المال اني كاله وظاهره ان القاضى في حالة الوقف يعمل في بقائه ويبيع ويحتاج

بالاصلاح ومن الوصية البرادة وهبته والوقف عليه نعمه او وقف عليهم ما يخرج من
 التملك على قدر نصيبهم فبذلك من غير اجازة فليس لهم نقضه كما مر في الوقف ولا بد
 لصحة الاجازة من معرفة قدر الجاز او عمنه فان كان كثرة التركة فبان فليها
 فبما في قلوب اجازة المأخذ ان التركة لم تظهر له مشاركتي الارث وقال انما اجاز
 فبما فيها فبطلت الاجازة في نصيب شركه ونصيبه بطلانها في نصيب
 نصيب نفسه والموصي له تخلفه على في علمه بشركه فيه **والاعيرة برونهم**
واجازتهم في حياة الموصي لا يجوز له ان يبيع ما لا يحق له بيعه بل بعد موته
 في الواقع فان ظن قبل كالميراث ما مر فبين باع ما لا يبيعه فانما حياته فخرم نصيبهم
 ببطلان القبول قبل العلم بموت الموصي وان بان بعد موته فوصية لوارث **والوصية في**
كونه واما ما يوم الموق اي وقته فلو اوصى لاختيه في حياته ابن قبل موته
 فوصية لاجنبي وله ابن ثم مات الابن قبل او معه فوصية لوارث **والوصية**
لكل وارث بقوله حصته مشاعا من نصف وربع وخمسها بحسب فرضه
 لكونه يستحق ذلك به وبها ويعين **في قد وحصته** كان تركه ابنان ودار
 وقتا فبقي ما سواها فخص كل واحد **صححة وتنفذ الى الاجازة في الام**
 لا خلافا لاختصاص بالاعيان ولذا صحته ببيع عين من ماله لزيد وسواها كانت
 متبعية ام لا وانما لا تنفذ لذلك ولو اوصى لنفسه استثنى على الوصي اعطى
 شي منه لغيره فله الميراث ولو فقرا كالفرض عليه في الام والموصي به من وطئها كونه قابلا للقبول
 بالاختيار ولا يصح بغيره وقد قد في غير من هو عليه وصح به لمن هو عليه والوصية
 عنه في الميراث كما مر به بالقبول وحكاية عن تعليق الشيخ ابي حامد ولا يحق تابع الا
 تخياره وشيعة لغيره في علمه لا يبطلها التاخير لغيره لاجل الميراث وكونه مقبلا
 فبان بحال الانتفاع به شرعا **وتصح بالمال الموجود** والابن في الصرع ويكفي
 ومعه من تسليمه وتسليمه **وتصح بالمال الموجود** والابن في الصرع ويكفي
وجودة عينها اي الوصية امان في الادب في ما مر في الوصية له واما
 غيره فبما يرجع لاجل الحرة في مدة حمله ولو انقضى حمل الادب جناية مضمونة
 الوصية فيما ضمن به بخلاف حمل البهيمة لان الوصي فيه ما تنقص من قيمته امه ولا
 تنطق للموصي له بشي من ماله او ماله بعد فوا فبما مر في الموصي له بشي من ماله او ماله
 الميراث في علمه على اهلية المالك كما مر ويقبلها الولي ولو قبل الوضوح كان الحمل يعلم وتقبل
 بالحي لا بالمال فلو دخل تحت الموصي حملها فوجد بطنها جنينا حلتها ذكاتها وعلم وجوده
 الوصية ملكا للموصي له كما هو ظاهر **وبالمنافاة** واحدة وحدها مودة ومطلق
 للميراث الموصي له بالعين لا بالمال فلو تقابل بالعين كالا عيان ويمكن صلح العين
 المنفعة بخصيصها فلو رد الموصي له بالمنفعة الوصية انتقلت للميراث لا للموصي
 لبا لعيان **ولكن انتفع الوصية بغيره** او جعل **سجد ثاب** شاة لان الحمل قد
 به الجواز منه المدة فانما في القول بان الادب في غير سجدت **في الاصح**
 الوصية وجوبها من الغير رفقا بالحقاس ولا يحق له في الوجود عند هابان والوصية
 الا بغيره لدون ستة اشهر منها مطلقا والاربع سنين فاقول وليست ذواتا

فمن كان الميراث

لزم من اهل الخبرة انه موجود عند ها والثاني المنع اذ التصرف يستند في تصرفها
 فيه ولا يوجد والثالث يصح بالثمرة دون الحمل لا بما حدث من غير احد ان امر
 في اصلها بخلاف الولد ويدخل في الوصية به اليه لخصوصه ولين يوجد عندها
 خلافا لما في التدريس ويستخرج ما في حمل في بطنها من غير الميراث عند الوصية
 وجب بقاؤه الى الجواز ونظرا اعتبار الوصية ههنا ما لو اوصى لولد فلان فانه انما
 يتناول المنفصل عنه الوصية لا المنفصل بعد ههنا خلافا في الوقف فانه يرد لله وام
 كما مر وهي مما تخله لكل عام كما استظهر ابن الرفعة وسكت عليه السبكي لان ما للمعوم
 واذا استحق الثمرة فاجازت هي واصلمها للسبكي لم يلزم واحد منها والاوحد
 ما مر آخر فصرح باع شجرة ههنا **وباحد عبد الله** مثلا وبعينه الوارث لا يملك
 الجاهل فالارحام اولي ولما لم يصح لاحد الرجلين لانه يحتمل في الموصي به لكونه تابع
 ما لا يحتمل في الموصي له ومن ثم صح حمل سجدت لاجل سجدت **وتجاسة عمل**
الانتفاع لها الثبوت الاختصاص فيها وانتقالها بالارث والهبه واخر بقوله كل
 الانتفاع لها عمل لا يحل كغيره وكب عقوب وخمس غير محترمة لخدمة اقتسامها
 الثاني المقصود الوصية بخلاف ما حل **لكل عمل** وجوز قابل للتعليم حل اقتسامها
 ككل بحسب الدوام وتوجد من حل اقتسامها قبل التعليم حل الاقتسام من يريد تعلم الصيد
 حال وهو قابل لذلك وتكمل كلامه ما لو لم يكن للموصي له صاحب زرع ولا ماشية وخونها
 وهو كذلك فتجوز الوصية له بها كما اعتمد الوالد رحمه الله تعالى لتمكنه من نقلها لمن
 له اقتناؤه خلافا لادعي الركني ولو كان الموصي له من اهل بعض ما فعل بعض
 ما يصلح له او يتخير الوارث وجمان امرهما ثانيا بينهما كما انهم يترجمون كلام الروايات
 وغيره وهو وفق لكلام الشافعي والاصحاب **ونزل** من مغلطة كالميراث كالميراث
 لتسميد الارض والوقود ومبيته لا طعام الجوارح ولو مبيته كلب او خنزير **ومر**
محترمة وهي ما عرفت لا بقصد الحرية وشمل كلامه ما لو استعملت الحرة فلا يبيح من غود
 خلا لا يصنع ادبي فتجوز الوصية بها بخلاف الابن الرفعة لانها مال كانت محرمة لانتفاع
 امس لها الميراث قد تعرض من اهلنا نادره من طين **ولو اوصى لغيره** ككل في كلامه
 لتتبع لها ثم مات وله كلاب **علي الموصي له** **عنه** كلابه الوارث وان لم يتبعه لواحده
 منها او كان ما اعطاه له لا يناسب حاله اخذ ما مر **قال ابن** له عند الموت اقاله
 به **كل** ينتفع به **لغت** الوصية وان قال من مالي لتعذر شراؤه ولا يكلف الوارث
 اتها به وبه فارق عبد الله من مالي ولا عده له وما اتعه الدافعي من انه لو شترع به متبرع في
 واراد تنفيذ الوصية امكن ان يقال بالجواز او قاصر بقصد ادبيه مزدود بوضوح الف
 وهو ان الدين باق بعد الموت والوصية بطلت بالموت لعدم ما يتعلق به مع فضاء مال
 اوصي بشاة من غنمه ولا شاة له عند الموت **ولو كان له مال** **ولاب** منتفع بها **وصي**
لها **بعضها** **فالاصح** **تفوزها** في الكلاب جميعا وان كثرت **وقل المال** وان كان
 ادبي عقوم كما انق اذ الشرط بقا ضعف الموصي به للميراثه وقيل المال خير من كثر
 الكلاب اذ لا قيمة لها وقد يرد عدم المال وان لها قيمة حتى يتخذ في ثمنها فقط فبشبه
 التعلم ولو اوصى بثلثه لواحد وبما لا يدخل فيه الا في ثلثها كالميراث لا الكلاب ونظر

اعطى الاول خمسين وكل من الاخيرين حصة وعشرين **هو اجمع** هو اجمع العتق وهو
كان اوصى بعتق سالم ويزيد او العتق اجماعا او عين مثليه او متقومة **فقط الثلث**
علمها **بالقيمة** او مع الغنم لا بخلاف الاسحقاق لعدم تقدير العتق افرع
فيما يخصه او برفقه وهو بماية واوصى له بماية وثلاث ماله بماية قديم عتقه ولا
يحيى له بالوصية **وفي قول تقدم العتق** لقوله اما الواعظ الموصى وقوله امرتني
كاعتقوا سالم غانما او غنما وكاعطوا بماية ثم عر فاما بماية وكاعطوا سالم
ثم اعطوا زيدا اما بماية فلا بد من تقديم ما قدمه **واجمع** تبرعات **مخبر** من ثلثه
كان عتق ثم تصدق ثم وقف ثم وهب واقتصر بقوله سالم حد وغنم حد لا
قدم الاول والاخر حتى يتم الثلث لقوته بسيفه وما اراد يتوقف على الله
ولو تاخر القصد عن القيمة اعتبر وقته كما مر لانه الملك متوقف عليه نعم المحاباة
كحرم عتق مسخرة لقبض لانها تابعة **فان وجدت دفعه** بضم الدال **واجمع**
الحسن عتق عبدا او ابراهيم كاعتقك او ابراهيم افرع **في العتق** الحريم مسلم
رجلا اعتق سنة لا ملك غيرهم عند موته فذاعهم صلى الله عليه ولم يخرجهم الا
وافرغ بينهم فاعتق اثنين وامر اربعة **وقسط في غيره** باعتبار القيمة او المثل
فيما اذا كان فيها ج نطوع بعينه اجرة المثل لانها قيمة المنفعة والاعتق على غيره
فيما يظهر ولو اعتقه او شك في الترتيب والمعية عتق من كل فصه وكان شك في
ترتيب دون غير السابق او نسيت ولم يبرح بيانها **والاختلف الحسن** وهو
وفوقها معاج اديان وكل له اعتقته وابرارته ووقفت فيقول نعم او بان **تصرف**
وكذا له فيما ادى وكل وكذا في هبة وقبض واخر في صدقة واخر في ابرارته
معافان **لم يكن فيها عتق** **فقط الثلث** عليه وان كان فيها عتق **فقط الثلث**
فيما يخص العتق كما مر **وفي قول تقدم العتق** كما مر ولو اجمع مع مخبر وقوم عتق
بالموت قد من المخرقة للزومها **ولو كان له عبدا فقط** اي لا ثالث له غيره
ولا يخرج من الثلث الا احدهما وهذا مجر دقتصور فلا اعتراض عليه **سالم**
وهو يخرج من ثلثه وحده **فقال ان اعتقت غانما** **سالم** حوسوا قال في
اعتق في غانم ام لا **ثم اعتق غانما في مرض موته عتق غانم ولا افرع** لاحتمال ان
يخرج القرعة بالحريه لسالم فيلزم ارفاق غانم فيقوت شرط عتق سالم ويخرج
من الثلث عتقا اومع بعضه عتق وبعض سالم كما افاد ذلك كله كلامه في موام
اخر فان لم يخرج من الثلث عتق بنفسه وعلم مما قدر انه لو اوصى بانواع فغير
ثلثه عتقا اومع على قيمتها واجرة باطعام عشرة وجملة اخرون الى موضع كذا
والج عنه ولو اوصى ببيع كذا الزيد بعين اي ولو لم يكن فيه رفق ظاهر فيا يفر
لاية قد يكون له في ذلك غيره فان ابي بطلن الوصية الا ان يقول فشاء العتق
لم يقبل بخلاف ما لو اوصى بان يحج عنه فكذا فامتنع فانه يستأجر عنه اي
في طرفة العباد ووصول ثوابه اليه حج الغاي ولا كذا لك الغاي **ولو اوصى ببيع**
هي ثلث ماله وباقه دين او غايب وليس تحت يد الوارث لم تدفع ثلثها اليه
الحال لاحتمال تلف الغايب فلا يحصل للورثة مثلا ما يحصل له **والامع**

علي

علي التصرف كالاستخدام **في الثلث** من العين ايضا كثلثيها الذي الخلاف فيها
وذلك لان تسلطه يتوقف على تسلطه على ثلثيها تسلط عليه وهو متقدر لا محال
سلامة الغايب فيكون له وعلم منه انه لو كانت الغنية منع التصرف فيه لغيره
الاموال اليد خوف او حوة والا فلا حكم للعينة ويسلم للموصي له الموصي به وينفذ
تصرفه فيه وتصرفه في المال الغايب ومن تصرف فيها منع منه وبان له فهو اعتبارا
في نفس الامر ولو اطلق الورثة له التصرف في الثلث صح كما في الانتصار والفاي يتسلط
لان استحقاقه له القدر معين ويتبع كما قال الزركشي تخصيص منع الوارث
من التصرف الناقل للملك كالبيع قاله كان باستخدام واجازة وكذا ذلك فلا يمنع منه
كما يوجد في كلام الماوردي ولو اوصى له بالثلث وله عين ودفع له ثلث العين
وكلما نص من الدين شي دفع له ثلثه ولو كان له مائة درهم حاضرة وخمسون غايبة
واوصى لرجل بخمسين من الحاضرة ومات وقبل الوصية اعطى خمسة وعشرين
والورثة خمسة وعشرين ويتوقف خمسة وعشرون فان حضر الغايب اعطى الموصي له الموقوف
وان تلف الغايب قسمت الخمسة والعشرون اثلثا فله الموصي له ثلثها وهي ثمانية وثلاثون
والباقي للورثة **فصل في بيان الموصى المخوف والمخوف به** المقضى كل منهما للمخوف
فيما اذا كان على الثلث وعقبة بالضعيفة كما ياتي **اذ اظننا المرض مخوفا** الموت عن
خسسه كثر **الم ينفذ** بفتح فسكون فظن مخبر **تبرع زاد على الثلث** لانه مخبر
عليه في الزيادة لحق الورثة وما اعترض به من انه ان اراد عدم النفوذ باطنه لم ينظر
لظننا بل لوجوده وان ظننا لا غيره او ظنا هذا فالحال الامع من جهة ان تزوج من اعتق
منه وان لم يخرج من الثلث ثم بعد موته ان خرجت من الثلث او اخاز الورثة استمرت
المعجزة والا فلا حاجب عنه الزركشي بان المراد بعدم النفوذ الوقف وانه وقف استمر
ولو لم ينظم الظمان وقوله زاد على الثلث لا ينافي مع قوله الذي قد مره العروة
بالثلث عند الموت لا الوصية فان اراد الثلث عند الموت لم ينظر لظننا ايضا وقول الخلال
اللقيني ينبغي ان يقول لم ينفذ بفتح مخبر فان الاربع المعلق بالثوب المحجور عليه فيه
ولو اراد على الثلث لا فلا اعتبار بالثلث عند الموت وانما يفرق بعبارة واما المخذ
فثبت حكمه حالا فيجوز عليه فيما اراد على الثلث بحيث مع ما تقدم في الثلث انه
لا يعتبر الا عند الموت مطلقا في مسيلة العقيقة انما تزوج خالامع كذا كل ماله
اعتبارا بالظاهر من صحة التصرف الا ان فلا فرق بين النجذ والمعلق وكلام المص
مخول على ما اظهر على المرض قاطع له من مخو عتق او حو فحينئذ ان كاظنا المرض مخوفا
يقول خبرين لم ينفذ تبرع زاد على الثلث حينئذ او معلقا بالموت وان كان
لشاه غير المخوف وحملنا الموت على خوفه لكونه مخو حو او وجع من نفل النبي
وان اراد على الثلث وبهالة التقدير لانه في الايراد **فان** **هو الغنم** اي بان نفوذ من
حين تصرف في الكل لتبين انقا الخوف ومن صار عيشه عيش من بوج مرض او
منا في حكم الموت بالضعيفة لعدم الاعتدال بقوله **وان ظننا غير مخوفا** **فان**
اذا فصل يد الموت **فان حمل على الحياة** تكون ذلك المرض لا يتولد منه موت كوجع عين
او مرض او حو وهو بضم الفاء والمد وبفتح فسكون وما اعترض به من انه

لم يسمع الا تكبير هارود وخبر موت الفخاة اخذته اُخف اي لغز المستقره والا
 وهو امة للمؤمن كافي راوية اخرى في جميع نبرعه **والا** بانهم يحمل على ذلك القول
 الرض الذي به غير مخوف لكنه قد يتولد عند الموت كاسمال او حصى يوجع او يورين
 وكان التبرع قبل عرقه واتصل به الموت **مخوف** فلا يتولد ما لا يد على التثنت واما
 الحكم في هذا ابانه ان اتصل به الموت مخوف والا فلا انه اذا حرق عرقه او سقط من على
 مثله كان من راس المال بخلاف المخوف فانه يكون من التثنت مطلقا كما تقدم **ولو**
 قبل الموت في كونه في الرض **مخوف** كونه مخوفا **الا** يقول **طبيبين حزين**
عده لمن مقتول في الشهادة كمن يقتل في الموصي له والورثة بذلك فتمنعته الشهادة
 ولو في حياته كان غلق شئ يكون مخوفا في اعتباره الحرية تلوح بان المراد عدل
 الشهادة لا الرواية فاستغنى بذلك عن التعرض للاسلك والتكليف وكل من
 من العدالة وانما كلامه عدم التثنت بوجهل وامراتين ومحض النسوة لكن محله في
 غير علم باطنة بامارة ويقبل قول الطبيبين في نفي كون مخوفا ايضا خلافا لما يقوله
 وقد لا تزد عليه لا رجاء فمما يثبت الى كل من طر في الشك اما لو اختلف في
 المرض كان قال الوارث كان حصى بطنه والمنبرع عليه كان وجه ضرس كفي غير طر
 ولو اختلف الاطباء اخذوا كقوله الماوردي ونقله ابن الرفعة واقرة بقول الا
 ثم بالاكثر عدد ايم من يخبر بانه مخوف لانه علم من غامض العلم حقيق على غير
ومن المرض المخوف قبل هو كونه ما يفسد به الموت بالاقبال على العمل الصالح **وسببه**
 كلما اتصل به الموت وقال الماوردي وتبعه كل ما لا يظاير بصلابه مع
 وترك المص حده لهذا الاختلاف ونفلا عن الامام وافتراه انه لا يشترط في كون
 عليه حصول الموت بل عدم ندرته كالبرسام الذي هو وسام في حجاب ال
 او الكبد يصعد اثره الى الدماغ وهو الحمة وان نازع فيه ابن الرفعة فقال
 ما يلهو فيه الموت عجله وان خالف المخوف عند الاطباء **قول** بضم اوله
 وفيه كونه وان تعقد اخلاط الطعام في بعض الامعاء فلا تتحرك ويصلو بسبب
 بخار الى الدماغ فيهلك وهو اقرب الى الاطباء ولا فرق بين معتاده وغيره
 الاذري يظهر ان يقال محله ان اصاب من لم يعتاده فان كان ممن يصيبه كثيرا
 ويباقي منه كونه مستأهلا ولا حدة الوالد رحمه الله تعالى يمنع كونه من القول
 حقيق وان سماه العوام به يتقدم برئسميته بذلك فهو مرض يخاف منه المر
 عاجلا وان تكرره **وذا السجدة** وتسمى ذات الحاضرة وهي فروع تحت ذات
 الحجب يجمع سد يدم تنفتح في الحجب ويسكن الوجه وذلك وقت الهلاك والاعمال
 مخوفة لغيرها من الرئيس القلب والكبد ومن علاماتها اطي الالامه وشدة
 تحت الاضلاع وضيق التنفس والسعال **وقال** يتلث اوله **دائم** لانه يسقط
 بخلاف غير الالام والمحل مرادهم بالدم المستابع وانه لا يد في تتابعه ان يجمع
 زمن يقضي مثله فيه عادة كثر الى الموت ولا يضبط بما ياتي في الاسهال لانه الق
 تتما سكة نعه نحو اليومين بخلاف الدم لانه قوام الروح **واسمه** بالمتواتر
 لانه يشفق رطوبة البدن **ودى** بكسر اوله وهو داء يصيب الطحال

احد شق البدن طولا
 وعنده الفقه استرخا

مع الحياة غالبا **وابتدا** **اقال** وهو داء يصيب الخشب بخلاف دوائه سوا الكا
 معه ارتعاش ام لا لانه لا يخاف منه الموت عاجلا وهو عند الاطباء استرخا في عضو
 كان وسببه غلبة الرطوبة والبلغم ووجه الخوف في ابتداءه الحصى ان ح ذرما الطما
 الحماكة الغريزية واهلك لاسل بسبب السنين مطلقا وهو داء يصيب الرية
 فياخذ منه البدن في الضمك والاصفرار قال البستي في شرح الوسيط ولعل
 وجع الاستسقا مثله **وخروج الطعام غير مستحيل** لزوال القوة الماسكة
 ويلزم من هذا الاسمال لكن لا يشترط تواتره ولهذا ذكره بعده **او كان خرج شهدة**
وجع ويسمى الرجير وافادة المصارع في خبر كان التكرار المراد هنا اختلف فيها
 الاصوليون والتحقق انه يفيد عرفا لا وصفا **او معه دم** من عضو شريف
 ككبد في البواسير لانه يسقط القوة قال السبكي وما باصلمه من ان خروجه شهدة
 يوجع او معه دم اما يكون مخوفا ان صحبه اسمال وان لم يتواتر هو الصواب ثم
 بين هو ومن تبعه ان اصل نسخة المص موافقة لاصله وانما فيها الخاف استغنى على
 الكثرة فوضوعة في غير محله وكل ذلك فيه منظر فكلام الاطباء صريح في ان الزحير
 وحده مخوف وكذا خروجه دم العضو الشريف والوجه اخذوا مما اشرف به كان
 حمل ما في الكتاب على ما اذا تكرر ذلك تكروا يفيد سقوط القوة وان لم يكن معه
 اسمال وحمل كلام اصله ومن تبعه على انه على انه اذا صحبه اسمال بخو يومين لا
 يشترط فيه ذلك التكرار فلا خلاف في ذلك في بن العبارين **وتسمى** تديرة **مقطعة**
 بسبب ابا شهر من فتحها الى لازمة لا تخرج بان جاوزت يومين لاذهاها حينئذ
 القوة التي هي قوام الحياة فان لم تجاوزها فقد مر حكمها **او غير لها من ور**
 تأتي كل يوم فتعقب تأتي يوما وتقطع يوما وثلاث تأتي يومين وتقطع في الثالث وهي
 الاثون تأتي يومين وتقطع يومين وتقطع كل اثم انه لا فرق في هذه الاربعة
 بين طول زمنها وقلة **الاربع** بكسر اوله كالبقية وهي التي تأتي يوما وتقطع
 يومين لانه يتقوي في يومين الاقلاع ومحل ان لم يتصل بها الموت والا فقد مر فيها
 تفصيل بين ان يكون النصف قبل العرق وبعد وجه تسميتها بذلك ان يجيها
 ثانيا في النسبة للموت في الرابع او من ربع الليل وهو وود الما في اليوم الثالث
 وتسميتها العامة بالمتلثة ونفي من المخوف اشيا منها جرح فيمنع جوفه او على مقتل
 او جرح كثير اللحم او صلبة ضارته شهدة او تاكل او تورم وفي داء او صلبة خلط
 ويظهر ان العبرة في دوائه بما مر في الاسمال لا الرعاف واليق بالمخوف اشيا
 كالوبا والطاعون ايم منهما فصرف الناس كلمه فيه محسوب من التثنت لكن يفيد
 في الكافي بما اذا وقع في امثاله وهو حسن كقوله الازري في هذا يفيد به الا
 حرة دخول بله الطاعون او الوبا والخروج منها غير حاجة او يفرق فيه
 نظرو عدم الفرق اقرب وعموم التمي يشمل التخم مطلقا **والله هات**
لحوق بالمخوف اسركا او مسلمين **اعناد** **واقتل الاسري** **والنظام** **فقال**
وقال **او خزيان** **متكا** **فبان** او فريين للتكا فواخذ اسلاما وكذا ام لا
 فيكون نصاص او تجم ولو بافترائه **واضطراب** **وجع** **وهي** **ان موج** **البحر**

بينهما ما يكيد لثلاث من عاداته في حق **راكب سفينة** بحرا واضر عظيم كالسفن والاركان
كما يحته بعضهم وان احسن النجاة وفرب من البحر كلف على طينه النجاة من
كما اقتضاه اطلاقهم والحق الماوراء في ذلك من ادراكه سبل او نارا او افعى قتاله او اسد
ولم يتصل ذلك به لكنه يدركه لا محالة او كان بمفارقة وليس ثم ما ياكله واشتد جوعه
وعطشه لان ذلك كله يخاف منه الموت كقولهم هو لكونه لا ينفع فيه دوا اولي من
وخرج باعتماد واغريهم كالروم وبالاختام الذي هو اتصال الاسلحة ما قبله وان
وان ترا مويا بالشباب والحروب ومما في بين الغالبية بخلاف الغلوبة وينقد من ذلك
الحسن له وانما جعل مثله في وجوب الايضاح بالردية وخوها احتياط لحفظ مال
الادبي عن الضياع وظاهر تعبيرهم بالتقديم للقتل انما قبله ولو بعد الخروج
الحسن اليه لا يعتبر وهو ظاهر في السبب وانما بعد التقديم لومات بعد ذلك
مثلا كان نبرعه بعد التقديم بحسب ما من الثلث كالموت ايام الطعن بغير الطاعون
وظلق حامل وان تكررت ولا تتركها العظم خطرها وان كان موتها منه شهادة ومن
به نفس الحبل فليس يخوف ولا اثر لتلك الطلق الخوف منه لانها ليس بمرض وب
فارق قولهم لو قال اهل الحفرة ان هذا الموضع يخوف لكنه يتولد منه مخوف كان
كالخوف وبعد الوضوع **مالم ينصل التسمية** لولد مخلوق وهي التي تسميها النساء
لانها تشبه الجرح التامصل الي الجوف ولا خوف في القاطعة ومضغعة بخلاف
موت الولد في الجوف اما اذا انفصلت التسمية والخوف ومحل ان لم يحصل من الولادة
جرح او ضربان مثله يدور ولا يخفى يزول الركن الرابع الصيغة وفصل
وبين الثالث ما في هذا الفصل والذي قبله لانها ما سببه بما ذكره قبله
في الاطراف في الوصية الواحدة ومن كونه الوصي به قد يبلغ الثلث وقد لا يفي بثلث
في المرض وقد لا يفي بهما ليتفرغ الذين للاربع لصعوبته وطول الكلام فقال
وصيغتها اي الوصية ما اشعرها من لفظ او حرة ككتابة معنية كما سبقت واشار
احرز في الصريح **او صير في اخيه** تعريف الجزين من الخصم غير مراد له بل
لم يقل بعد موتي لضعف ما اشعرها ذلك **او ادفعه اليه كذا او اعطوه كذا**
لم يقل من مالي او وصيته او جوده او ملكه او تصدقت عليه بكذا **بعد موتي**
حرة الا في اجمع ما يرد وصيته ولم يبال بما هم رجوعه له نظر الماعرف من حيان
ان الوصية وما اشترى منه موضوعه لذلك **او جعله له بعد موتي او هوله**
موت او بعد عيني او ان قصي الله علي وامداد الموت والافعال في ذلك لان اضافة
كل منها الموت صير لفظا بمعنى الوصية وكان حكمة تكن بعد موتي اخلافا ما في
السياقين اذ الاول محض ايراد والآخر لفظا لغيره ومما لا يشا وزع انما
تاخرت لم تعد للكل لان العطف با وضعيف كما مر في الوقف **فلا يقتصر على**
له فهو هبة ناجزة او على خاد فخر اليه كذا من مالي فتوكل برقع بمخوضه وفيه
وما قبلها لا يكون كتابة وصية او على جعله له اختم الوصية والوصية فانما
مخادها والابطل او على ثلث مالي للفقير لم يكن اقرارا بل كتابة وصية على الرجوع
او على هوله فاقرار لانه من صراحة ووجه نفاذ في موضوعه فلا يجعل كتابة وصية

وكذا

وكذا اقتصار على قوله هو صدقة او وقف على لانه اقتصار من الشارح جليلا وان وقع جوابا
من قبله او من لان مثل ذلك لا يفيد **الا ان يقول هوله من مالي فتكون وصية** اي
كتابة فيها لاحتمال لها والوصية الناجزة فاقترع للنية وبه يرد ما رجع السبكي انه صريح
وعلى الاول لومات ولم تعلم نيته بطل لان الاصل عدمها والاقرار هنا غير مقيد كقول
قوله مالي نظير ما ياتي **وتنقذ بكتابه** وهي على العمل الوضعية وغيرها لقوله عفت
له هله او عدي هذا له كاليصح بل اوتي **والكتابة** بالكتابة فتتقذ بها مع النية
ولو من ناطق ولا بد من الاعتراف بما نطقا منه او من واهبه وان قال هذا لخطي او ما فيه
وصية ولا يسوع للشاهد العمل حيث يقرأ عليه الكتاب او يقول انما عالم بما فيه وقد
اوصيت له به واشاء ومن اعقل لسانه بحري فيما تفصيل الاخرس فيما يظهر ومن ان
كتابته لا بد فيها من نية وانما يكتفي بالاعلام بها باشارة او كتابة ولو قال من ادعى
عليه اشيا وانما في مالي عنده فصدقه من غير حجة فالوجه انه وصية لانه لم
يسمح له بشي وانما فتح منه حجة به ل حجة او ما ياتي حري في قبضته كله فهو اقرار
بالنسبة لما علم انه فيها وقته **وان وصي لغيره** يعني لغير محصور كالقفا
لزم بالموت بلا اشتراط قبول لتعذر ما منهم ومن ثم لو قال لفقرا اعمل كذا او اعمل
بان سهل عادة عنهم فحين يقولهم ووجب التسوية بينهم ولو راد غير المحصور
لم يرتكبه بوجههم كما فيهم قوله لزم بالموت ودعوي ان عدم خصمهم مستلزم عدم
تصور ردهم مردودة بان المراد بعدم الحصر فيهم حيث يشق عادة استيعابهم
فاستيعابهم ممكن ويلزم منه فصور ردهم وعليه فالمراد بتعذر قبولهم تعذر
غالب او باعتبار ما من شانه وجوز له الاقتصار على ثلاثة من غير المحصورين والخصم
التسوية بينهم **او وصي لغيره** لا كما في الوصية لانهم كالفقرا **اشترط القبول** منه ان
ناهل وان كان الملك لغيره كما موقوف الوصية للفقر والافق وله او سيدة او ناطق
السجد كما يحته ابن الرفعة وجزم به في الاقرار بخلاف قول الفضيل المسئلة في القول
بحتاج لقبول لانها تشبه الحجة العلة ولو طاعت الوصية لمعين بالحق كاعتقوا هذا
بعد موت لم يشترط قبوله لان فيه حقا موكدا الله تعالى فكان كالحجة العامة وكذا
الدين بخلاف او صيت له برقبته لا فتعنا هذه الصيغة القبول قال الزركشي
وقا هو كذا مما ان المداد القبول اللفظي ويشبه الاكتفاء بالعمل وهو الاخذ بالهدية
والاخذ الاول **ولا يصح قبول ولا في حياة الموصي** ولا مع موته اذ لا حق
له الا بعد الموت فليس من وجوب القبول بعد الموت وعكسه بخلاف ما بعد الموت
نعم القبول بعد الرد لا اعتبار به كالرد بعد القبول سواء قبض ام لا على العظم ومن
صرح الرد رد نهالا ولا قبلها او ابطالها او الغيبة او من كايانه بخلاف حجة
له انما يغني عنها وهذه لا يفتق في فيما يظهر **ولا يشترط بعد موته القبول** في القبول
لاننا لا نشتراط في عقدنا خبز يتصل بقوله بانما نعلم يلزم الولي القبول او الرد
فانما الحاكم مقامه فان امتنع مما اقتضته الصلحة عندا ان نعدل او متاولا
اشترط المطابقة بين الايجاب والقبول اعلم في البيع والوصية والوصية ليست

كذلك فان مات الموصي له قبل موته الموصي وكذا الروايات معه بطالت الوصية
لعدم لزومها وابتولتها الى الذم وحسب **او بعد** اي بعد موت الموصي وقبل
القبول والرد لم يطل **وايه** ولو الامام فمن يرثه بيت المال لان خلفه
ومن لم يوفى قضي دين مورثه ميتة نعم بقوله الوارث يخالف قبول الموصي له فيما
اذا اوصى لرجل بولده فقبل عتق الولد وورثه فاذا قبل وارثه عتق الولد ولم
يرث لان الوارث لا يعتد بقبوله ولا يجوز ان يعتد بقبوله ولا يصح قبوله
بغيره كذا احكامه في السائل عن الاصحاح **وهل** يجري على العرف في استعانة
في مقام طلب التصور الذي هو محل الحرفة في مثل هذا المقام ولذا ابي في حرفة
بالم وهو ابن ابي ما قاله صاحب المغني وجري عليه صاحب التلخيص في حرفة
كلامه ان الحرفة في حرفة اليد في الدار ام عتق وان يد في الدار ام في المسجد لطلب التصور
اما على ما حققه السيد ان الحرفة في حرفة اليد في الدار ام عتق وان يد في الدار ام في المسجد لطلب التصور
لعل من رآه وعرف ذلك الدار والمشهد قبل جواب سؤاله وبعد الجواب لم يرد له
في تصورهما اصله بل في تصورهما على ما كان والحاصل بالجواب هو التصديق في
الحكم الذي هو ادراك النسبة الى خدما بعينه واقعة او لا فضل في كونهما
على وضعها من طلب الاجابة او السلب وام في كلامه منقطة لا منقطة
ولا مانع من وقوعها في حرفة اليد في حرفة اليد التي هي حرفة اليد
الموصي له العين الموصي به الذي ليس باعتاق **موت الموصي ام يقبله ام لا**
موقوف ومعنى الوقف هنا عدم الحكم عليه بقبول الموت بشي **قان قبل بان انه**
بالموت والابان لم يقبل بان ان كان له ملك الوارث من حين الموت **اقوال**
البان لانه لا يمكن جعله لغيره لانه لا يملك الوارث فانه لا يملك الا بعد الوارث
والدين ولا للموصي له والا لا يصح ما ذكره كالان في قبض وقعه **وعليه** اي الا في
الثلاثة **بيني** لانه وكسب **عبد** جلالا لا علاقة فيه لانه يعرف من جهة
ضاروي التثنية في كسب ووقع حينئذ حصة واحدة لهما من غير شك في
كما اذا ذلك الزكشي **بن الموت والقبول** وكذا بقية الفوائد الحاصلة في **وقف**
وقف في غيرهما من الموقف في الاول له الاولان وعليه الاخذان وعلى الثاني
قبل القبول من الوارث وعليه وعلى المعتمد هي موقوفة فانه قبل قبل الاولان
وعليه الاخذان والا فلا واذا قال ان الوارث بعد الموت للوارث وليست من الوارث
ولا يعلق بها دين **بما** يصح بناؤه للفاعل والضمير للمعتمد والمفعول فهو الوارث
من صلت منه المطالبة كالوارث او وليه والوصي **الموصي له بالنفقة** ان
في قبوله ومادة فان لم يقبل ولم ير حرفة الحكم بينهما فان ابي حكم عليه بالان
لمنعه من الاحياء وقضية كلامه جريان ذلك على الاقوال كلها واستند
حرفه على الثاني بان الملك بغيره فكيف يطالب بالنفقة ويوجه بان مطالبة
بها وتبطل لفصل الامر بالقبول والرد فجاز لذلك وهذا الجواب
ان الرفعة على قول الوقف وجوب النفقة عليهما كاشان عقد ابي امر
السابق وقرق السبكي بان كلامه معترف بوجوب النفقة عليه والنفقة

في حرفة اليد

ويطالب

في دفع الاخذ بخلافهما هنا مردود بما مر في خيار البيع من انهما يطالبان
على القول بالوقف مع فقد نظير ما ذكره من الاعتراف فعلم انه ليس هو السبب
في المطالبة والكلام في المطالبة حالا اما بالنسبة للاستعداد في الموصي
انه ان قبل والا فلي الوارث وفي وصية التملك اما الوارث باعتراف الموصي
بعد موته فالملك فيه للوارث الي عتقه قطعا كاقالة فيد له لو قبل لم ينفقه
عليه كما اقتضاه كلامهما نعم كسبه له لا الوارث كما صح في المحرر لفقهاء
استحقاقه العتق وهو المعتمد بخلاف ما الوارث يوقف بشي فتأخر وقعه
بعد موته وحصل منه ربح فانه الوارث كما افني به جماعة وقال الادريجي
انه لا يشبه اي لانه انما جعل للموقوف عليه على تقدير حصول الوقف قال
الدميري وهو الظاهر من مات وله عقار له اخوة وعليه دين فاستغله الوارث
والخدا اصحاب الدين العقار وتأخر لهم شي والذي عليه الاية الام بوعه
انه لا رجوع لهم على الوارث بما اخذوه وحكمت لان كسبه له لو اوصى بشي عقار
ثلاثة ووقفه على شي يد وغيره ثم على الفقهاء ان احد هما قبل وقعه لم
يبطل في نصف الكسب بل ينقل للفقر او فارق على هذين ثم الفقه فان احد
اذا مات انتقل نصيبه للاخوة بانه هنا مات بعد الاستحقاق ولم قبله
فكان لم يوجد ومن لم يوقف على شي يد وعرفنا ان احدهما ميتا كان الكل
لاخذ كاقالة الخفاف وغيره **فصل** في احكام لقيطة الموصي به ولسه
اذا اوصى بشاة واطلق **تياول** لقطه **صغيرة** **الحقة** **وكبر** **بما** **سليم**
ومعصية وكون الاطلاق يقتضي السلامة محالة ما ينطبق على اللفظ كالبيع
والكفارة دون الوصية ومن لم يوقا لاشترائه شاة او عدد انفس السكك
لان الاطلاق الامر بالسكك يقتضيه كما في التوكيل **ضانا** **ومع** وان كان عرفا
الموصي اختصا صمما بالان لانه عرف خاص فلا يبار من اللغة ولا العرف
العام وحرف بما نحو ارب وطبي ونعام وحرف وحش وقدره وما رعه ابن
عصفور من الاطلاق على جميع ذلك شاة نعم لو قال شاة من شاة وليس له
الاطباء اعطى منها كما يحل في اربعة وعشرين بة صاحب البيان ونقله في محل
اخر عن الاصحاب وان خالف في ذلك ابن الرفعة بقية الفيرة **ولذا** **ادخل** **وحشي**
في الاصح لان اسم حش كالا نسان وتاوها للوحدة لا للتثنية كما
وحمامة فبذلك له قولهم لفظ الشاة تذكر في ثلث واحد احموا اخير في اربعين
شاة على الذكر والانثى والثاني لا نيا لانه للفرق ومحل الخلاف عند عدم تخصيص
في شاة بغيرها يتعين الذكر الصالح لذلك ويترى عليها او يتوقع به وهو تسلي
يتعين الانثى الصالحة لذلك ويتوقع بصورها يتعين صان وشعرها يتعين
لا **سحله** وهو ولد الحمار والمعز ذكر او انثى عالم يبلغ سنه **عناق** **وحشي**
العز ما لم يبلغ سنه والجدى ذكر وهو من شاة او نيا وذكرهما في كلامهم مع
حصولهما في السحلة للاجتماع في الاصح لان كلاهما لا يسمي شاة ولا حشفا سحلا
والثاني يتناولهما الصديق الاسم **ولو قال اعطوه شاة** او **سكك** **عني** او **من**

شيء من بعد موت وله غنم عند موته اعطى واحدة منها وليس الموات
من غيرهما وانما ضياعه على محمول ولو لم يكن له سوى واحدة فمقتضى
اي ان خرجت من الثلث وان قال ذلك **ولا غنم عند الموت لغت** وصيته لعدم
ما يتعلق به وان كان له ظبا لاسمها الماشية شياء البر لا غنمه وبه فارق ما مر
القول بكونه مخالفا له اما اذا لم يكن له غنم عند الوصية وله ذلك عند الموت فانه
نص في الوفا لا يعطى راسا من رقيقه ولا رقيق له عند الوصية ثم ملكه بعد **ولا**
اعطوه شيئا من مالي ولا غنم له كافي الحرج في الشاة وهو للوحدة فلا فرق بين
صفة كانت ولو معيبة فالضحية في الشاة وهو للوحدة فلا فرق بين
بقوله اشترى واشترى وان زعم بعضهم ان اشترى اولي فان كان له غنم فلا يورث
ان يعطيه منها وان يعطيه من غيرها شيئا على غير صفة غنم لشمول الوصية
وان قال اشترى واليه شيئا قبلت سلمته كما لو ان اطلاق الاموال بشر يقتضيها
التوكيل بالشا ويقاس بما ذكر اعطوه راسا من رقيق او راسا من مالي واشترى واليه
ولو قال اعطوه رقيقا واقتصر على ذلك فلو قال من مالي في انه يقتضي من اعطاه
ارقابه او غيرهم ويقاس عليهم قال اعطوه شيئا ولم يقل من مالي ولا غنمي **والى**
والثانية بينا ان الحق يشتد بد البيا ويخففها واحد ها نحن في تحت
والعرب السليم والصغير وعندهما لصديق الاسم عليهما **لا احد من الا**
فلا يبنوا ولا يبنوا في عكسه لا يختصا به بالذكر ولا بالانثى فمن لم يجر
بغيره الا الفصيل وهو ولد الناقة اذا فصل عنها والثاني المنع ونحوه كزور
وقال الماوردي والغزالي المذهب لا يورث ذكر **ولا بقرة ثورا** بالمثلثة
ولا بحلة وهي تامل بتلع سنة للحرف العام والالف على الالف
عليه اذ لم يشتر عرفا **والثوب** والكل وامر محروق **الذكر** فقط لذلك
وبينا ان البقرة جاموسا وعكسه كاحتاة بدليل كميل نصاب احد على الاخر
وعدهما في الرابح شيئا واحدا بخلاف بقرة الوحش فلا يبنوا وله البقرة نعم ان قال
من بقري ولا بقرة سواها دخلت كاحتاة الزركشي وانما حفت من حلف لا ياكل
لم بقري اكله لم بقرة وحش لان ما حفت من حلف لا عرف عام بخلاف
وان خفيت كما يظهر بتامل كلامهم ولم لا يبنى على اللغة الا ان اشترى والى
للحرف العام والخاص كما يعلم مما ياتي **والثالث** **جمل الدابة** وهي لغة الكلاب
على الارض **على فارس وبغل وجر** اهلي وان لم يكن ركنها كما سئل في
خلافا لما في التمه فبعض احد هاتي كل بلد عمدا بالعرفي كالطريق بخلاف سائر
ويقتضي احد هاتي ان يبنى له عند الموت سواها وان ذكر خصصه كالذكر والفر
والقتال للفارس والحق ان قال ذلك فيلزم اعتد للقتال عليه وكان الحلف
للأختين وح لا يبنى الا على امر الماشية اذ ان اعتد على الرافق او البقرة
الحال كونه في باب الملك كونه فليست بها الماشية واحدة من الثلاث
نعم ان كان الماشية من اسد او كرها فالقتال من الصحة ويعطى منها لصديق اسم الله
عليها كما لو قال اعطوه شيئا من شياءى وليس عندك الا ظبا فانه يعطى منها

وهو في العباب وقال البلقيني انه معني الحقيقة اللغوية او حمل على الجاز
العرفي قال ويدل له انه لو وقف على اولاده وليس له الا اولاد فانه يبيع الوقف
ويصرفها اليهم وان كان اطلاق الولد عليهم مجازا لكن يتعين المجاز بمقتضى الواقع
وبينا ان الرقيق صغيرا والى ومعيبا وكافرا وعكوسا وحضني لصديق
الاسم نعم ان خصصته بخصص نظير ما مر في مقاتل معه او تحدد به في السفر
يتعين الذكر وكونه في الاولى سليما من نحو عي وزمانة ولو غير بالغ وفي الثانية سليما
من جميع الخصال كما في حقه بكونه الا ذري في الروضة ولو قال اعطوه رقيقا فمقتضى
فوقه لو اطلق اي بالنسبة للذكورة والانثى لا مطلقا اذ الظاهر انه لا يكتفي من الاصل
المقتضى قال الا ذري او لم يخص ولده يتعين الانثى والاوجه في مقتضى به الانثى
السليمة من مثبتي خييار التكاثر وبما تقدم يعلم انه اما اجملة الوصي تحمل على اللغة من
الملك والاذا عرف العام في الخاص بيلد الوصي فان فقد ذلك كله وجع لاجتها والوصي
في الرابا والوكالة لعدم اشتراطه بغيره قصده وبويده اجماع فيمن اوصى بغيره وجب
لم يقدرون عليه باهوا ذلك على عادتهم المطردة به في عرف الوصي **وقيل ان اوصى**
باعتناق عبدا او امة فمقتضى **وجب المجزى كفاية** لانه المعتبر في من الاعناق
ويرد بان المعروف في الوصية عدم التقيد بدك فقدم وكفاية صفة بالنسبة
بخطه وهو اما على نوع الخافض وان كان شاذ او حال او تمييز او مفعول لاجله فلا
بد التفسير لانه لغت المعنى **ولواوصى باحد من عبده** فمقتضى **فانوا او قتلوا**
قبل موته ولو قتلوا عتقوا او اعققتهم او باعهم مثلا بطلت الوصية اذ لا رقيق له عند
الموت ويغرق بينه وبين ما مر في الجمل واللين اذ اختلفا تلفا مضمنا بعد الموت فان الوصية
في يد الها بان الوصية ثم لمعين شخص فمقتضى **فانوا او قتلوا** وهو لا يدل له
فما شرط وجوده بما يصدق عند الموت **وان يني واحد** يقتضي الوصية لصديق الاسم
فليس للورثة امساكه ودفع قيمة مقتول اما اذا قتلوا بعد الموت فمقتضى
الوارث قيمة من شأهم هذا كله ان قيد بالموحدين والا اعطى واحدا من الموحدين
عند الموت وان تجدد بعد الوصية او اوصى **باعتناق رقاب** بان قال اعنقوا بقتلي
رقابا واشتروا بقتلي رقابا واعنقوه **فقتلوا** من الرقاب يتعين شر او هاتين
لم يكن بماله وعنقها عنه لانها اقل مسمى الجوارح على الاصح الواقع للعرف المشهور فلا
غبرة باعتقاد الوصي ان اقله اثنان كما هو مقتضى معنى عدم تعيينها جوارح البعض
عنها لا يمنع الزيادة عليها بل هي افضل قال الشافعي رضي الله عنه الاستكثار
مع الاسترخاء اولي من الاستقلال مع الاستقلال عكس الاصحاح ولو صرفه الى
التين مع امكان الثالثة ضمنها باقل مما يجهد رقبته ولو فضل عن النفس رقاب
ثلاث مالا ياتي برقبته كاملة فمقتضى **فقتلوا** من الرقاب يتعين شر او هاتين
ان لا يضر شري شقيق مع رقيق لان ذلك لا يضره الا في رقبته لا في غيره
او نفيسا له ايم بالثلث وقضية قوله نفيسا ان حجت وحدها نفيس
شر او هاتين وان وجد رقبته النفس منها وله وجه لان النفقة اقرب لغرض الوصي

وحيث يكون بدله مثله لشقيق
شهر الوصية له حيث خلاف
الثالث قوله فانه لم يتحقق
شهرها له صح

فحيث يمكن تعيين وليست الاكفستة غرضنا مستقلا حتى نخرج على العدد ونجمل
انه يتجوز ان يكون في كل غرضنا **فصل من الموصي** **او** **فصل من الموصي** **او** **فصل من الموصي**
وتبطل الوصية فيه ولا يشترى شقشق وان كان با فبحد كما هو مقتضى اطلاق
ولان على المنع عدم تسمية ذلك رتبة والثاني يشترى شقشق لانه اقرب لغرض
الموصي من صرف الفاضل للورثة واختاره النسكي واعلم ان تصوير كلامه باعتراف
عني بتلقي رقايا هو ما في الروضة وغيرها لكن ظاهر الكتاب عدم احتياج
لذلك لاننا في الاصل الثلاثة حيث وسعنا الثلث واجبة فيهما واما الزائدة ففي
الاولى يجب الي استكمال الثلث وفي الثانية لا يجب وقوله فان محرز ثلثه عن ياني
في كل منهما لانه اذا صرح بالثلث وعجز ثلثه عن ثلاث لم يشترى الشقشق كالو لم يصح
به ولو اوصي ان يشترى له عند اقتراف حنطة جديدة بما في ذراهم ويتصدق
بها فوجدها الموصي بية ولم يجد حنطة نساوي الي اثنين فصل بيشترى بها ما
ويرد الباقي للورثة او هو وصية ليبيع الحنطة او يشترى بها حنطة ويتصدق
بها وجوه اصحها او كان مأمورا وان امكن الفرق بينهما بان المداير هنا على
الرتبة ولم يوجد وتم على بالفقر وهو مقتضى تصرف الزايدة في شرا حنطة بيا
السعر والتصدق بها والاقرب ان الاعتبار في الاكفستة محل الموصي عند تعيين
الشرا من مال الوصية لا محل الوصية ولا الورثة وقت الموت او ارادة الشرا **ولو**
قال تلي للعقوبات شترى شقشق لانه لا مورد به صرف الثلث الي الحق وقضية
كلامه كاضله جوار شرايه مع القدادة على التكميل نعم الكامل او في عنده مكانه لكن اذا
صرح به الطاووسي والبارزي انه انما يشترى ذلك عند المجد عن التكميل
الاقرب وفاقا للبليغي اذ الشارع مشتوف الي ذلك الرقاب من الرق ولهذا
التشقيص فمن اعتقه في مومن مونه الا عند عجز الثلث عن التكميل وان ادعى
بعض المتأخرين ان الاول اقرب وكلام الشارع يميل اليه **ولو اوصي بثلثها**
فان تولد ابن حين معا او مرتبا وبنيها دون ستة اشهر **فليها** بالسوية **فان**
كاله كركه الوالت باكثر لانه مفرد مضاني فبعضه **واتتحي وميت فكله**
في الاصح اذ الميت كالمعدوم بدل ليل البطلان بانفصالهما ميتين والثاني للميت
والباقي لورثة الموصي كالو اوصي **فميت ولو قال ان كان محلك ذكر او غلاما**
كذا **او ان كان محلك اني فله** **او** **فان كان محلك اني فله** **او** **فان كان محلك اني فله**
حملها كله ليس ذكر ولا انثى ولو ولد ذكرين فاكثراوا اثنين فاكثرتهم بينهما
او بينهما او بينهما بالسوية وفي ان كان حملها ابنا او بنتا فله كله ان لم يكن لها من
وقارقه الذكر والانثى بائنه اسم احسن يقمان على القليل والكثير بخلاف الابن
والبنت ووجه قول المصنف واعلى الرافي انه واضح ان المداير في الوصايا على الشا
غالبنا وهو من كل مذكر فيه فانتهى الفرق **ولو قال ان كان بيطر ما ذكر قبله**
فولدتها اي الذكر والانثى **شترى** لان الصيغة ليست خاصة للحمل فيه او
ولدت **ذكرين** **فالاصل** **صحتها** لانهم يحصر الحمل في واحد واما حصر الوصية فيه
والثاني المنع لاقتضا التشديد والتوحيد **ويعطيه الوالت من شانهما** ولا

بينهما

بونها والفرق بين هاتين والواو موصي لهما او ما في بطنها وانتبه كون او انثى
حيث يقسم ان حملها مع دمها من معرفة فبعضه وقاعدة بخلاف النكاح في الاولى فانها
للمتوحيد وان ولدت ذكرا فله مائة او انثى فله خمسون فولدت جنينين فله
الاكثر ووقف الباقي وقضية كلامهم انه لو اوصي لمحمد بن بليته وله بنتان لكل
ابن اسمه محمد اعطاة الوصية ثم الوارث من شانهما ما وحيث لم يوقف الى صلحهما
لان الموصي له يقسم باسمه لا يحمل اليهما الا في انقصه بخلافه هنا فان قيل
يرد بان لا اثر هنا لهذا التقسيم الناشئ عن الوضع العلم ليسا وانه بالنسبة
الي جعلنا بعين الموصي له متمما واما كون هدا متهما وضعا وذا لمعينا وضعا
فلا اثر هنا قلنا بوجه بان عين الموصي له يمكن معرفتها بمعرفة قصد الميت
وبه عوي احدهما انه المراد في كل اللحن الحلف على انه لا يعلم ارادة فكل
المدعي وليستحق وفيما قالوا لا يمكن ذلك وهو الوجه **ولو وصي لغيره** **فليست**
الجيم فلا يعين دار من كل جانب من جوانب داره الاربعة تصرف الوصية
حيث لا ملاصق لها فيما عدا الركايا وهو الغالب ان ملاصق الركايا كل دار يعبر
حولها قلنا عبروا بما ذكره في مائة وستون دارا غالبا والافقة تكون دار الموصي
كثرة في التوزيع فبما متهما من كل جانب اكثر من دار لصغر المسامت لها او سامت
داوان وقد يكون لدار جيران فوقها وجيران تحتها والوجه ان يكون الربع كالدرا
الستة على يسوت حتى يستوعب دارة لورثة ادق على اربعين والافا اشتمل عليه
دور متعددة فلا تعدد ارا واحدة ويجب استيعاب العدد المعتد بمقدار المصنف
ثم كل جهة ما كان اقرب فيما يظهر ويقسم المال على عدد الدور ثم ما حصل لكل ار على عدد
ستاتها اي بحق فيما يظهر فان كانوا اكلهم في امونة واحد كما هو واضح سواء ذلك
السلم والغير والحوا المكلف ومنهم من استعمل المداير ثم ظاهر ان ما خضع القن
لسيده والسبعين بينهما بنسبة الرق والحرية ان لم تكن مائة والافق ووقع الموت
في تولده ولو تعددت دار الموصي من فليجوز ان الركايا سكنافان استواوا الحق فالي
جيرانها وهم مائة وستون من كل بطن فاما من فليظهر ومرفق من احد مسكنه حاضر
الحرم فتصير لا بعد بعضه هنا اذ حاضر الشيء وطارة متقاة بان فكل حكم العرف ثم
يحكم هنا ويخت الا ذرعي اعتبار التي هو لها حالتي الوصية والموت والزرشي
اعتبار التي ماتت بها والاوجه كما افادة الشيخ ان المسجد كغيره فيما تقرر
ولو رد بعض الجيران رد على بقية من في اوجه احتمالين **والعلم في الوصية**
لهم هم الموصوفون يوم الموت لا الوصية كما هو قياس ما مر بانهم **اصحاب**
علوم الشيخ **عن تفسير** وهو معرفة متعالي كل اية وما اراد لها نولا في التوقي
لاستنباط في غيره ومن ثم قال القرني لا يصرف لمن علم تفسير القرآن دون احكام
لانه كما قيل الحد يث **وعديت** وهو علم يعرف به حال الراوي قوة وضدها
والمروي صحة وضدها وعلى ذلك ولا عبرة بمجرد الحفظ والسماع **وفقه**
بان يعرف من كل باب طر فاصالحه الهدي به الى معرفة با فنه مدركا واستنباطا
وان لم يكن محله لا عملا لا يعرف الطرد المحمولى عليه غالبا الوصايا فانه حيث اطلق

العالم لا يتبادر منه الا احد هو لا وتكون ثلاثة من اصحاب العلوم الثلاثة او بعضها
ولو عين على بلد او فقرا او غنا او لا غنا او لا فقر في وقت الموت بطلت الوصية
ولو اجتمع الثلاثة في واحد اختلف باحد ها فقط نظرا لما في قسم الصدقات
ولو اوصى لاجل الناس اختص بالفقر التعلق الفقير بالعلوم والمنفعة من
استعمل بخصيل الفقير وحصل شيئا منه له وقع **لا مقوي** وانما حسن طواف
القرأت وادائها وضبط معانيها واحكامها **واذيب** وهو من يعرف العلوم
العربية نحو وبيانها وصرها ولغة وشعر او متعلقا بها **ومعبر** للرواية الخليفة
والافصح عاين من غير التخصيف وفي الخبر الرواية الاولى **وطبيب** وهو من يعرف
عوارض بدن الانسان صحة وقصد ها وما يحصل او يزيل كمالها **وكذا** **مكتف**
عند الاكثري وان كان علمه بالنظر منفصلة افضل العلوم واصولها هو وان
كان الفقير مبنيا على علمه لانه ليس بفقير خلافا للمصيري واصحاب البيان
ومنتظي وان توقف كلاما من العلوم على علمه وصوفي وان كان التخصيف المبني
عليه نظير الظاهر والباطن من كل خلق ديني وخلفي مما بكل حال ديني هو افضل
العلوم لما من العرف ولو اوصى للفقير دخل القاضل دون المبتدئي من غير
وجوه والكنوس طريقتي ما درجارت بجهنم القبي فيها والورع ترك الاجتهاد والعقل لم يفسد
الا من يحفظ كل الفدان على ظهر قلب او للزهاد فلن لم يطلب من الدنيا سوى ما
يكفيه وعياله ولا يغفل الناس فلا يهمل في الدنيا ومثله اليسم كما قاله القاضي
اولا جعلهم فلفيدة الاخوان فان قال من المسلمين فلن بسب الصحابة ولا يتقدم
في ذلك كونه مفضلة وهي في الجنة لان الضار ذكر المعصية لما قد يستلزمها
فقد رها كما هنا فمن ثم ينبغي بل يتعين بطلانها لو قال من بعد الوثن او بسب
الصحابة وقبول شهادة الساب لا يمنع عصيانه بالسب كما يعلم مما ياتي في
لا يخل الناس صر في ما في الزكاة كما قاله البغوي ويحتمل ان يصر في اي من ذلك
الضيف او لا حق الناس قال الرواية قال ابراهيم الحزبي يصر في اي من القول
بالشكك وقال الماوردي عندني الي اسفه الناس لان الحق يرجع الى القول
دون الاعتقاد او للقيادة فالمتبادر عرفا بل وشرا عافيا بظهورهم لا
الاي بيانهم والصوفية الماعلون بالكتاب والسنة ظاهرا وباطنا وسيد
الناس الخليفة لا ملة المتبادر منه والشرع المنسوب من جهة الرب الى
الحسن والحسين لان الشرف وان عم كل بر فيع الا انه اختص بالاولاد فاطمة
رضي الله عنهم نحو فاطمة عند الاطلاق **ويحل في وصية الفقير** **الناس**
وعكسه والمراد بها هنا ما ياتي في قسم الصدقات فتتبعه المسلمون فما اوصى
بلا حدهما يجوز دفعه للاخر لانهما اذا اختلفا اجتمعا واد اجتمعا افتراقا
النقل هنا اي غير فقرا بل المال لان المطاع اليها لا تمتد كما تمتد ادها في الزكاة
والوصية لليتامي والارامل والايامي او الميكن او الحاج او الزميا واهل
السجون والقارمين او لتكفين الموتى او حفرة قبورهم يقتضي اشتراط فقرهم
وان استبعد الاذني في الحاج ووجه اعتباره فيهم ان الحج يستلزم السراويل

طوله

طوله غالبا وهو يستلزم الحاجة غالبا فكان مستعدا بالفقر فلهذا اختص بفقيرهم
ويقيم صغير الاب له والايام والاسئلة من لان وجع لها الا ان الاولى من بان من زوجها
موت او بديونة والايام لا يشترط فيها تقدم من زوج ويشتركان في اشتراط الطلوع من الزوج
حالا ولو اوصى لارسل او لابكارا والشيخ لم يدخل فتمن الرجال وان لم يكن له زوجات
اولع اب صر في رجل لا زوجة له ولا نخل المدة الحقة في اوجه الراسين **ولو تمهما**
اي الزوجين في وصيته شريك الموصي به بينهما اي شريكه الوصيان كان والا فالحال **الصفيل**
يحمل نصف الموصي به للفقير ونصفه للمساكين كافي الزكاة ولا يقسم ذلك على عدد
راعيهم ولا يجب استيعابهم بل بسبب عند الامكان بخلاف ما لو اوصى لثني زيد
وبني عمر وحيث يقسم على عدد هم ولا ينصف **واكل** **صنف** من الفقراء والمساكين
مثلا حيث لم يقيد والمحل اوقيد وابه وهم غير محصورين **ثلاثة** لانها اقل الجمع
فان دفع الوصى او الوارث او الحاكم بغير اجتهاد او تقليد صحيح لاثني منهم علم
لثالث اقل مما قول ثم اتم يتعمد استعمل بالذ فيع اليه لبقاء عند التمه والا وعلم حرمة
ذلك دفعه الى الحاكم وهو يده فعه لما ويرده للرافع ويأمره بدفعه له كذا قاله وقد
يقال كيف سلع الحاكم الذي له ولوليد فعه لغيره مع فسقه بتعمد ذلك ومكان محل
علامه على ما اذا تاب اذا الظاهر انه لا يشترط في مثل هذا الاستبراء والوجه كالحج
لاذني تعين الاستبراء منه لان عسر الله افع لانه ليس اهلا للترج **ولا اي**
الوصي والا فالحال **النصفيل** اي احاد كل صنف وتياك نصفيل الاستد حاجة
والاوي ان لم يرد التعميم تقديم ارحام الموصي ومخارمهم اولى في امره رضا عام
حيث انه ثم يعارقه ومراهم متى اخصر او جب قبوهم واستيعابهم والسوية بينهم
وان تفاوتت حاجتهم خلافا لقاضي اي الطبيب وقد يخرج منه ما ياتي عند اخلاص
انه لو فوض للموصي التفقة بحسب ما يراه لزمه تفضيل اهل الحاجة الى غيره لعدم
يكن الفرق بانه زبط الاعطاب بوصف الفقر مثلا فقطع اجتهاد الوصي وتم وكل
الامر لاجتهاده فلهذا ذلك **لو وصي لزيد والفقير** **الذهب** **انه كاحدهم في جواز**
اعطائه اقل مما قول لانه الحق بهم **لكن لا يحرم** وان كان غنيا لنصفه عليه وقيل
هو كاحدهم في سهام القسمة فان ظم اليه اربعة من الفقير كان له الخمس وخمسة
كان له السدس وهكذا وقيل له الرابع لان اقل من يقع عليه اسم الفقير ثلاثة
وقيل له النصف لانه مقابل للفقير والاولان فسرهما في الشافعية كاحدهم
كذكره الرافعي واسقطه من الروضة وعبر في بابا صر الاوجه ولو وصفه
بصفتهم كزيد الفقير فان كان غنيا فنصفه له ولو فقيرا فكل ما روي بصره كزيد
الكاتب الخذ النصف واخذ السبكي من هذه انه لو وقف على مدرسين واما مائة
وعشرة فقطها صر في لكل ثلث ولو اوصى لزيد بنار وللفقير ثلث
ماله لم يصر في لزيد غير ذلك فلو كان فقيرا لانه يتفقد بيرة قطع اجتهاد
الموصي ونصيبته انه لو اوصى ان يحط من دينه على ان اربعة مثلا وان يحط
جميع ما على اقاربه وفلان منهم لم يحط عنه غير الاربعة لانه اخرج به باوادة
لان العدد له مفهوم معتبر عند الشافعي ولو اوصى لشخصي قد اسند وصيته

اليه بالف ثم استند وصيته لمع هو منهم واوصي لكل من من يقبل وصيته منهم
بالعين فالوجه انما ان صرح او دلت قرينة ظاهرة على ان الالف المله كونه اول
مرتبة لغيره لا يطاق يستحق سوي العين لذلك الاول من جملة اولاد النبي
والا انه يستحق الغنائم ان قيل استحق العين ايضا لانها لم يند ووصيتان متقاربتان
الاولى محض تبرع لاني مقابل والثانية نوع جمالية في مقابلة القبول والعمل فليس
هذه كالاقارب لغيره بل بينهما من كل وجه فامتن حمل احداهما على الاخر بخلافه في
مسئلة ما في فتاوى العدا في مما يخالف بعض ذلك مما هو على غير جازم
به وانما هو من رده وقوله لعل حمل المطلق من حيث العطف على المقيد او ان
كانت مادتهما مختلفتين اعتد بالما للفظ من غير نظر الى المعنى بعيد ولو وصي لزيد
وجميل اوله والحابط او الرخ او خوها مما لا يوصف بالملك كالشيطان اعطى
زيد النصف وبطلت في الباقي لكان وصي لزيد وابن عمه وليس كمن وصي
اضاف الحابط كان قال وعمامة حابط المسجد او حابط دار زيد تحت الوصية
وصري النصف في عمارته او وصي لزيد والملك او الرياح او الحيطان او نحو
اعطى اقل من قول كاي الوصي لزيد وللفقير او بطلت فيما اراد عليه اوله والله
فلزيد النصف والباقي يصرف في وجوه القرب انما يصرف في الحقوق الى الله تعالى
او يترك ما له لله ففي وجوه البر على ما ذكرنا ان لم يقل لله فلمساكين او لاهل
اولاده وهن ثلاث وللفقير او المساكين جعل الوصية به بينهم اقلها او وصي
معين غير محرم كالعلوية وهم النسبون لعل وان لم يكونوا من فاطمة كمن
كرم الله وجهها والمهاجرين وبنو محم **تحت هذه الوصية في الاظهر**
الاقتضا على ثلاثة كالوصية للفقير او الثاني البطلان لان التعميم يقتضي
الاستيعاب وهو ممتنع بخلاف الفقير فان عرف الشرح خصصة الثلاثة
فاقتضى وبيان الوصايا يتبع فيها عرف الشرح عا لما حيث علم او وصي **لاقارب**
زيد مثلا او غيره **دخل كل قرابة له وان بود** وارثا وكافرا وغنيا وضدهم
فيجب استيعابهم كاستمالة كلهم ولا يعارضه قوله لم يخصر واقتا لعلو
لان محله عند نفي محرمهم وذلك لان هذه اللفظ يذكر عرفا سايعا لا ارادة جهة
القربة فعمد ومن لم يكن الاقرب صرف له الكل ولم ينظر والكون ذلك اللفظ
جمعا واستوي الاعد مع غيره مع كون الاقارب جمع اقرب وهو افعول لفعل
ويؤخذ من قوله لما كان يدخل فيه غير الوارثين لو كان قربة رقيقة فتعذر
نصيبه لسيبته وهو الاوجه كما يستدعي وان تعذر في الاستعداد
فقال ينبغي دخولهم الله لم يكن له اقارب احدا فان كان فلا دخل لهم معهم لعدم
قصد الوصية **الاصلا** ايا او اما **وقر عاي ولد في الاصح** او لا يسمون اقارب
عرفا في النسبة للوصية فلا ينافي بتسميتها اقارب والثاني يدخلان لدخول
في الوصية لا قرب اقرب به وعقد عن قول المحرر والاصول والقول لا فلا
الاجداد والجدات والاحفاد في الاقارب **ولذلك دخل قرابة ام في وصية**
في الرحم اذا كان الوصي عويا لانهم لا ينجحون بها ولا يبعدونها فاذابة والما

بالف في الاقارب او بلف ولم يذكر كمن سبها في العلم

تدخل

تدخل في وصية العرب كالعجم وقوله في الشرح حين وصية في الروضة وجري
عليه ابن المقري واعتمده الزركشي وغيره وهو المعتمد فتدفع انه صلى الله
عليه ولم قال سعد خالي فلين في امره خاله ويبدخلون في الرحم اتفاقا **والعربي**
منظر الاقارب **باقرب جد ينسب اليه** **باب** او امه بناء على دخول اقرارها
وتعد اولاده اي ذلك الجدة **فنبلة** واحدة ولا بدخل اولاد جد فوقه او في
درجة فلوا وصي لاقرب حسبي لم تدخل الحسينيون وان اتوا كلهم الى علي
كرم الله وجهه او لاقارب الشافعي دخل كل من ينسب لشافعي لانه اقرب
جد عن به الشافعي لمن ينسب لجد بعد شافع كاولاد اخوي شافع علي
والعباس لانهم انما ينسبون الى لطلب او لاقارب بعض اولاد الشافعي دخل فيها
اولاده دون اولاد جد شافع ومرفي الزكاة اله صلى الله عليه ولم فتوا وصي ل
غير محرم وحمل على القرابة في اوجه الوجهين كما افاده الورد رحمه الله تعالى لا على
اقتضاد الحاكم واهل البيت كلال نعم تدخل الزوجة فيهم ايضا اولاهم من غير
ذكر البيت وحمل كل من تلزمه مونة اولاد به دخل جده من الطرفين اولادها
دخلت جده من انما منها ايضا ولا تدخل الاخوات في الاخوة كعكسه والاحفاد
الزوجة وكذا ابوة وجدة كل محرم والاصهار يشتمل الاختان والاحفاد يدخل
في المحرم كل محرم ينسب او رضاع او مصاهرة والوصية للموالي كالوقوف عليهم
وبدخل في اقارب اقارب اي زيد **الاصل** اي الابوان **والغدير** اي الولد
غيرهما عند فقد هما على التفصيل الا في رعاية الوصف الاقربية المقتضى زيادة
القرب او قوة الجدة ونحو الذي دل عليه قوله واخ علي جده تدفع الاعتراض عليه
بانه يورثهم ان تم اقرب من غير الاصول والنزوع وتعد في قول بعض الشراح
بالاصل الاب والام واصولهما ولو اوصي جماعة من اقرب اقارب زيد وجب
استيعاب الاقربين واستشكاله الرافعي له بان القياس بطلان الوصية لان
لفظ جماعة منكر فهو كوا لو اوصي لاجد رجلين او لثلاثة كعلي القيصين من جماعة
معين يمكن الجواب عنه بان ما ذكره فيه ايهام من كل وجه من غير قسمة قبلته
وما هنا ليس كذلك لانه لما ربط الوصية بلفظ الاقربية علم ان مراد في اللفظ الحكم
لها من غير نظر للتعيين الذي دل عليه من **والاصح تقدم** النزوع وان سفلوا
ولو من اولاد البنات الاقرب والاقرب فيقدم ولد الولد على ولد الولد الذي
تم الاخوة ولو من الام ثم بنوة الاخوة ثم الجدة ودة من قبل الاب والام القرني فالقرني
نظرا في النزوع الى قوة الام والاصوبة في الجملة وفي الاخوة الى قوة البوة فيها في
الجملة ثم بعد الجدة ودة العمومة والحوالة فيستويان ثم بنوة اما ويستويان ايضا
لكن بحث ابن الرفعة تقدم العم والعممة على الجد والجدالة على جد الام وجدتها
انما قال غير ذلك ولم في ذلك ابنة كما في الاولاد انما ذلك علم منه تقدم **اب** وبن
وذريتهما **علي اب واخ** وذريته من اي جده **علي جده** من اي جده وبنه وبناته يسوي
بينهما فيما لا يستوي الاولين في الرتبة والآخرين في الدرجة لا دالهما بالاب والابن
بذكورته وولده بل يستوي **الاب والام والابن والبنات** والاخ والاخت لا يستويان

الشرع كقوله الا اذري وسواء ذلك كانت الوصية موقنة بمدة قديمة ام لا كما قيل
كلامهم خلافا للادري وكذا كتابته المجردة عن التكسب والوصية بحالها بعد الموت
وموتها في بيت الملك والافضل ما سئل المسلمين **قوله** اي الوارث ومثله الوصي له
منفعة يعني مونة الموصي بمنفعته فثا كان او غيره ومنها فطره **الفن ان الوصي**
بالبناء للمنفعة وهو الاحسن ويصح للفاعل وحده في العلم به اي ان اوصي الموصي
منفعته مدته لانه ما لك الرقبة والمنفعة فيها عند تلك المدة وفيما اذا وصي الموصي
عبد او ارسنة وتحتل على السنة الاولى لقوام الوصي بمنفعة دار سنة ثم اجرة سنة
ومات قويا بطلت الوصية لان المستحق منفعة السنة الاولى وقد فوتها وعلى
تعيين الاول لو كان الموصي ليعايبا عند الموت وجب له اذ قيل تلك الوصية بطلت
تلك السنة التي تلي الموت وان تراخي في القول عنها لانه يبين استحقة من
حسن الموت كما علم ما تروى على من استوفى عليها من وارث او غيره كما هو ظاهر وان
قبل نفقات حقه للغيرية وان له سنة من حين المطالبة **وكذا البند في الاصح** لانه
ملكه وهو متمكن من دفع الضرر عنه باعتراف او غيره والثاني انها على الموصي له
مستوفى المنفعة فهو كالزوج وعلى الدابة كمنفعة الرقيق واما سقي السقيان
الموصي بغيره فان تراصبا عليه او تبرع به احدهما فظاهره وليس للآخر
وان تراعى حاله بغيره واحدهما فظاهره كمنفعة الحرمة الروح وافق منا حيا البيان
بانه وان علق بغيره حكم الارق الاستغراق منافعه على الابن بخلاف المستغنى
لانها ملكا منافعها واعتمد الاصحى حالهما البوشكيل والبني فلاله حكم
الاحرام في بيع بعض المتاحجرين الثاني بانه اوفق لاطلاق الامة اذ لم يعد احد
من موانع حر الارث والشرعية استغراق المنافع انتهى وقول الهدوي لا يلزم
الجمعة بغيره كلامه من الرايين اما الاول فواضح واما الثاني فهو لا يستغراق منافعه
ان كان حرا ومجمله ان زاد استغراقه على قدر الظاهر ولم يلزم منه لم يكن ملكا
منافعه منه منها كالسيد مع قننه **وبيعا** اي الموصي بمنفعته فهو مضاعف للمنفعة
وحذف فاعله وهو الوارث للعلم به ويصح عود القيمة للوارث السابق فهو مضاعف
للفاعل **ان لم يولد** بالبناء للفاعل وحذف العلم به اي الموصي بالمنفعة وللنفقة
اي وان لم يولد الوصية بمنفعته **كبيع الشئ المستأجر** فيصح البيع ولو لم
الموصي له ومثل ما لو كانت المدة مجهولة وطريق الصحة في ما ذكره في اختلافهما
الرجحان مع الجمل **وان البند المنفعة** ولو باطلا فاما ما مر به فيقضي الثاني
فالاصح انه يصح بيعه للموصي له دون غيره اذ الفائدة لغيره فيه اي فان
ظاهرة وتكمل البيع اذ المبيع معا على البيع من غيرهما فان احتجنا بالقبول
الصحة لوجود الغايه فيقول بطلوا ههنا فائدة الاعتاق كالزمن لانه لا
بين المشتري وبين منافعه وهذا الموصي له لما استحق جميع منافعه على
التأخير صار حيا لا بد منه وبين مريد شراء فلم يصح كما علم مما مر في ثالث
البيع والثاني يصح مطلقا كمال الرقبة فيه والثالث لا يصح مطلقا لا يصدق
المنع عن بيع الرقيق ولو اراد صاحب المنفعة بيعها فاعلم ان هذا هو الصحيح

غير

غير وارث ايضا كما اقتضاه تعليلهم خلافا لادري ومن تبعه واذا لم يصح بيعه
الا للموصي له فاسلم الفن والموصي له والوارث كاذبان فالوجه انه بحال بينهما وبينه
ويستكسب عندهم ثمة للموصي له ولا يجبر ان يبيعه لثالث لانه لا يدري بملكه
كلامه من الفن ولا يملك على ما تقتضيه صحة بيعه لثالث ما مر من انهما الوارثان معا
لثالث لم يصح وان تراصبا لوضوح الفرق بينهما وهو ان كل من الفين مثلا مقصود لذاته
فقد وقع النزاع بينهما في النقص لا الى غاية خلاف احده المبيعين هنا فانه تابع فنسوح
فيه ولو وصي بمنفعة مسلم لكان فطره هو كلام بعضهم صحة الوصية وعليه جبر
على قتلها المسلم كما لو استأجرها فمستأجرا عينا وقد يفهم كلامه عدم صحة بيع الوصي
له بالمنفعة الموقنة للوارث وهو كذلك كمنفعة المارقي بيع حق نحو البناء والمرو ولو
اوصي بامة لرجل وخلفها لآخر فاعقبتها ما اكتم لم يبعث لانه لما انفرد بالملك صار
كالستقلال او بما يملكه فلعقبتها الوارث ونزوحه ولو جرد فادله ان ذلك لا يملكه الرقبي
عن بعضهم وافق به الوارث رحمه الله تعالى لان تعلق حق الموصي له بالحل يمنع
سريان العتق اليه فيبقى على ملكه وان ادعى الرقبي ان الصواب انفق ادهم
اخرنا وبصرم الوارث فتمت لهم لانه لا اعتاق فونظر على الموصي له اذ مد عاهه عجب
مع قولهم الا في العتق انه لو كان لجل لغير العتق بوصية او غيرهما لم يعتق
يعتق الام ولو قتل الموصي بمنفعته قتل او جوب القصاص فاقضى الوارث من قاتله
انتمت الوصية كالموت او اتمت من الدار وبطلت منفعتها فان وجب مال يعفو
او جناية فزجبه اشترى به مثل الموصي بمنفعته ولو كانت الجناية من الوارث او
الموصي له ولو قطع طرفه فالارش للوارث لان الموصي به باق منفعته ومقادير المنفعة
لا تنقطع ولان الارش بدل بعض العين وان جنى عمدا اقتضى عنه اخطا او شبه
عمدا او عني على مال تعلق برقبته وبيع في الجناية ان لم يغلبه فان اراد المش على الارش
اشترى بالزاد مثله وان قد باه او اخذ منها او غيرها اعاد كما كان وان قد يخذلها
نصيبه فقط يبيع في الجناية نصيب الاخر والاصح **انه يبيع قيمة العبد مطلقا**
كلما اي مع منفعة **من الثلث ان اوصي بمنفعته** البند او مدته مجهولة لانه حال بينهما
وبين الوارث ولتقدير تقويم المنفعة بتقدير الوقوف على حزمرة فيستعين بتقدير
الرقبة مع منفعتها فان احتملها الثلث لزمت الوصية في الجميع والافضل ان يملكه قلو
سوى العبد بمنافعه مائة وبدونها عشرة اعترفت الباية كلها من الثلث وان وفي
بها فواضح والا كان لم يف الا بنصفها صار نصف المنفعة للوارث والا فوجه في بغيره
استيفانها بينهما ايضا والثاني وحججه ان شريخ انه يبيع ما نقص من قيمته اذ
لا بد ان يبقى له قيمة طرعا في اعتاقه **وان اوصي بامدة معلومة فممنفعة**
مقوم مسئلوها تلك المدة **وحسب الناقص من الثلث** لان الجملية بصرم
الرقبة فاذا ساوى بالمنفعة مائة وبدونها تلك المدة تسعين فالوصية لغيره فان
وفيها الثلث فظاهر والا كان وفي بنصفها فظاهر فلو وصي بالمنفعة
لواحد وبالرقبة لآخر في الاول رجعت المنفعة للوارث فيما يظهر ولو اعاد الدار
بالاعاد حق الموصي له بمنفعتها بمنافعتها **وتصح الوصية بغير نطق** او غيرها

في الرخصة من جوارحه في المرتبة مبني على ضعيف والثاني يقع عنه كغيره
الميت صدقة عنه ومنها وفق لصنف وغيرها وجعفر بن محمد وعمر بن محمد
 جبارته او من غيره عنه بغير وية **ودعاه من وارثه واجنبي** اجماعا وقد
 خبر ان ابيه برفع درجة العبد في الجنة باستغفار ولده له وهو محض
 ناسخ لقوله تعالى وان ليس للانسان الا ما سعى ان اريد ظاهرة ولا فقد اكثر
 في تاويله ومنه انه يجوز على الكافر ان يعطاه لاهل حق له فيه وظاهر مما تقدم
 ان المراه بالحق هنا نوع تعلق وشبهة الاستحسان احد على الله تعالى ثوابا
 للموتى ومنه معنى بفضله بالصدقة تنزيله منزلة المتصدق واستبعاد الامام
 له بانه لم يات به بغيره بل بانه يقع على المتصدق وفي الالم بركته رده ابن عبد
 السلام بان ما ذكره من وقوع الصدقة نفسها عن الميت حتى يكتب له ثوابها
 ظاهر السنة قال الشافعي رضي الله عنه واسمع فضله تعالى ان يثبت للمتصدق
 ايضا ومن ثم قال الاصحاب بسن ان ينوي الصدقة عن اتية مثله فانه تعالى
 يثبتهما ولا يفتقر احدهما وقول الزركشي ما ذكر في الوقف يلزمه نقد بركته في ملكه
 وملكه الغير ولا نظيره بان هذا يلزم في الصدقة ايضا لا عالم ينظر له لان
 جعله كالمصدق في محض فضل ولا يفتقر خروجه عن القواعد لو احتج بذلك التقدير
 مع انه غير محتاج اليه بل يصح كقولنا عن الميت وللغا على ثواب البر والميت
 ثواب الصدقة كالمرتبة عليه ومعنى نفعه بالدماء حصول المدح له اذا استجبه
 واستجابته محض فضل منه تعالى ولا يسمى في العرف ثوابا اما نفس الدماء وثوابه
 فلا داعي لانه شفاعا اجره بالشفاع ومقصودها المنفعة له وبه فارق ما يري
 الصدقة نفع دعا الولد يحصل ثوابه نفسه للوالد الميت لان عمل ولده ليس به
 في وجوده من جملة عمله كما صرح به في خبر ينقطع عمل ابن آدم الا من ثلاث ثم قال
 او ولد صالح يدعو له جعل دعاءه من جملة عمل الوالد وانما يكون منه ويستثنى
 من انقطاع العمل ان اريد نفس الدعاء لا المدح وبه وافهم كلام المصنف انه لا ينفعه
 ذلك من بقية العبادات ولو قدرة نعم ينفعه خورا كعنى الطواف في تعال للفسك والله
 كما مر في بابة ربي القارة وجه وهو مذاهب الامة الثلاثة بوصول ثوابها للميت
 قصده لها واخفاة كثرة من ائمتنا واصل جمع الاول على قرأته لا محض الميت
 ولا بنية القاري ثواب قرأته له او نواه ولم يدع قال ابن الصلاح ويذهب الى عدم
 بفتح اللهم اوصل ثواب ما قرأناه اي مثله فهو المراد وان لم يصرح به لقلان الامة
 اذا نفعه الدعاء باليس لله اعني قاله اولي ويجري هذا في سائر الاعمال ويجوز
 في اوصل ثواب ما قرأناه الى اخذ بغيره انكار البرهان القلبي قولهم اللهم اوصل
 ثواب ما تاويله الى فلان خافهم والى المسلمين من جهة لان ما اختص بخص لا يتصور
 النعيم فيه فقد قال الزركشي لظاهر خلاف ما قاله فان الثواب يتفاوت فاعلاه
 ما خضعه وادناه ما عظمه وغيره والله تعالى يتصرف فيما يعطيه من الثواب بما يشاء
 ومنع التاج القاري من جهة انه العبد كسبها عليه الصلاة والسلام مغلالة
 بانه لا يجزي على جثاته الرفيع بما لم يودن فيه شيئا فترد به ومن ثم خالفه غيره

الا يسمي وارثا ما فعل عنه من عمل من فضل لا احق له بغيره

السنة وقد اوضحت ذلك اتم ايصاح في الفتاوى **فصل في الرجوع عن الوصية**
له الرجوع عن الوصية اجماعا وكاهية قبل القبض بلا ولي ومن ثم لم يرجع في خبر
 خبره من مرض موته لغيره وان اعتبر من الثلث لانه عقد تام **وعن نصيب**
 كملها ولا تقبل بنية الوارث به الا ان تعرضت لصدورة بعد الوصية ولا يلزم
 عنه قوله رجوع عن جميع وصاياه ويحصل الرجوع **بقوله نقضت الوصية**
او بطلتها او رجعت فيها او ضعتها او رددتها او انقضتها او بطلتها او بطلتها
 ما رجع كقولهم على الوصي له **او بقوله** هذه اشارة الى الوصي به **او ارث** او ميراث
 عني وان لم يقبل بعد موته لانه لا يكون كذلك الا وقد ابطال الوصية فيه فصلا رفقو له
 ردتها ويفرق بينه وبين ما لو اوصى بشي لزيد به لعمرو ومثله ما لو اوصى بحامل
 لزيد وعملها العمرو او عكس وقلنا بان الوصية لها يستتبع الحمل فانه يشترط فيها
 لاحتمال نسيان الاول بان الثاني هنا لما ساوى الاول في كونه موصي له وطاريا استحقا
 لم يكن منه اليه صرحا في رفق فارتفع احكام النسيان بشرط عدم المرح
 بخلاف الوارث فانه مغاير له واستحقاقه اصلي فكان اليه رافعا لقوته وفوق ايضا
 بان عمر القبول والمفهوم له ووارث مفهوم صحيح اي لا يفرق فيه وينتقض ما لو وصي
 لزيد بشي ثم اوصى به لعنقه او قربة غير الوارث فان صرح كلهم بالتشريك بينهما
 هنا مع ان الثاني له مفهوم صحيح ولا يقدما تقدم من الفوق ولا اثر لقوله هو من
 تركي وعمل ما مر من التعليل بانها المرح انه لو قال ما اوصيت به لعمرو او اوصى
 بشي لعمرو ثم اوصى ببيعه وصرف منه لساكن او اوصى به لزيد ثم بعته او عكسه
 كان رجوعا لوجود مخرج الثانية من النص على الاول لرفع احتمال النسيان المقضي
 للتشريك ومن ثم لو كان ذلك الاول اختص بها الثاني على ما تحق بعضهم ومن كون الثانية
 مغايرة الاولى فيتعذر التشريك لكن قد يباين في البحث المذكور فاعلم بالتشريك
 باحتمال امر اذ انه دون الرجوع الا ان يقال هذا الاحتمال لا اثر له في هذا
 لوانه في الاوجه ما سبق وانكاره بعد ان سئل عما على ما مر في جحد الوكالة كما قاله
 الرازي وجزم به في الانوار **وبين** وان حصل بعدة شيء ولو خيار المجلس **واعناق**
 وتعليله والبلاد وكتابة **واصله ان** لما وصي به وكل نص في نأخذ لان اجماعا لا لكته
 على الخصوص **وكذا اذ وصي في الاصل** لانه لا يملكه الا على الاعراض وان لم يوجد قبول بل وان فسدا
 من وجه احد على الاوجه والثاني لا يملكه الا على الاعراض وان لم يوجد قبول بل وان فسدا
 بوجه لا شعاعا بالاعراض **وكذا التوكيل في بيعه وعرضه** يصح رفعه وكذا اجرة
 فيفيد ان توكيله في العوض من جوع عليه في الاصل لانه توسل الى امر يحصل به
 الرجوع بخلافه وعلى وان انزل ولا ينظر لفضا به لما به الرجوع لعمدة والثاني لانه
 قد لا يوجد ولو هلك جميع ماله لم تبطل الوصية لان الثلث مطلقا لا يختص باحدة
 حال الوصية بل العبرة بما عليه عند الموت اذا وافته **وتخلط حنطة ممينة**
 وصي لها مثلها او اورد بحيث لا يمكن التمييز منه او من ماذونه **وتعذر**
 التمييز بالاحد نه في العين بخلاف ما اذا امكن التمييز او اختلطت بنفسها او كان



الحاكم وقد الحكم ولم يتيسر بيع التركة فاشهد بنية الرجوع كما هو قيا من نظا بوجه
ما يورثه ولو اوصى ببيع بعض التركة واخذ حقه منه فافترض الوصي فمرا
فيه امتنع عليه البيع ولزمه وفا الدين من ماله وبطلان محله عند عدم اضطرار
الوصي من ماله والامكان لم يجد مشتري يرجع ان اذن له حاكم او فقده واشهد بنية
الرجوع نظرا ما مر انفا ولو وصى بقضا الدين من عين بنقوبها فيه وهي تساوي
او تزيد وقبل الوصية بالزكاة كما هو واضح او من ثمنها نقدين فليس للورثة امساكها
ومنه بوخذ انه لا يلزم الوصي اسفيلها في اختلاف ما اذا لم يعين لايصر حتى
يستأنفهم لانها ملكهم فان غابوا استأذن الحاكم وبحت بعضهم صحة اذ امتنعت
ما استحقه عليه من الدين للفقير وفي احد الوكا له ما يورثه والمشتري من ماله وصي
وقيم ووكيل وعمل في ان لا يسلمه الثمن حتى يثبت ولا يثبته عند الحاكم قال القاضي
ابو الطيب ولو قال ضع ثلثي حيث شئت لم يثبت له الاخذ لنفسه اي وان نص له
ذلك لم يجز اذا قبض والمقبض والامن لا تقبل شهادته له اي الا ان يتصل به عليه
لمستقل اذا لا اتحاد ولا عمة **والتنظيم في احوال الاطفال** والمجانين والسفها وكذا
الحمل الموجود عند الابطال ولو مستقلا كما اقتضاه كلام جمع متقدمين وسكت عليه
جمع متأخرون ويحل من حدث بعد الابطال على اولاده تبعافيا يظهر كافي
الوقت وكذا الاذن في وجوبه في امر وكذا الاطفال في ثقة تامون وجبه كافي اذا وحق
وعلى طلبة ان يوثقوا يودي الى استنساخا بن من قاض او غيره على اموالهم وفي
هذا اذا هاب الجاهل بليزته حفظ ما له بما فده وعليه بعد موته كافي حياته وله ارباب
اركان موصي وصي وموصي فيه وصليغة **وسرط الوصي تعيين** وتكليف اي يولي
ويقتل لان غيره لا يولي من نفسه فغيره اول وسياي انه لو اوصى لفلان اي يولي
ابنه او غيره فاذ بلغ او قدم فهو الوصي جاز ولا يرد على هذا الا في بعض
المخزور في الايض الحلق **وحرية** كاملة ولو لا الكد برة ومسؤوله فلا يبيع
لمن فيه حق للوصي والغيره واذا اذن سيده لان الوصاية تستدعي فراغا وهو ليس
اهله وما اخذاه ابن الرفعة منه من منع الايض لمن اجر نفسه لعمل مد لا يمكن
التصرف فيها بالوصاية فلا يبيع الا بماله مردود لبقا اهليته وممكنه من استنساخ
ثقة بعمل عنه تلك المدد **وعدالة** ولو ظاهره فلا يبيع لفاسق لعدم اهليته للولاية
ولو وقع نزاع في عدالة فلا بد من ثبوت العدالة الباطنة كما هو ظاهر **وهذا**
الى التصرف الوصي به فلا يجوز لمن لا يحددي اليه لسفه او هدم او تعقل اذ
لا مصلحة فيه ولو فارق فاسق مثلا ما فوض له تفوقه عزمه وله استنساخ اذ بد لما
دفعه من عزمه لثبته انه لم يقع الموضع فان بقيت عين المدفع استردده الحاكم واسفله
عنه من العزم بقدره كما لا يخفى ومالك المستحق يعين الاستقلال باخذها وان
لا يجد في اخذها ودفعها اليه فاهنا في غير ذلك **واسلام** فلا تصح من مسلم كذا
لتمتته وما حكمه الا سكوني من انه لو كان المسلم وصي ذي فرض اليه وصاية على اولاده
الذين جاز له ايصاد في مردود كما قاله ابن العواد وغيره بان الوصي بليزته التقدر
بالمصلحة الراجحة والتفويض لمسلم ارجح في نظر استدع منه لذي فالوجه تعيين

قوله ولو ظاهرة في
سحة باطنية

المسلم

هنا ايضا واخذ من التعليل المذكور انه لو كان لمسلم ولد بالغ ذي سفيه
او وصي عليه ذميا وهو كذا خلاف بعض المتأخرين والتفويض بغير
بين الاب والوصي مراد ودحا مع ان كل منهما ما يليز به رعاية المصلحة الراجحة
في نظر الشارع وذكر الاسلام بعد العدالة لان الكافر قد يكون عدلا في دينه
علمه من العدالة يكون توطية لقوله **لكن الاصح جواز وصية ذمي او حرة**
ولو حديبا كما هو واضح **الى** كافر معصوم ذمي او معاهدا ومومن فيما يتعلق
بالولاية الكفار بشرط كون الوصي عدلا في دينه كما يجوز ان يكون وليا لاولاده
وتعرف عدلته بتواترها من العارفين بدنه او باسلام عارفين وشهادتها بها
والثاني المنع كشهادته ولا بد ايضا ان لا يكون عدلا والطفل كحكاك الراجح عن
الروائي واخبرني اي عد او قد نبوية فاحذر الا سنوي منه عدم وصاية نصرا في
ليهودي وعكسه مردود وقتصور وقوع العدالة بينه وبين الطفل والمجنون
لكل الوصي عليه والوصي والعلم بكونه له من غير سبب والعبارة في هذه الشرط
بحالة الموت لانه من التسلط على القبول فلا يضر فقد ها قبله ولو عند الوصية **ولا**
يضاع الوصي الاصح لان الاصح كامل ويمكنه التوكيل فيما لا يمكنه والثاني بغير عدم
صحة يتعمد شرابه بنفسه وما اخذه الذمي من امتناع الوصية للاخرين وان كان له
اشارة مفهومة غير واضحة والا قرب الصحة فيمن له اعطاء مفهومة وتوفرت فيه بقية
الشرط **ولا يشرط الذكورة** اجماعا **وام الاطفال** المستحق للشرط حال
الوصية لاحاله الموت وان جري عليه جمع لان الاولوية انما يوجب بها الوصي وهو
لا علم له بما يكون حال الموت فتعين ان يكون المراد به الاطفال من تحت الشرط فيمحلها
الوصية فالاولي ان يوصي اليها والا فلا ودعوي انه لا فائدة لذلك لانها قد نصت عند
الوصية لا الموت مردودة بان الاصل بقا ما هي عليه **اولي** باسناد الوصية اليها
من غيرها لا لها اسفق عليهم وانما يظلم كونها اولي كاخوة الا ذري التي تساوي الرجل
في الاسترباح وخوة من المصلحة التامة والحاكم تفويض امر الاطفال الى امرائه حيث
لا وصي فتكون قيمة ولو كانت ام الاطفال في اولي كما قاله الغزالي في بسطه **وبيعزل**
الوصي وقيم الحاكم بل والاب والجد **بالفسيق** ولو لم يعزله الحاكم لزال اهليته ثم تعود
ولاية الاب والجد بعد العدالة لان ولايتهما مشترعية بخلاف غيرها التي توقيها على التفويض
فاذا زالت احتاجت لتفويض جديد وكذا ينبغي لو كان بالجنون والاعمال لا يخلو لال
الكفاية بل يضم القاضي له معينا بل اقمي السبكي حكما بان يجوز له ضم اخذ الوصي بخود
الريبة ثم قال وظاهر كلام الاصحاب يقتضي المنع انتمى وحمل الا ذري الاول على قوة الريبة
والثاني على ضعفها وان محل ذلك في متبرع اما من يبق في حقه على جعل فلا يبطا
الا عند غلبة الظن ليلاب جميع مال البيتيم بالتوهم من غير دليل فاهد ويعزل القاضي
بهم بخذ خلال كفايته لانه الذي ولاية ويظهر جلي ان ما من من التفصيل فيمن عمت
بالبولي في زماننا اني نصب ناظر حسبة منصفها الى الناظر الاصيل **وكذا القاضي**
ينزل بما ذكر في الاصح لزال اهليته ايضا والثاني لا كالا امام ولا وجه في فاسق
لا فاسق فاشوكة عالما بسفه عدم انقضائه بزيادة او بغير فسق اخرا كان حيث

لو كان موجودا به حال توليته له لولا معه والا انما لان موليه لا يرضاه **لا**
الا لتعلق المصالح الكلبة بولايته وخالف فيه كثيرون فنقل القاضي الاجم
مراعاة اجماع الاكثر **وبمع الايضاح في قصاص الدين** وفي الحق **وتنفيد الوصية**
حسب انما استلزم مقتضى نظيره فامدق الوصي بالمال ومن ثم ياتي هنا نظيره مما مر في
وصي السفينة بماله وعين من ينفذه تعيين فيما يظهر وتنفيذ بالباقي صديرا هو ما في
النسخ كالمحد وغيره وحكي عن خطه حذف اليا مصارعا وادعي كثير ان الاول هو ما في
يلزم الثانية التكرار المحض لانه قدم الوصية بقصاص الدين اول الفصل وحذف
بيان ما تنفذ فيه ومخالفة اصله وفيه نظر لان الجار والمجور متعلق ببعض ايضا
تكرار وحذف ذلك يعني عنه قوله الاي ويشترط بيان ما يوصي فيه **وليشترط في الوصية**
في امر الاطفال والمجانين والسفها مع **هذا** المذكور من الحرية والتكليف وغيره
فما استمرنا اليه ان يكون له **ولاية عليهم** مبتدأة من الشرع وهو الاب والجد
المستحق للشرط وان علا دون سائر الاقارب والوصي والحاكم وقيمة ومنه اب او
جد نصبه الحاكم على مال من طر سفيه لان وليه الاب الحاكم دونها وما بحثه الاذرع
من عدم صحة ايضا فاسق فيما تركه لولده من المال لسلب ولايته على ولده معلوم
كلام المصنف **وليس الوصي** يترك الا فيما يجز عنه او لا يترك به فعله بنفسه على ما مر
في الوكالة **ايضا** استقلاله لا قطعاً **ان ادن له** بالبناء للمفعول بخطه **فيه** من الوصي
له شخصه او من ذلك لشخصه **جاء في الاظهر** لانه استنبأه فيه كالكيل يتركه
والثاني لا يطل ان ادن له الموت ومحل ما شرع عدم التحيين بان قال او من
ثبت اما اذا قال اوص لي فلان فالمدح هب انه كذلك وقيل يصح قطعاً وصورة الا
ان يضيف اليه بان يقول اوص بتركتي فان قال اوص لي شيئا او لي فلان ولم يضيف
الي نفسه لم يوص عنه على الاصح عند البغوي واقره وحسين فالحاصل انه ان قال
له اوص عني او بتركتي او بتركها وصي عنه والاوصي عن نفسه كما قاله جمع وقول الشيخ
انه في حالة الاطلاق انما يوصي عن الموصي لانه اوجه مما نقله السجحات عن البغوي
من تصحيح انه لا يوصي اصلاً الا ان ادن له الولي ان يوصي عنه ممنوع لانه بناءً فعلاً
المقري بحسب ما فهمه من كلامه ما ولو قال الوصية اوصيت الي من اوصيت اليه
ان مات انت او اذ امت انت فوصيك وصي لم يضح لان الموصي اليه محمول واذا عين
له الوصي ومات من غير ابنتا له كان الحاكم ان يوصب غيره في احد وجهين يحتمل بعض
المتأخرين **ولو قال اوصيت لزيد ثم من بعده لعمرو او اليك الى بلوغ ابني او قد**
زيد فاذا بلغ او قدّم فهو الوصي جاز ولا يفتقر فيه التاقيت والتعلق لان الوصية
تجتمل الا حطاً والحي لا يملكه الابن او قدّم من يد غير اهل فلا قرب انتقال
الولاية للحاكم لانه جعلها مغيبة بذلك وقول التلمذ انه كان ينبغي تاخير هذا عن
قوله الاي ويجوز فيه التوقيف والتعلق فانه مثال له يمكن الجواب عنه بما مر
فلا خد هذا الي هناك لولا انه قد ذكر عليه ما فصل بينهما لكون هذا اعنف
للضمي وذلك مفيد للصرح وكون هذا مقنعاً على ذلك لا يعترض مثله
ولا يجوز للاب نصب ولي على الاولاد والجد حي بصحة الولاية عليه

وصي

الموت

الموت اي لا يعتد بمنصوبه اذا وجدت ولاية الجد لان الولاية ثابتة بالشرع كولاية
زوج اما لو وجدت حال الايضاح زالت عند الموت فاعتد بمنصوبه كاخته البليغة
من ان العبرة بالشرط عند الموت وما عتد السبكي من جواز عينية الجد
الي خصوصاً للصورة محل توقف والوجه المنع كما اشار اليه الزركشي احتمالاً فان
القصة لا تمنع حق الولاية ويمكن الحاكم ان يتوب عنه فمع يمكن حمل بحثه على ما اذا كان
ظالم لو استوي على المال اكده لتحقيق الصورة خ اذا المنحة في هذه الحالة جوازاً وخرج
بحال الموت حال الوصية فلا عبرة بصاحب الجور على ما مر نصب غيره وان كان هو
الولاية خ لم يخلع عند الموت لتاهل الجد وعد منه كاعلم مما مر وما على الدية والوصي
فتجوز مع وجود الجد فان لم يوص لها فالجد اولي بامر الاطفال وزاد الديون
والحكم اولى بتنفيذ الوصايا كما قاله البغوي وحري عليه ابن القوي **ولا يجوز الايضاح**
نحو كذا طفل وبنت ولو مع عدم مولي لان الوصي لا يقتضي بدفع العار عن النسب وسياقي
توقف تكاح السفينة على اذن الولي ومنه الوصي كما قاله الزركشي **ولفظ** الايضاح كما
في المحرري وصبيته **او وصيت اليك او فوضت اليك** **وخو** هو كما قلنا من قام
ووليته كذا بعد موته في موضع خلاف في اللزوم حيث تحت انه كناية لانه اقرب الي
مدلول فوضت اليك الصريح من وكلتك ويؤيد ما ياتي من صحة الوصية بالامامة
واحد بعد موته وظاهرة صحتها بلطف او صيت وفوضت واذا ثبت ذلك في فوضت
ثبت في وليت وليس هذا من قاعدة ما كان صريحاً في بابه لانا اذ اخذنا الوصية
بالامامة كان الباب واحداً فان كان صريحاً هناك يكون صريحاً غاية الامر ان الوصي
فيه امامة وغيرها وهذا لا يؤثر في قياس ما مر استمر بعد موته فيما عدا الوصية
والاوجه ان وكلتك بعد موته في امر اطفال كناية لانه لا يصلح لموضوعه فيكون كناية في
غيره وتكون اشارة الاخر من التهمة وكناية في معنى فاطم اعقل لسانه واشار الوصي
برأيه ان نعم كقراءة كتابها عليه لعجزة **وخو** كناية في الايضاح **التوقيت** كما وصيت
سنة او لي بلوغ ابني والتعلق بما اذا امت او اذ مات وصي فقد اوصيت اليك كذا
ويشترط بيان ما يوصي فيه وكونه تصرفاً ما يباحها كما وصيت اليك في قضاء ديوني
او في التصرف في امر اطفال في وفي ودايعي وفي تنقيذ وصاياي فان جمع الكل ثبت له او
خصه باحد حاله لم يجز وروايت كذا وصيت اليك في امر ي او في امور غيري او في
امر اطفال في لم يرد كذا التصرف صح والوجه ان الاول عام ويصرف بين الاول ونظيره
السايق في الوكالة بان قال الوصي حق الموت له من ولا يستدرك كعتق ووقف وطلاق
خلافة هذا التقييد تصرفه بالصلحة لانه على الغير الذي لم ياذن في خلافه والمعمد في
الثاني انه لا يفتقر للتصرف في ما لا يحل له من الاوامر ان قول القاضي وليك مال فلان
للحفظ فقط ومراعاة الجرد بيان ان القاضي يملك المال يتصرف فيه بالحفظ ويحرم وقاضي
بلد المحجر يتصرف فيه بالبيع وغيره والاوجه كافتتاح كلامهم في المحجر ان نظروا
لقاضي ملكه المال وسياتي جواز النقل في الوصية كالتوقيت كذا حتى يعبر
عليه من اربعة السبكي فيه بان العرف يقتضي انه تثبت له جميع التصرفات مردودة

اذ ذلك غير مطرد فلا يعمل عليه وان قال الذركشي بويده قول البيهقي ان ذلك
يؤذن بالعموم وجزم البيهقي بصفة فلا يصح ان ياتي لان كلام البيهقي ليس
ما نحن فيه وكلام البيهقي اما ضعيف او يفتقر بینه وبين ما هنا بان ما قاله محققنا
وهو يقبل الجمل والوصف فيه ما يحتمل وجعل على العموم اذ لا مخرج وما هنا محض الظاهر
وهو لا يقبل الجمل بوجه **القول** من الوصي لا ينعقد تصرف كالوكالة ومن ثم
اكتفي هنا بالعموم كما اقتضاه كلامهما فصرم به القفال وهو المعتمد وان اعتمد
السبيل اشتراط اللفظ نعم تبطل بالرد ويسين فتبطل من علم الامانة من نفسه فان لم
ذلك فالاولي له عند من علم من حاله الضعف فالظاهر حرمة القبول **والاب**
قبول ولا يرد **في حياته في الابع** لعدم دخوله وقت تصرفه كالوصي له بالمال خلافة
الموت والثاني يصح القبول والرد في حياته كالوكالة والقبول على الغرض ما لم يتعين فيه
الوصي باقائه المأوى دعي او يكون هناك ما يجب للمبادرة اليه كما قاله الاذري وغيره
الحاكم عليه بعد تبينها عند **ولو اوصى اثنين** وشرط عليهما الاجتماع او اطلق
بان قال اوصيت اليك ابي فلان ثم قال ولو بعد مدي اوصيت الي فلان وظاهر كلام
هنا عدم الفرق بين علمه بالاول وعدمه وعليه فيفرق بين هذا ونظيره السابق
فيل الفصل بان الاجتماع هنا ممكن مقصود للوصي لان فيه مصلحة له وتم اجتماع
الملكين على الوصي به وهو منقذر والفتنريك خلاف منه لول اللفظ فتعين النظم
للقضية وهي فجرد على وعده ولو قال اوصيت اليه فيما اوصيت فيه لزم
كان رجوعا لم ينقذ **احدهما** فيما اذا قبل بالتصرف عملا بالشرط في الاول واجبا
في الثاني فلا بد من اجتماعهما فيه بل يصدر عن رايهما او باذنا لثالث فيه وكل
ذلك فيما يتعلق بالطفل وماله وتفرقة وصية غير معينة وقضاء دين ليس في
الزكاة حشده بخلاف رد ودية وعارية ومغصوب وقضاء دين في الزكاة
فلكل الاثر او بدلان لصاحبه الاستقلال باخذة وقضية الاعتد اذ به ووقوعه
موقفه ايا حجة الاقدام عليه وهو الوجه وان بحثا خلافة ولو اختلف وصيا الموصي
المستقلان فيه فقد تصرف السابق او غير المستقلين فيه الزما العمل بالمصلحة تحت
المصلحة التي راها الحاكم فان امتنع او اخرجها او اخرجها او اخرجها عن اهلها
التصرف انما هو على ما امكن او في التصرف او الحفظ والمال لا ينقسم شيئا
او لا قول الحاكم فان انقسم قسمته بينهما ولكل التصرف بحسب اللان فان تنازعا
في عين النصف المحفوظ اقر بهما فان نص على اجتماعهما في الحفظ لم ينقذ احدهما
بحال **الامان صرح به** اي الافراد فيكون خراج كالوكالة وكذا لو قال ابي كل منكما او كل
منكما وصي فكذا وانما وصياي في كذا ويخفى بين هذا واوصيت اليك بانها هاتان
لكل وصف الوصاية فدل على الاستقلال بخلافه ثم لو جعل عليه او عليهما مستقلا
ناظر لم يثبت له تصرف وانما يتوقف على مراجعته كما في الحق قال الاذري
شرا قبل مما لا يحتاج لشك **والوصي العزل** اي الموصي عزله الوصي والوصي
عزله نفسه **مضى** الجواب ها من الجانبين كالوكالة نعم لو تعين على الوصي بان لا
كاف غيره او غلب على طرفة المالك باستئذ لا ظالم او قاض سوء كما هو الغالب

عنان

بل بالاجرة والوجه انه يلزم في هذه الحالة القبول وانما يمتنع عزل الموصي له
لان ما فيه من ضياع مخروود ثقة او مال او لاداة ويمتنع عليه عزل نفسه ايضا اذا
جاءه بعوض فان كانت بعوض من غير عقد في جعالة قاله الماوردي وما اعترض
به من ان بشرط صحة الاجارة امكان الشروع في المستأجر له عقب العقد وهنالك
لكذلك وان شرطها العلم باعمالها واعمال الوصاية محمولة اجاب السبيل عن الاول بان
صورته ان يستأجره الموصي على اعماله الوصاية محمولة اجاب السبيل عن الاول بان
الحاكم على الاستمرار على الوصية لمصلحة ما لها بعد موت الموصي واما الثاني فما
كون الغالب علمها وبان مسيس الحاجة اليها فتقضي المسامحة بالجمل بها وقول الظن
لا يصح الاستيذان لذلك ضعيف واذا لزم الوصاية بالاجارة وعجز عنها استوجبه عليه
من يقوم مقامه فيما عجز عنه وحاز ذلك مع انما اجاز عين وهي تستوفي فيها من
غير المعين كما قاله الاذري من ان ضعفه بمؤلة عيب جاز في غير الحاكم ما فيه المصلحة
من الاستئذ اليه والضم اليه وتسمية رجوع الموصي لا يصح التبع لاعم انه لا عبرة
بالقبول في الحياة كما مر مجاز وكذا تسمية رجوع الوصي عن القبول ان قطع السبيل
الذي هو الايض بالرجوع عنه او بعدم قبوله منزل منزلة قطع السبيل الذي هو
التصرف لو ثبت له وبما قدره دفع بنا السبيل لذلك على ضعفه وهوان العبارة
بالقبول في الحياة **واذا بلغ الطفل** وفاق المحنون او رشد السفيرة **وتلوعه**
اي الوصي في اصل او قد ربح **الاتفاق** الا ببقائه عليه او على ممونه **صدق الوصي**
بيمينه وكذا اقيم الحاكم لا يملكها منها اعمى ويتعذر اقامة البينة عليه طالبا بخلاف
البيع للمصلحة اما غير اللابقي فيصدق الولد فيه قطعا بيمينه لتعدي الوصي
بغير صدقة والوجه عدم اشتراط حلف الولد في هذه الحالة بالان كان من
مال الولي فلغوا والولد ضمنه ولو تنازعا في الاستراق وعين القدر في صدقة
صدقة من يقتضي الحال تصد بقره وان لم يبين صدق الوصي ولو اختلفا في شي هو
لابق او لا بينة صدق الوصي بيمينه لان العمل عدم خيانتة او في تاريخ موت
الاب او اول ملكه للمال المستحق منه عليه صدق الولد بيمينه وطا رجي في ذلك
وايمه **او تنازعا في دفع المال اليه بعد التلوع** او الافاقة او الرشد او في اخراجه
الزكاة من ماله كما صرح به بعضهم **صدق الولد** بيمينه ولو على الاب لعدم عسل كرامة
البينة عليه وهذه لم تتقدم في الوكالة لان ذلك في القم وهذه في الوصي وليس مساويا
له من كل وجه نعم حكايته الخلف في القيم وجعل في الوصي معتزض بان الخلاف فيهما
ويصدق في عدم الحيانة وتلك تخو عقيب او سرقة كالمودع لاني نحن بيع الحاجة
او عينة او ترك اخذ بشفقة لمصلحة الابينة بخارجي الاب والجد فانها ايضا فان
بيمينهما والوجه ان الحاكم الثقة كالوصي لا كالأب والمجد ولا يطالب من الوصي
ومقارض وشركاء ووكل بحساب بان اذري عليه جيل في حلف ذكره ابن الصلاح
في الوصي والصروي في امنا القاصي ومثلهم بقية الامن في كلام القاضي في الامر
فقد ذلك كله راجع الى راي الحاكم بحسب ما يراه من المصلحة وهو ظاهر ولو لم يندفع نحو
فلا يفي بحكي بدفع مال لزم الولي دفعه ويحتج في قدره ويصدق فيه بيمينه وان لم

تقع عليه قرينة فيما يظهر والا يتعجب به جاز له بل لزمه ايضا لكن لا يصلح في
لسمو له اقامة البينة عليه ولو اراد وهي شرع من مال الطهر فمع الحق
ولا يجوز له ان يبيع من لا يبيع له الوكيل ولا يبيع له ولا يقبل منهما
فيما هو وصي فيه ان قبل الوصاية فان لم يقبلها قلت وان صح بكونه وصيا في ذلك
لو عزل نفسه ولو اشترى شيئا من وصي وسلمه اليه فكل المولى عليه وان يكون
البائع وصيا عليه واسترد منه المبيع رجع على الموصي بما اداه اليه وان وافقه
ان وصي خلا فالقاضي في قولهم لو اشترى شيئا من وكيل وسلمه اليه وصداقه
على الوكالة ثم انكرها الموكل ونزع منه المبيع فيرجع على الوكيل ومن اعترف ان
عنده ما لا يفلان وزعم انه قال له هذا فلان او انت وصي في صفة في كذا لم يصدق
الا بينة كما رجع الغزالي وغيره وهو واحد وجهين في الثانية وترجم السبكي
فيها انه يصرف للمقر له بعيد الا ان يكون مواده انه يجوز له بل يلزمه باطنه فيه
له لكن هذا النزاع فيه **كتاب الوديعة** هي لغة ما وضع عند
مالك لحفظه من ودع اذا سكن لا يفسد كونه عند الوديع وقتل من الدعة اي
الراحلة لا يفتقر راحته ومراعاة وشرع العقل المقتضي للاسقاط او العزل
المستحقة به حقيقة فيهما ونص المحدثان واداة كل منهما في الترجمة ثم عطف
في الحقيقة فوجب من جهة المودع وتوكل من جهة الوديع في حفظ مال او اختصا
تخصيصا متفق به فخرجت اللفظة والامانة الشرعية كان طبر كورح شيئا اليه
او الي محله وعلم والحاجة بل الضرر اذا داعية اليها او كلفا بمعنى الابداع اليه
وديعه ومودع ووديع صيغة وشرط الوديعة كما علم مما قرأناه كونه محمدا
الجنس يقتضي وجبة بغير خلاف فوجب لا ينفذ واليه الاصل فيها قبل الاجماع
اي ان الله يامرهم ان يودوا الامانات الي اهلها وهي وان نزلت في رد مقتضى
الكعبة الي عثمان بن طلحة في عامة في جميع الامان قال الواحدي اجمعوا على انها
نزلت بسبب فتح الكعبة ولم تنزل في خوف الكعبة اية سواها وفوله تعالى فليؤتي
الذي امن امنه وحيث اذا الامانة الي من اتيته ولا تخن من خانتك واية الحكم وقال
على شرط مسلم وروي البيهقي عن عمر بن الخطاب انه قال وهو خطب للناس
لا يجهنكم من الرجل طمطنته ولكن من ادي الامانة وكف عن اعراض الناس فهو
الرجل **من عجز عن حفظها حرم عليه قبولها** اي اخذها لانه يعرفها للثقة
وان وثق بامانة نفسه **ونقل على حفظها وهو امين ولكنه لم يبق بامانة فيها**
او استغنى لا كره له قبولها من مالها الرشيد الجاهل بحال حيث لم يتعين عليه قبولها
والقول بالحرمه مردود بالامانة من مجرد الحسنة الوقوع ولا ظن من ماله
على طهره وفوق الحياطة منه فيها حرم عليه قبولها اما غير مالها كوليها فيحرم عليه
ايداع من لم يبق بامانة وان ظن عدم الحياطة ويحرم عليه قبولها منه واما اذا ايدع
المالك الرشيد كماله ولا كراهة في قبولها كما يحتمل من الرفعة وقول الوديع
ان الوجه بخبره علمه ما اعلى المالك ولا ضاعة ماله واما على المودع فلا عائق
ذلك مردود اذا شخص اذا علم من غيره اخذ ماله لم ينفذ او يرد فعدم لغية المودع

عليه

تكتبه منه ولا الاخذ ان علم ضالة والابداع في جميع الحوية وان الترخيم
وعلى الاثم نعم لو كان المودع متصرفا عن غيره بولاية او وكالة جيب بحوز له
في مضمونه بخبر الاخذ فقط **فان وثق بامانة نفسه** وقد نقل على حفظها
الاستحباب له قبولها لانه من التعاون المأمورية ومحل ان لم يتعين عليه فلا يقين
بان لم يكن عن غيره وجب عليه كذا الشهادة قال الرازي وهو محمول على اصل القبول
كما بينه السرخسي ودلت على منفعة ومنفعة حرة في الحفظ بخانا وفصنة
انه ان يلخذ اجرة الحفظ كما يلخذ اجرة الحر وهو كذلك كما هو ظاهر كلام الاصحاب
خلاف الفارقي وابن ابي عمير وقد توخذ الاجرة على الواجب كافي سقي البيا والحق
خو عزيق وتعلم نحو الفاحشة فان لم يقبل عصي ولا ضمان ولو تعدد الامنا القادر
فالا وجه تغيرها على كل من سألته منهم عند وجوب قبولها ليل يودي التواكل الي
تلفها **وشرط المودع** والوديع الدال عليه ما قبلها **شرط موكل ووكيل** لما
مرافا توكيل في الحفظ فلا يجوز ابداع محرم صيد او لا كافر كخو مصحف وممرت
شرطهما في الوكالة مع ما يستثنى منه لمعني ياتي هنا فلا يرد عليه وجوز ابداع
مكاتب لكن باجرة لا متناع بترعة منافعه من غير ان سيد **وشرط مراده**
بالشرط هنا ما لا بد منه **صيغة المودع** بلفظ او اشاء اخذ من مغيرة صريحة كانت
كاستودعك هذا او استخفظك او انتك في حفظه او او دعتك او استودعه
او استخفظه او كتابه كخدة مع النية والكتابة منها فلا يجب على حاملي حفظ كخوة
ثياب لم يستخفظها وان اقتضت العادة حفظها خلا فالقاضي فلو ضاعت لم يرد
بضمها وان فرط في حفظها بخلاف ما اذا استخفظه وقبل منه او اعطاه اجرة
لحفظها فيضمنها ان فرط كان تام او غاب ولم يبيح حفظ من هو مثله كالاخفى
وان فسدت الاجارة ومثل ذلك الدواب في الحان فلا يضمنها الحان الا ان قبله
الاستخفاظ او الاجرة وليس من التفريط فيها ما لو كان يلاحظ على العادة فتفعله
سارق او خرجت له اية في بعض غفلة له لعدم تقصيره في الحفظ المعتاد وظاهر
انه يقبل قوله فيه بيمينه لان الاصل على التقصير **والاصح انه لا يشترط**
القبول لصيغة العقد او الامر **لفظا وكفى** مع عدم اللفظ **القبض** اي المار
في البيع والخبر كما هو ظاهر ولا تغني فيه الغوابة في الوكالة والشرط عدم الرد
وقضية كلامه عدم اشتراط فعل مع القبول فلو قال هذا اوديعه او حفظه
فقال قبلت او ضعه فوضعه كان ابداعا وهو كذلك لما قاله البغوي سواء المسجد
وعبرة لان اللفظ اقوي من مجرد الفعل وقد روي عنك الرازي في الصغير والعمدة
الا ذري وحزم به في الاثار والثاني بشرط القبول لفظا والثالث بخبر بين
صيغة الامانة في الوكالة ولو وجد حفظ من الوديع راعى من المودع كالا بداعا
ايضا فها يظهر وفاقا للاذري والرازي كشيء فالشرط لفظا وحدهما وفعل لا خبر
لحصول المقصود به ويدخل وله الوديع ككسها لانه صحيح ان الابداع عقد
لا مجرد اذن في الحفظ اي وكانت حال العقد حاملا ولا يفرق بينه وبين وكس
الرهن والموجرة بان تعلق الرهن والاجارة به فيه الحاقه في المالك لم يرض

تختلف ما هنا لان حنظله منقعة له فهو اقل به قطعاً ولو قال ليعخذ هذا اليوم
ويوما غير وديعة فوديعه ابد الاخذة يوما وديعة ويوما عارية فوديعه
الاول وعارية في اليوم الثاني ولم تعد بعد يوم العارية وديعة ولا عارية
به يد ضمان قال الزركشي فلو عكس الا وفي فقال اخذة يوما غير هو لا
ويوما وديعة فالقياس انما امانته لانه اخذها بادن المالك وليست صدقة
وان عكس الثانية فالقياس انما في اليوم الاول عارية وفي الثاني امانة ويشبه
انما لا تكون وديعة **ولو اودعه صبي** ولو مرها قاكامل العقل **او محنون مالا**
يقبله اي لم يحزله قبوله لان فعله كالعدم لا يتقيا به ليهية **فان قال** فلو
ضمن لعدم الاذن المغتصب بالفاصل بافضي القوم ولم يزل الا بركة لما لك امره
فان دفع ما يقبل فاسد الوديعة كصحة ما يقبل اخذ من هذا الموقوف بين
باطل الوديعة وفاسد ما هو فلهذا قاع هذا انما حيث فنحن باذن معتبر
ففاسد ما كصحة ما وحيث لا فلا فالعرق هنا بين الباطل والفاسد غير
له ومحل ما قدر عند الامن من صياحها فان خافه واخذها حسنة لم يضمن
مك وكذا لو ائلف كحوصي مودع وديعته بلا تسليط من الوديع لان فعله لا
احاطه ونقصه مال نفسه محال فتعين بذلة الوديع **ولو اودع** ما لك كامل
او محنون **مالا لا يتلقى عنده** ولو يتفرقه لم يضمن اذ لا يصح التزامه للحفظ وان
اتلف وهو موقوف اذ غير الا يضمن **ضمن في الاصح** وان قلنا انما عقد لان
اهل ضمان ولم يسقطه على التلافى والثاني لا كالموابعه شيئا وسلم اليه ولما
الاول بان البيع اذن في الاستيلاء كخلاف الادب اع اما الوادعة ناقض فانه
ضمن بمجرده الاستيلاء **والمحرر عليه بسعة كصبي** مودع او وديع
ذكر فيهما اجماع عدم الاعتماد اذ بعد كل وقوله اما السقاية الممل فالادب
والية كسائر فصر فانه فنحن كما قاله الزركشي والفن بغواذن سيد وكالضبي
فلا يضمن بالتلف وان شرط خلاف المحرجا في خلاف ما اذا ائلف فينقل برفقته
وتوقع الوديعة اي يتقيا حكمها **بموت المودع** بكسره **او المودع** بفتحها **وجوبه**
واعلم وبالمحرر عليه لسعة وكذا على المودع لفلس ويجزله لنفسه ويجزله
المالك له وبالا تكرار لا عرض لا فاكالة في الحفظ وهي ترتفع بذلك وبكل فعل
مضمن وينقل المالك الملك فيها بخوبه وفائدة الارتفاع انما تضمنها انما
فعله الرد لما لكها او لدية ان عرقه اي اعلامه لها او محملها عند تمكنه وان
لم يظلم كضالته وجدها وعرف ما لكها فان غاب ماله الحالك اي الامين اخل
مما ياتي والا ضمن **ولو ائلف للمالك الاسترداد** وللوديعة **الرد** وقت جوارحه
من الجانبين نعم مجرم الرد حيث وجب القبول ويكون خلاف الاول حيث ادب
ولم يرضه المالك وتثنية الضمير هنا لا ينافيها اذ اذاعة قبله لان هذا استيلاء
لا يتعلق له بذلك بل يتعلق على ثقله به فساد الحكم وهو تقيد قوله لما لكها
ارتفاعها ولا قابلية **واعلم** ولو حصل وان كانت فاسدة بتقيد هالسا
الامانة بمعنى انما صفة في الاتبع كالرهن لان الله تعالى سماها امانة

تعالى

فليود الذي ائتمن امانته وليلا ترغب الناس عنها وعلم من قولنا وان كانت
تتبع لو شرط كونها او ليسها قبل ذلك امانة ويجده عارية فاسدة
فمن اودع مضمونة على الوديع بالتقصير فيها **اعوار** من
سار الى بعضها فقال **منها ان يودع غيره** ولو ولده ومن وجهه
نعم له كما ياتي الاستعانة بهم حيث لم تزل بنية جريان العرف به **بل اذن ولا**
عذر فيضمن الوديعة لان المالك لم يرض بامانة غيره ولا بنية اي فيكون طريقا
في ضمانها والقدار على من تلفت عنده فلما لك تضمن من شائك شامض
الثاني ويرجع بما عي منه على الاول انه كان جاهلا اما العالم فلا لانه عامب او الاول
رجع على الثاني ان علم ان جعل **وقيل ان اودع القاضى لم يضمن** لانه نائب
الشرع والاصح انه لا فرق طر غاب المالك لانه لا يرضى به وشمل ذلك ما لو طالت غيبة
المالك فيضمن على الاول خلافا للسبكي ويلزم القاضي قبول عين الغائب ان كانت امانة
خلاف الدين والمضمونة كما ياتي بما فيه قبل المضمونة لان بقاها في ذمة الدين ولي
الضامن احفظ اجمع الفرض كسفر في مباح كما تحته الا ذري ومرض وخوف فلا يضمن
بايداعها عند نقد المالك وتقبله لقاضى اي امين ثم بعد ذلك كما يعلم ما ياتي وما اودع
به في التقيد بالمباح مردود بان ائله اعيها خاصة فلا يضمن كسفر لمضمونة **واذا**
لم يضمن فكسره **بذلة استعانة من يحلها** ولو خففة امكنه حملها
بلا مشقة فيما يظهر **او الحرة** او يحفظها ولو اجنبيا ان بقي نظره عليها كالعادة والاف
استراط كونه ثقة ان غاب عنه لان لازمه كايخذ من قولهم لا ياتي لو ارسلنا من سبقها
وهو غير ثقة ضمنها **او يضمنها في خزائنه** بكسر الحاء من خشب او بئامثلا كما شمله
كلامهم **مستزكية** بينه وبين غيره ويظهر اشتراط ملا حظته لها وعدم تمكن الغير
منها الا ان كان ثقة **واذا اودع السفر** املا كما مروان قصر ويعلم مما مر في التقيد
بالمباح بالنسبة لرد هالغير المالك او وكيله اما فلا **فليرد الى المالك** او لدية **او**
يتسلم العام او الخاص لها ان لم يعلم حصة بقاها عند هالتي يظهر لانه ان كان فصل
كخروج الخوميل مع سعة عودة ومي رد هالجميع وجودها او احد هالفاض او عدل
ضمن وقد يقال يمنع دفعها للوكيل اذا علم فسقه كقبضة طوبلة وحمله الموكل وعلم
من حاله انه لو علم فسقه لم يوكله **فان فقد** الغيبة طوبلة بان كانت مسافة قصر
كاجته ابن الرفعة اخذ من كلامهم في عدل الرهن او حبس مع عدم تمكن الوصول لها
فالقاضي يرد هالها اليه ان كان ثقة من موافا كقوله الا ذري عن تضرع الاصحاب لانه نائب
الغائب ويلزمه القبول كما مر والاشهاد على نفسه بقبضتها كما قاله الماوردي والمحقق
خلافه ولو امره الحاكم بدفعها لاجل كفي اذ لا يلزمه تسليمها بنفسه كما قاله
الزركشي ولا يتعين عليه تسليمها بنفسه ولو كان هالها محبوسا بالملك وتعد
الوصول له فكالغائب كما قاله القاضي ابو الطيب وقياس بالحبس التواري وخوة
فان فقد **فامين** بالبلد يدفعها اليه بلا يتضرر بتاجر السفر وهل يلزمه
الاشهاد وعليه بقبضتها وجهان حكاه الماوردي **او ائلف** اجماعا عدمه في الحاكم
والنق يبينها بان الهبة تاتي الا شتمها وعليه بخلاف غير **واعلم** بمي تزل هذا

الترتيب ضمن حيث قد رتب عليه قال الفارابي الا في زماننا فلا يضمن بالانذار
مع وجود القاضي قطعا لما خبر من فساد الحكم وذكر ان شيخنا الشيخ
امر في نحو ذلك بالدفع للحاكم فتوقف فقال له يا بني التحقيق اليوم
ويوجد منه ان محل عدوله بها عن الحاكم الجابر عند امته على نحو نفسه
وحسينه والاوجه ان سفره بها خبر من دفعها الجابر ولو عاد الوديع من
فله استردادها وان راع فيه الامام ولو ادنه ما كمل في السفر بها الى بلد كذا
طريق كذا فستأخر في غير تلك الطريق ووصل لتلك البلدة فتمت منها فضمنها للحدث
في ضمانه بخبر عدوله عن تلك الطريق المأذون فيها والاوجه انه لو كان للبلد طريق
ثعين سلوك اكثرهما امنا فان استويا فافقرهما فان دفعهما **بموضع** ولو في حرج
وساخر ضمن لانه عرضها للضياع **قال اعلم يا امينا** وان لم يرد اياها **استلزم**
الموضع وهو حرجها مثلها او يراقبها من سائر الجواب او من خوف مراقبة الحارس
والثاني جمع يكون في بده **لم يضمن في الاصح** لان ما في الموضع في يد ساكنه فكان
اودعه اياه والثاني يضمن لان هذه اعلام لا ابداع لعدم التسليم ويوجد ما
ان محل ذلك عند تغذير الحاكم لامين والاظهر كجوابه وهذه الاعلام ليس
باستلزام وانما هو ايمان فيكون اعلام امارة وان لم تحضر وعلمه فظاهر كلامه
وجوب الاستلزام وهذا يوجب في ما ذكره **وليس** من اودعها في الحضر ولم يعلم ان
عادته السفر او لا لانها **بها** وقد رتب على دفعها لمن يرتب عليه **ضمن** وان كان في
امن لان حرج السفر دون حرج الحضر ومن ثم قيل عن بعض السلف السلف
وقال له علي قلت اي دفع الام والفاق هذا لا الاما وفي الله تعالى وهو من
جد ثنا كذا نقل عن المص ومن سواه حديثا الديلمي وابن الاثير وسندهما
لا موضوع اما اذا اودعها في السفر فاستلزم مسافرا وادع بدويا ولو في
او منتهجا فانتهج بها فلا ضمان لرعي مالك بذلك حيث اودعه عالما بحاله
ثم لو دلت فزينة حاله على انه اودعه فيه لقربه من بلدة امتنع انشأه لسفده
ثان كاد كره القاضي وغيره **الا اذا وقع حريق او غارة او حرج عن يد**
اليه من ماله او وكيله ثم حكم ثم امين **تاسبق** قريبا فلا يضمن لو دعه قبل
انه لا يضمن عن المالك الا السفر بها الزمة ولو محو فان لم يعلم ذلك فان كان
احتمال الحرق في الحضر اقرب جاز ولو قيل بوجوبه لم يبعده وقوله حرج عن
فوجود الحرج كان كاعلم من كلامه قبل ولو حدث له في الطريق خوف اقامته
فان هم عليه القطاع فطرها بمضيعة لم يضمنها فضاغت ضمن وكذا الودع في
خوف امتهام عند اقامتهم اصل موضعها كماله القاضي وغيره اذ كان من حرج
ان يصير حرجي توخذ منه في صير مضمونة على اخذها **والحريق والغارة** الا
الاغارة ومع ذلك فاستعمل المص هنا اولى لانها الاثر وهو العذر في الحقيقة
البقرة **واشرف** **الحرب** **على الخراب** ولم يتجدد في الكل حرجا ليقلمها اليه **اعلم**
كالسفر في حرجها ابداع في حرجه ترتيبه **واذا امرض مريضا محوفا** **قال**
الي المالك **او وكيله** العام او الخاص **والا** بان لم يمكن ردها لاحد

الثقة

المامون يرد لها اليه **وامين** يرد لها اليه ان فقد الحاكم وسوانه هنا وفي
غيره فان ظنه امينا فبان غيره ضمن لان الجمل لا يورث في الضمان
فاحمد وضع المظنون اما شته عليها والا فلا ضمان على الوديع في اوجه
الامم اذ لم يجد في فيها فعلا **او عطف** على ما بعد الا ليقيد ضعف قول التمدد
تلفه الوصية وان تمكن من ردها لما كملها **بوصي لها** الى الحاكم فان فقدت فالامين
او من اليه كلائه المار من ان الحاكم مقدم على الامين في الدفع فكذا الا بصفا والخيار
المذكور محمول على ذلك لا تقدر والرداد بالوصية الا اعلام بها وصفها بما يميزها
او يشير لغيرها من غير ان يخرجها من يده وفيما يورث بالرد ان مات ولا بد مع ذلك من
الاستلزام كافي الراعي عن الغزالي واستقطعه من الروضة وجزم به في الكفاية فان
لم يوجد في تركته ما اشار اليه او وصفه فلا ضمان كارجحه جمع متقدمه وان اطل
البلقي في الانقضاء لخلافه فلا ضمان فيها اذا علم تلفها بعد الوصية به بلا تقييد
في حياته او بعد موته وقبل تمكن الوارث من الرد ورجح المتولي وغيره ضمان
وارث قصير بعد م اعلام مال كجمل الا ايضا او بعدم الرد بعد طلبه وتمكنه منه وان
بعد ما هو بتلك الصفة من غير تعدد لم يقبل قوله الوارث انها غير الوديعه لمحا لفته
لما قرره مورثه ان ما لم يصفه الصفة ليس له فعل ان قد لم يعدي ودية لفلان او
توب له لا يدفع عنه الضمان ويجد في الثانية في تركته توب او لم يوجك وكذا الو
وصفه ووجد عنده انا بتلك الصفة لتقصيرة في البيان وقارن وجوده
واحدة هنا من الجنس وجود واحدة بالوصف بانه لا تقصير ثم بخلافه هنا ولا يعطي
شاما وجد في هذه الصورة خلافا للسبكي ومن تبعه وكما لم يرض الخوف مال الحق به
مما شرعه الجنس للمقتل في حكم المص هنا لا ثم كما لا يرض هذا الحق اذ في باجز فاحتمل
له اكثر يجعل مقدمه ما يظن به الموت بمأزلة المرض **فان لم يفعل** كذا ذكر **ضمن** لتقصير
لتقصيرها بالغاوت لا الوارث يعيد ظاهريه او يدعيها لنفسه والا وحده
مورثه لانه كناية وقدره ابن الرفعة بما اذ لم تكن بها بينة باقية وهو ظاهر معلوم
مروفي الوصية ومحل الضمان بغير ابداع اذا تلفت الوديعه بعد الموت
لا قبل كما صرح به الامام ومال اليه السبكي لان الموت كالسفر فلا يضمن الضمان
الا به وهذا هو المعتمد وان ذهب الاستنوي الى كونه ضامنا بمجرد المرض حتى لو
تلف باقية في مرضه او بعد صحته فمهما كسائر اسبابه التقصير ومحل ايضا في
غير القاضي ما هو اذ مات ولم يوجد مال اليتيم في تركته فلا يضمنه وان لم يوص به لانه
امين الشارع بخلاف سائر الامسا والعموم ولا يثبه قاله ابن الصلاح قال وانما يضمن
اذا شرط قال السبكي وهذا تصرح منه بان عدم ايصائه ليس تقريبا وان مات
عن مرض وهو الوجه وظاهر ان الكلام في القاضي الامين كما امر ابا غيره فبضمن
قطعا والضمان فيما ذكره ضمان بعد ترك المص لاضمان عقده كما افتتحنا كلامه
الراعي **الا** استثنانا منقطع لان المضمم مرض بخوف **لا** **يضمن** **بان مات** **فخاة**
او قتل غيلة فلا يضمن لاننا التقصير ولو لم يوص في الوديع انه قصر وقال
الاعلم ما تلفت قبل ان ينسب الي تقصير صدق ما نقله عن الامام واقداره واعترا

الاستغوي له بان الامام اما قاله عند حزم الوارث بالتلف لا عند تردد فيه فان
ح الصمان يمكن رد بان الوارث غير متردد في التلف وانما هو في انه
تقصير او بعدة وح فلا ينبغي ما نقلته عن الامام ودعواه تلفها عند تردد
او رد مورثها مقبولة كما قاله ابن ابي الدلم في وارث الوكيل وحججه في
وان خالف في ذلك السبكي وغيره ولو حمل حالها ولم يقل الوارث شيئا بل قال لا اعمل
حاله ولا ضمانا عليه وان قيل ان قضية كلام الرافعي وغيره الصمان هذا اكله
بشئ فيه قال السبكي وغيره او لو جحد في تركته ما هو من جنسه لو ما يمكن
ان يكون اشتراة بما لا الرافعي في صورته ولم يكن قاضيا او نائبا لانها من المستع
فلا يضمن الا ان حكفت حياثته او تغربطه مات عن مرض ولا محالة في الامين
خطير ما مكر ولا يقبل قوله وارث الامين انه رد بنفسه وتلف عنده اي حمله
من الرد كما علم مما امر الابينة وسائر الاما كالودج فيما تقر **وقد** ما تضمنه قوله
اذا انفصل الميراث وراة **من محلة** الى محلة اخذ **اودا الى** ارا **اخرى** **دورا**
في الحوز ولو قرئ مثله **لنقل** سوا تلفت بسبب النقل ام لا فان
نقلها بطن المالك لم يضمن كما قاله في الكفاية بخلاف ما لو انتفع بها بطنه لان التلف
هنا اعظم **والا** بان لم يكن ذنبه بان نشأ ويا فيه او كان المقول اليه **اخر** فلا يضمن
لعدم التلف بطن من غير مخالفة وحجج بالي اخرى نقلها بلا نيعة تعد من بيت
بيت في اذ او طاه واحد فلا ضمان به حيث كان الثاني حوزة مثل ما في حوزة
وعلم مما قرأه او نقلها الى محلة او ارضي حوزة مثل ما من احرز منها ولم يعين
المالك حوزة لم يضمن عند حمير العواقين ونقل ابن الرفعة فيه الاتفاق وقيل
لا اذ في انه الصحيح انتهى وهو المعتمد وان نسب للتخلف الحزم بخلافه
احدة من كلامه في المحرر والمهاج وفي الروضة واصليا في السبكي الرابع وقد
في السبكي ان الحزم بعدم الضمان بالنقل الى حوزة مثلها من احرز منه وذكر
فيما لو عين المالك حوزة كقولهم احفظها في هذا البيت انه لا يضمنها لغيرها
مثله الا ان تلفت بسبب النقل كالفد ام البيت الثاني والسرقة منه وذكر في
معها النص منه لكن ظاهر كلامهما اعتماد الحاقه بالموت وجمع الوالد رحمه الله
بينهما بحمل كلام الانوار فيما اذا كان سبب الغصب النقل وكلامهما في خلافه
فلو ضم الى تعيين البيت الذي عن النقل فنقل بلا ضرورة فذكر انه يضمن وان كان
لمنقول اليه احرز لتصح المخالفة بلا حجة فان نقل لضرورة غارة او عرف
غلبة لصو لم يضمن اذا كان المنقول اليه حوزة مثلها ولا بأس بكونه دون الاول
لم يجد احرز منه ولو ترك النقل في هذه الحالة ضمن وان حدثت ضرورة فلا يضمن
بانتقال ايضا وحديث من هذا النقل الا لضرورة فاختلفا فيها صدق الموضع
ان عرفت والا طول بيت فان لم تكن صدق المالك بممنه هذا اكله ان لم يكن
فان لها عنه ولو مع الموضع فلا وجوب ولا ضمان بتركه ولا اثر لغيره كقولهم
ان لا بد **فمن تلف** التي يمكن من دفعها على العادة لانه هذا اصول حفظ
فعل انه لو وقع خزانته خرق في دار لنقل متعنه فاخرقت الودجة لم يضمن

ووجه

وجه ابن الرفعة بانه مظهر باليد اذ بنفسه ونظر الاذرع فيما لو امكنه
ان يخلد دفعة اي من غير مشقة لا يحمل لملكه عادة كما هو واضح او كانت فوق
حذخ ماله الذي تحتها والضمان في الاول في متجه وفي الثانية محتمل ان
التحفة ولو تعددت الودائع لم يضمن ما اخذ منها مالم يكن الذي اخذ
بغيره عادة الاتية به او جمعه مع ما اخذ منها **فلو اودعه دابة فترك**
عليها باسكان اللام او سقيها مدة بموت مثلها فيها جوعا او عطشا ولم يضمنها
ان تلفت ونقصا ربتها ان نقصت فان ماتت قبل مضي تلك المدة لم يضمنها ما لم يكن
لها جوع او عطش سابق وعلمه فيضمن خيلها جوعا او عطشا ككلام الروضة
وهو المعتمد وان جرد ما من المقر كصاحب الانوار يضمنه بالقسط ويؤيد الاول
ما لو جوع انسا تاويه جوع سابق ومنعه الطعام مع علمه بالحال فان فاته يضمن
الجميع ويختلف المدة باختلاف الحيوانات والمرجع الى اهل الخبرة بها ونقل الاذرع
عن بعض الاصحاب انه لو راي امسي كوكبي ورأع ما كولا تحت يده وقع في مملكه فذهبه
جاز وان تركه حتى مات لم يضمنه ثم قال وفي عدم الضمان اذا امكنه ذلك بلا كلفة
منظر واستشهد غيره للضمان بقول الانوار وتبعه الفذي لو اودعه بئر اي مثله
فيه السوس لزمه الدفع عنه فان تغربط به باذن الحاكم فان لم يجده تولى بيعه
واشبه **فان عناه** المالك **عنه** فلا ضمان عليه **على الصحيح** وان كان كولا اذن له في الاتان
والثاني يضمن اذ لا حكم له فيه عما اوجبه الشرع ولا اثر لغيره في حوزة كولا اذن له في الاتان
وتبعه الزركشي نعم تقييده ذلك بعلم الوديع بالحال محمول على استقذار الضمان عليه
ولا فلا فرق بين العلوي والجهلي اصل الضمان ويجب عليه ان ياتي الحاكم ليخبرها ان
حضر او لباذن له في الاتفاق ليرجع عليه اذا غاب ولو غاب عن علونها لغيره لزم
الامتثال فان علونها مع بقا العلة ضمن اي وان لم يعلم بعلمها فيما يظهر خلاف البعض
والا وجه انه لا يحتاج في اذنه الى تفقد علونها بل يحتمل على العرف الا ان لها **فان عناه**
المالك **علها** بفتح اللام اسم للمالك ولم يضمنه **علها** **بالا** بان لا يضمن ذلك **فان عناه**
او وكيله يرد ها او ينفقها **فان عناه** **فان عناه** **فان عناه** **فان عناه** **فان عناه**
فان عناه اقترن على المالك حيث لا مال له او باع بعضها او كلها بالمصلحة والذي ينفقه على
المالك هو الذي يحفظها من التعيب لا الذي يضمنها ولو كانت سمينة عند الاذرع
فالاوجه انه يجب عليه علنها بما يحفظ نفقها عن عيب ينفق قيمتها ولو فقد الحاكم
انفق بنفسه ثم ان اراد الرجوع استشهد على ذلك فان لم يفعل فلا رجوع في اوجه الوجهين
كنظيرة في هرب الجمل نعم لو كانت راعية فالظاهر وجوب تسديدها مع ثقة فلو
انفق عليها لم يرجع اي ان لم يبعد راعية من يسد حزامه ولا يرجع وعن ابي اسحاق
انه يجوز له نحو البيع او الايجار او الاقراض كالحاكم ويضمن حوزة عند عقد الاتفاق
عليها مطلقا الا بذلك ويؤيد ما تقر عن الانوار وهل يضمن بخلافه استودعها ليا حوزة
سقيها فتركه كالحصان او لا وجهان اصحهما ان يضمن كلاصوف ونحوه خلاف الاذرع في نعم
نقل الوجهين كما قاله فيما لا يشرب لغيره وفيما اذنه عن سقيها **ولو ينفقها**
اي **ابوع** **من سقيها** او يعلنها وهو ثقة حيث يجوز له ان يجرها ذلك لم يضمنها

في الامع وان لاق بمعاشرته بنفسه لانه العادة وهي استجابة لادعاءه والباقي يضمن
لاحداهما من حررها على يد من لم ياتمه المالك ولو اخرجها في زمن الخوف
تمة ضمن قطعا **وعلى المودع** بفتح الدال بفتحها حتى من صندوف مقفول
ووربوعها **والنكح** وان لم ياتمه المالك به فخرجها حتى من صندوف مقفول
فتحت ليشربها والا وحده ان اعطاه مفتاحه لزمه الفتح والاجاز له **كبدل**
الدود وكذا **عليه ليس** بنفسه ان لاق به **عند حاجتها** بان تعين طرفا ليدفع
الدود بسبب عبق ربح الادنى بها نعم ان لم يلحق بها ليسها ليسها من يلحق بها
القبض قد والحاجة مع ملاحظته كقوله الا ذرعي فان ترك ذلك ضمن ما لم يمتد له
لو كان من لا يجوز له ليسه كنوب حرير ولم يجد من ليسه من يجوز له ليسه او وجد
ولم ير حل الا باجرة فالاجرة لو جوب ولو كانت الثياب كثيرة بحيث لا يحياج
ليسها الى مضي زمن يقابل باجرة فالاقرب ان له دفع الامر الى الحاكم ليقضه الخراج
في مقابلته ليسها الا يلزمه ان يبذل منفعة مجازا كالحرة فاقم قوله كبدل الى
اخيرة وجوب كنوب ذابة او تسيرها خوفا لعلها من الزمانة تطول وقوفها وهو كبدل
كقوله الا ذرعي وجعله الزكفي مثالا وان الضابط خوف الفساد ولو تركها لكونها
لخوص صندوف ولم يعلم لها ولم يقطعه مفتاحه لم يضمنها ولو ترك الوديع شيئا
لزمه ليل بوجوبه عليه وعذر كخر بعدة عن العلم في تضمينه وقفة لكنه مقتضى
اطلاقهم ومنها ان يعدل عن الحفظ **لما مور** به من المودع **وتلفت بسبب العذر**
المعصية فيضمن الحفظ من جهة مخالفة مقتضاه وتقصيره **فلو قال لا ترقد على**
الصندوف وفي ضمن اوله **فرقد عليه** وانكسر بشقه **وتلفت ما فيه ضمن** لذلك
وان تلفت بغيره الى الحد ولحقه الثقل كان سرق وهو في بيت محرم من اي جانب كان
او بغيره من راس الصندوف **فلا يضمن على الصحيح** لانه زاد حيزا ولم يات الثلث
عبدل اليد في حيز الرقود وقيل للفلس زيادة في الحفظ ولا نظر لثوبهم كونه اعرار الله
عليها الذي علق به الثاني الضمان بذلك اما اذا سرق من جانب صندوف بخوص
فيضمن ان سرق من جانب لم يرقد فوفه لرقده فيه فبسط التلف في لقطه بخلاف ما لو سرق
اولا مع ثمن ان سرق من محل مرقده لانه زاد احتياطا ولم يحصل التلف بفعله ويضمن
ايضا لو امره بالرقاد امامه فزفد خوفه فسرق من امامه **وكذا لو قال لا تنقل عليه** فاقبل
او قبله من القاف **فاقبلها** فلا ضمان للمار والثاني يضمن لا عرابيه السارق به
ومحل الخلاف في بلد لم يجز عاداتهم بذلك كما قاله صاحب المعين والافاضة من جز
ولو قال له ان يبط كسر الباء اشهر من ضمها **الدرهم في كك فامسكها في يده**
فالمذنب اي انما اي الشان ان ضاعت **بنوم ونسك** ان الواو فيه بمعنى او
طصول التلف من جهة المخالفة اذا لم يبط لم يضمن لانه السبب او لت باخذ عام
ولا ضمان لان اليد اذ لم يبط نعان نخاعه عن اخذها بيد ضمن مطلقا والظرف
الثاني اطلاق قولين والطريق الثالث ان اقتصر على الامساك ضمن وان امسك بعد الترتيب
فلا وعلى الاول لا يلزم من بطلها في كك امساكها بعد بل ان كان الربط من خارج الكبدل
فلاخذها القاطع ضمن لان فيه اخطارا وتنبية القاطع واعرابه عليها السمو او

عاج لا ان استوسلت باخلال العقدة وضاعت وقد احتاط في الربط فلا
في الخلق بقيت الوديع في الكبدل او كان الربط من داخله في العكس فيضمنها
لنقلها بالاخلال لان اخذها القاطع لعدم تنبيهه ولا يتكفل بكون
مطلق الربط فاذا اتى به لم ينظر لحقات التلف كما لو قال احفظه في البيت فوضعه
بدرجته فالتلف لم يضمن ولو كان بغيرها السبل لان الربط من فعله وهو حذر من وجه دون وجه
وقوله الربط مطلق لا يضمن فيه فاذا اخل التلف مما اخله ضمن ولا كذلك واي البيت
ولان الربط للعرف دخل في تخصيصه بالحل وان شمل لفظ غيره ولا كذلك البيت اذ لا دخل
للعرف في تخصيصه بغيره فانه وان فزل اختلافا بينا وقربا من الشارع على ما اقتضا
اطلاقهم ولو كان عليه فيضان فربطها في الخزانة فيظهر عدم ضمانه سواء دخل
الكبدل خارجا لانها المعنى الذي ذكره **ولو جعل له الربط في كك** **في حيزه**
وهو العرف بشرط ان يكون مغلي يتوب فتوقه كما هو ظاهر او الذي بان الحلق وهو
الذي ذكره الجوهري ويعتبر من امة اللغة ويوافقه حكم الاصحاب في سائر العوارض في
الضلالة وهو معناد عند المخاربة او ما يعتاده بعض الناس من جعله عند طوقه فتحة
تار له كالحريطة **يدل على الربط في الكبدل** فضاغت من غير تقب فيه لما ياتي **لم يضمن**
لانه احدث ما لم يكن واسعا غير موزور وقول القضي الكبدل احدث منه لان الله اهتم
قد تسقط منه في اليوم وبخوة مردود بان الكبدل كذا وان هذا الثاني في واسع غير
موزور او قد علم انه لا بد من كونه ضيقا او موزورا وهو في احدث من الكبدل لا يضمن
وبالعكس بان امره بوضعها في الجيب فربطها في الكبدل **يضمن** قطعها لانه ان الجيب
شرطه احدث **ولو اعطاه دراهم بالسوق مثلا ولم يبين كيفية الحفظ فيها**
في كك واستلمها من يده او جعلها في حيزه **لما مور** به من المودع **وتلفت بسبب العذر**
في الحفظ بخلاف ما لو كان الجيب واسعا غير موزور او موقوفيا وان جعله كما اطلقه الماوردي
وقد لا صاحب الكافي بما اذا كانت التقب موجودا ل حال جعلها فيه فان حدثت بعدة فلا
واقم كلام المصنف ان لو اقتصر على الربط من غير امساك كان ضمانا قال في الروضة كما صلبها
وقياس ما سبق النظر لكيفية الربط وجهة التلف ولو سقطت من كك بعد وضعها فيه
بلا ربط ضمنها ان كانت خفيفة لا يضمن لها التفريط في الاحراز لان كانت ثقيلة
يشترطها فلا ضمان قاله الماوردي في الرافعي وقياس هذا الطرد في سائر صور
الاسترسال ومحل ذلك ان لم يكن بفعله فلو نقص كك فسقطت ضمانها وكوسمها
قاله القاضي ولو وضعها في كوسمها غامضة في غير شد ضمنها كان شد بها او بطلها في
الكبدل فلا يخرج بالسوق ما لو اعطاه دراهم في البيت وقال له احفظها فيه فليزمه
الحفظ فيه فورا فان اخرجها عذر ضمن وان لم يحفظها فيه وبطلها في كك او شد بها فوضعه
في كك ضلعه لانه احدث من البيت فليزمه الا ذرعي **لما مور** به من المودع **وتلفت بسبب العذر**
لان جهة المخالفة والافيض من وان امسكها بيد **لم يضمن** ان اخذها غاصب لان
اليد احدث ما لم يكن له **ويضمن** ان تلفت بفعله او بطلها في كك **وان قال له وقد اعطاه**
له في السوق مثلا احفظها في البيت فقبل فليضمن اليه **وتلفت بسبب العذر**
فان شيا من ذلك بلا عذر فليضمن لغيره **لما مور** به من المودع **وتلفت بسبب العذر**
او

في

اكانت خسيصة ام لا كان سوفه او حانوته حرمه مثلها ام لا قال السبكي وبنسبه
فيه الى العرف ويختلف باختلاف نفاسة الوديعه وطول التحريم وصدقها
يرجع لعادته فاجرت باقامته في السوق الى وقت معلوم لاستغفاله بغير
الى ذلك الوقت فلا ضمان والا ضمن قال الاذري وهو متجه من جهة العرب
في الشامل وحلية الروباني وغيرهما من النص من غير مخالفة يردده فاتهم قالوا لو قال
وهو في حانوته اهلها الى بيتك لزمه ان يقوم في الحال فجعلها اليه فلو تركها في حانوته
ولم يحملها الى البيت مع الامكان ضمن انتهى وهذه احوال الوجه ولا اعتبار بغيره
لانه ويطر نفسه بقبولها ولو قام معه الوديعه وضاعت فان كانت حصة من تحريم
او في محل حرها لم يضمن والا ضمن كاد عليه صريح كلامه قال الرازي في تعبد
الصورة بما اذا قال حفظها في البيت استعار بانه لو لم يقل ذلك جاز له ان يخرجها
مربوطة ويستبد ان يكون الرجوع فيه الى العادة انتهى وهو الوجه **ومنها**
يضمن بان يقع في كلامه كغيره معني كان كذا في هذه الباب اذا اذن
كثرة منها ان تقع دابة في محلكه وهي مع اوع او ذبيح فيترك تخليصها مع عكس
بلا كبير مستغف او ذكها بعد تعذرها تخليصها فتموت فيضمنها على امر ولا يصح
في ذكها ذلك الا بغيره كافي دعواه خوفا الجاهل الى ابدع في حيرة ومنها ان ينام عنها
الا اذا كانت برجله او رقبته حوله اي مسنيقطين كما هو ظاهر اذا لا تقصر
ح ومنها ضيقا بها بالنسيان او حرة كان فقد في طريق ثم قام ونسيها او دفن بها
ثم نسفها **يضمن في عريش** زملها بغيره ان مالها وان قصد اخفاها كما لو
عليه قطاع فالقها في مضيقه او دوتها خفاها فصاعت والتعليق فيه غير
عليه ولو جاز من جاز على نظيره او ماله فحرب وتركها اي ولم يمكنه اخذها وهي
حرة مثلها فلا ضمان لا تقصير به وضابط الحزن هنا كما فصلوه في السيرة
بالنسبة لانواع المال والاحمال ذكره في الا نوار قال غيره وهو مقتضى كلامهم
عليه ان الدار الخلقة ليل ولا نائم بها غير حرزها ايضا وان كانت ببلد امن
لو قال احفظه اذري فاجاب قد ذهب المالك وبها ما فتوح ثم اخرج ضمن بخلاف
العلقة على التفصيل لا اني ثم فلو سرق الوديعه من حرزها من ساكنه فيه فلا
الضمان مطلقا كما اقتضاه قولهم ثم ليس بحرة ابا النسبة للضيف والساكن ولو
ذهب الغار بها من حرزها في جدار لم يجر لها كما جفده مجانا لان مالكة لم يبعد بخلاف
ما اذا تعدي نظير ما قالوه في دينار وقع بحيرة او فصيل بيت ولم يكن اخراجه
الا بكسرها او هدمه يكسر او يهدم بالارسل ان لم يبعد ما لك الظرف والافلا
او يدل عليها مع تعبدته محليها **سارقا** او حرة **او من بصاد** **المالك** لان
بفقيض ما التزمه من حقه ما ومن ثم كان في بقا في الضمان وان اكره على الدلالة
وعليه تحمل ما اقتضاه كلامه من ضمانه وعلى عدم القرار عليه حمل الزاكني الذي
بانه لا يضمن وفارق محليها على صيد بعد التزام الحفظ ونظير بعض السارق
في حمل الزاكني المذكوم بانه لا يكره منه ان قد ار الضمان على الدال على وجوب
قابل به مردود ومنع لزوم ذلك نظرا لغيره مع عدم مباشرة للتسليم

ظلال

الامة الحفظ وقوله لا قابل به شهادة نفي لا يحيط بها العلم وقضية كلامه
بجهد الدلالة ولونقلت بغيرها وبه صرح جمع لكن المعتمد عند
رهما عدمه ولو قال لا تخبر بها فخالف قال اخذها مخبره او مخبر
وان لم يعين موضعها فلا خلافا لايوهمة كلام العبادي ولو دفع مفتاح
حويته فله قعدة لا جني او ساكن معه ففتح واخذ المتاع لم يضمنه لانه انما التزم
حفظ المفتاح لا المتاع ومن ثم لو التزمه ضمنه ايضا **فلو اكرهه ظالم حتى سلمها**
البه او غيره **فلما لك تضمينه** اي الوديع اي **في الاصح** لما شرته للتسليم ولو
مضطر اذا لا يوترد ذلك في ضمان المباشرة والثاني ليس له تضمينه للكرهه ويطا
الظالم بنفسه فضا من غير دلالة فالضمان عليه فقط جزوا والرق بين ما ههنا
وعدم فطر المكره كما مر ان ذاك حق له تعاكي ومن باب خطاب التكليف فاثرويه
الكرهه وهذا حق ادبي ومن باب خطاب الوضع فلم يوثق فيه شيء **يرجع الوديع على**
الظالم وان علم انه لا يتسلمها لو لم يسلمها اليه فيما يخطر لا يستبلا به حقيقة عليها
ويلزم الوديع دفع الظالم بما امكنه فان لم يملك دفع الا بالخلف جاز وكفرت ان كان بالله
وجئت ان كان بالطلاق لانه لم يكرهه عليه بل حرة بينه وبين التسليم بخلاف ما لو
اخذ قطاع ما لرجل ولم يتركوه حتى يحلف بالله انه لا يخبرهم لا لهم ان الرهوه على الخلف
عينا وذهب الغزالي الى وجوبه بالله تعالى دون الطلاق نظرا لغيره كما بحثه الاذري
الرجوب ان كانت حيوانا يربيه فملكه او قنانيا يربيه الفجور به **ومنها ان يتنفع بها بعد**
او يطالع في الكتاب كما قاله التوكل **حياته** غامضة لا يدرى فيض من التقد به
خلافه لدفع خوالد ودمامه وتخلان خوالدهم اذا لبسه الرجل في غير الخنصر فانه
لا بعد استئماله لعدم حجب بغيره من لم يقصد به الاستعمال ومن لم يجره لللبس
في غيره كما يفعل كثير من العامة لا ان قصد بلبسها فيها الحفظ فلا يضمن وقضيه
تصد بقره في دعواه انه لبسها للحفظ لكن قد يقال فيا من مامر فيها اذا احتلها
في وقوع الخوف تصدق المالك ويفرق بان القصد لا يعلم الا منه بخلاف وقوعه
الخوف وغير الخنصر للمراة كالحنصر والخنصر ملحق بالرجل في اوجه احتمالين اذ
لبسه في غير خنصر لان الاصل عدم الضمان فان امره بوضعه في خنصر
فعله في بصر لم يضمن لانه احذر بكونه اغلظ الا ان جعله في اعلاه او في وسطه
كما قاله القاضي بوالطيب وغيره او اكسر لعلظ البصر فمن لان اسفل الخنصر
احفظ من اعلى البصر ووسطه في غير الاحيرة والمخالفة في الاحيرة وان قال
احفظه في البصر فحمله في الخنصر فان كان لا يضمن الى اصل البصر فالذي
فعله احذر فلا ضمان والا ضمن وقال الروباني لو قال احفظه في بصره فحفظه
في خنصر ضمن لانه اذا امكن لبسه في البصر كان في الخنصر استعا انتهى ولو غلظ
من تعليله ان ملقا له جري على الغالب فلا يباي ما قبله وقال احفظه في بصره
فعله في سبارة ضمن وبالعكس لا يضمن لان البصر احذر لاها يستعمل اكثر
من غيره **المالك** قال الاذري لكن لو هلك للمخالفة ضمن قال وقضية ما قاله انه

وله مائة على الاول ايضا
دا حرة بلبسها اليه عما والخنصر
الظالم مع

مع عدم

لو كان عسرا انعكس الحكم وان كان يعمل بها على السوا كان سوا ولا يرد
 ما لو استعمل ما ظاهرا كونه ملكه فان ضما على الضمان معلوم من كلام
 فان لم يستعمل ما لم يضمنه وفول الاسوي ظن الملك عذر اما هو
 الاثم لا للضمان لانه يجب حتى مع الجمل والفسيان **او بان ياخذ**
لبيلسه او والد را هم ليفقه فيضمن المثلي بمثله ان تلف والتقوم باقضي
 قيمه واجرة المثل ان مضت مثلها اجرة وان لم يلبس وينفق لان العقله والشم
 لما اقترن بنية التعدي صار كقبض الغاصب وخرج بقوله الداهم اخذ بعض
 كدرهم فيضمنه فقط ما لم يقض حتما او يكسر ففلا يضمن الوعا كصلته وقا
 في اوجه الوجهين واذا رد الاخذ لم يزل عنه ضمانه حتى لو تلف الجميع ضمن
 درهما او النصف فمن نصف درهم ولا يضمن الباقي بخلافه وان لم يميز بخلاف
 رد بدله اذ لم يميز لانه ملكه فجري فيه ما لو خلطها بماله ومثل المص بمثلين او
 لنبية الامساك والاخذ وتاليهما لنبية الاخراج **ولو نوى بعد القبض الاخذ** اي
 قصده فقصدها مضمنا **ولم ياخذ لم يقض على الصحيح** لانه لم يحدث فعلا ولا وض
 يد تعديا لكنه باثم والثاني يضمن كماله لو اذنت له او اذنت له بان النية في الاخذ
 اقترنت بالفعل كما مر فان تزلزل ذلك هنا وافهم كلامه انه اذا اخذها بضمها
 من وقت بنية الاخذ حتى لو نوى يوم الخميس واخذها يوم الجمعة يضمن المقتضى
 والارش من يوم الخميس والراد بالنية كما قاله الامام تجزئ القصد لاخذها
 لا ما يحظر بالبال وداعية الدين قد دفعه فان لا اثر له وان تردد الرأي ولم يحزم
 فالظاهر عندنا انه لا حكم الا حتى تجرد قصد العه وان واجري الخلاف فيما لو
 نوى عدم الرد وان طلب المالك لكن ذكر بعضهم انه يضمن هنا قطعاً لانه مضمنا
 لنفسه **ولو خلطها عمد الاسمي** او كما يحتمل **الاذني بماله** او مال غيره ولو اوجد
ولم يميز بان عسر مميزات هالك بضمير كجته الزكشي **ضمن** ضمان المقتضى
 لان المودع لم يرض بذلك اما لو ميزت بخوسكة فلا يضمنها الا ان نقصت بالخلط
 فيضمن النقص **ولو خلط داهم كبس المودع** ولم يميز وقد اودعها غيره
 محتومين **ضمن** تلك الداهم بما مر في الاصح لتعدي به والثاني لان كماله لاخذ
 اما لو كانا محتومين او احدهما فيضمن بالقصور وان لم يخلط كفتح الصندوق وقا
 بخلاف حل خبيط يشد به راس الكليس ونزعة القماش لانه القصد هنا
 الانتشاء لا كتمه عنه **ومتي صارت مضبوطة بانتفاع وغيره ثم تركها**
الخيانة لم يبرأ كماله وحدها ثم اقرها ويلزمه مردها فوراً بخلاف مرقن او
 وكيل تعدي وكان الفرق كما مر من ارتفاع اصل الوديعة بالخيانة بخلاف غير
فان اخذت له المالك الرشيد فدل ان برهاله استبجنا اذ اذنا في حلف
 او لبر او ايد اعابري الوديع من ضما لها في **الاصح** لانه اسقط حقه والثاني
 حتى يرد لها اليه او لا ويملكه لغيره على اليد ما اخذت حتى توديه وخرج بآخذ
 قوله له قبل الخيانة ان حثت ثم تركت عدت اذ لم يبرأ به قطعاً كما نقله عن
 واقراه لانه استقاط ما لم يجب وتطبيق للوديعة وكذا الوابراه خوي ووكيل

الاذني

حديث

في نواكفها فاشتت له استئمانا او خوة في البدل لم يبرأ **ومتي طلبها**
 في التصرف ولو سكران فيما يظهر الحاقا له بالمكلف **لزمه الرد** في
 ما اخبر وان سلمها له باسما واقتول قوله في الرد نعم لو كان المودع خا
 عليه ان يشهد له بالبراه لعدم قبول قوله بعد عزله قاله الاصطخري
 في ادب الحقائق الزكشي ويحي مثله فيما لو كان المودع فائبا عن غيره بولاية او وصية
 وليس المراد بالرد حقيقة بل التمكين من الاخذ **بان يحل بينه وبينها** وموت الرد
 على المالك اما مالك حتى عليه نحو سعة او فاس ولا يرد الا لوليده والا ضمن كالرد لاحد
 سكران او دغا فان ابي الاخذ حصته رفعه لقاضي يقسمها له انما قسم
 ولو اودعه معروف بالوصية وعلى الظن الخافرة ثم طال له لزمه الرد فيما
 يظهر لظاهر اليد ولو اعطى غيره كخوفا ثم امانة لقضا حاكجة وامره برده بعد
 قضائها فتركه بعد ذلك في حوزة مثله فصاع لم يضمنه لما اقتصر انه لا يلزمه سوى
 التخلية **فان اخبر الخلية بعد الطلب بلا عذر ضمن** لتعدي به بخلافه لفظه
 وصلاة واكثر دخل وقتها وهي بغير مجلسه وملازمة عديم وطول زمن العذر
 كذا اعتقاد شهم متتابع واحداً بطول زمنه فالوجه انه يلزمه توكيل امين
 بردها ان وجده والا بعث للحاكم ليردها فان ترك احد هذين مع القدره عليه
 فمن وقوله اعطها لاحد وكلاي وطلبها احدهم فاخرها اليه فيها لاخذها فقتل الضمان
 فان قال اعط من شئت منهم لم يضمن بالتأخير ولم يضمن في احد وجهين رحمه الادريجي
وان ادعى الوديع تلفها ولم يذكر حباله او ذكر سببا خفيا سرقة وغصب ثم
 يظهر حمله كما افاده الادريجي على ما اذا ادعى وقوعه في السرقة والادولب ببينة عليه
ببينة اجماعاً ولا يلزمه بيان السبب نعم يلزمه الخلف له انما تلفت بغير تعريض
 منه ولو نكل عن اليمين على السبب الخفي حلف المالك انه لا يعلمه وعزبه البدل
 وشمل طلاقه دعوي السرقة ما لو طلبها المالك فقال له ادها ولم تخبره بالسرقة
 ثم طالبها فاخبره وهو الاوجه وفصل العبادي فقال ان كان يبرج وجوده هاه
 فلا ضمان والثاني ليس منها ضمن ونقله الزكشي عنه **واقره وان ذكر سببا ظاهرا**
خوي وموت ادعي وقوعه خصة جمع كما حذر بعضهم ذلك بخشا والاصدق ببينة عليه
فان عرفت الخريف وعمومه ولم يحتمل سلامة الوديعة كما قاله ابن المقري صدق
بالبينة لا اعتنا ظاهر الخلف عنها نعم ان اتهم بان احتمل سلامتها حلف وجوباً وان عرفت
دون عمومه واحتمل سلامتها صدق ببينة لاحتمال ما ادعاه وان جعل
طوب ببينة على وقوعه ثم **خلف على التلف به** لاحتمال سلامتها وانما يكلف
 على التلف ببينة كونه مما يحلف فان نكل حلف المالك على نفي علمه بالتلف **وان ادعى**
 وبيع لم يضمن الوديعة بتفريط او بعد **رها على بئس** وهو اهل للتفريط
 الرد ما كان او وليه او وكيله او قوما او كما صدق ببينة لرضاها بامانته فإ
 كجج لا شهاد عليه به وافتى ابن الصلاح بتصدق بيمين ادعي تسليمها حيا
 استاجرة على الجارية كوكيل ادعي تسليم الثمن لو كلفه او ادعي الوديع الرد على غيره
 او من ايمنه كواثمه او ادعي وارث المودع الرد منه على المالك بنفسه او

مع

أودع الوديع عند سخرة أمينه المالك فادعى الامين الرد
كل من ذكر **بينة** كالوادي من الفت التي تخرج من الخوذة وملتبطة بالرد
الاصل عدم الرد ولم يات به اما الوادي وارث الوديع ان مورثه رده
او انما تلفت في يد مورثه او بده قبل التمكن من الرد من غير تعريض
كما مر لان الاصل عدم حصولها في يد الوارث وعدم نقلها مما وافهم
تصدق بق الامين في الاخيرة في ردها على الوديع وهو كذلك لانه ائتمنه بناء على ان
للوديع اخذها منه بعد عودته من السفح كما مر **وحدوها بعد طلب المالك لها**
مضمون بان قال لم تودعني فتمتنع فتبول دعواه الرد والتلف قبل ذلك للتمتنع
لا البينة باحد هو الاحتمال شيئا نه وفصنيته عدم قبول دعواه النسيان في
الاول وقد بوجه بان المناقض من متكل واحد اقيم فغلظ فيه اكثر خلافا
قوله لا وديعة لك عندي يقبل منه الكل لعدم المناقض وسواء ادعى غلطا او
نسيانا لم يصدقه فيه المالك ام لانه خباثة نعم لو طلبها منه بحضرة ظالمه
وخاف عليها منه في ردها دفعها له فاحتمان لا حسنة بالحد وخرج بطلب
المالك ابتداء او جوابا غير ولو بحضرة او اجاب قول المالك لي عندك وديعة لا وديعة
لاحد عندي لان اخذها ابلغ في حفظها ولو انكر اصل الادعاء الثابت بخوبية
حبس والظاهر كما قاله الركني لا يفتي في جوابه بلا يستحق على شيئا تضمنه دعوى
تلفها او ردها او ما ذكر من التفصيل في التلف والرد بحري في كل امين الى الرد
والكتري فلا يقبل قولها في الرد ويستعمل ما ياتي في الدعوى ان خواصا في حكم
يصدق في دعوى التلف ايضا لا يتكلم بحسنة ثم يجرم البديل وافق ابن عبد السلام
فمن عنده وديعة ليس من مالها بعد البحث التام بان يصرح بما فيهم المصالح ان عرف
والاسال عارفا ونقد ما لا حوج ولا يبنى لها مسجد اقال الادب في كلام غيره بيقين
انه يد فيها لقاض امين ولعله انما قال ذلك لئلا يترتب ان قال كالحا هو ويصدق
يعرفها كاللفظة فلعن صاحبها نسيها فان لم يظهر صرحا فيها ذكر انتم في بيتي
بلحق لها فيما تقر لقطعة الحرم والحاصل ان هذا اما له ضايح فتي لم يماس من
ملكه امسكه له انما مع التعريف او اعطاه للقاضي فيحفظه له كذلك ومتى ايسر
اي بان يبعد عادة وجوده فيما يظهر صار من جملة اموال بيت المال كما مر في اجاب
الموات فيصير في مضافا من هو تحت يده ولوليا مسجد وقوله ولا يبنى
بها مسجد العلة باعتبار الافضل وان غيره اهو منه والافضل صرحوا في مال
لا وارت له بان له بناوة او يد فعد للامام مالم يكن جابرا فيما يظهر ولو تنازع
اثنان في الوديع وادعى كلاهما ملكه فصلا في الوديع احدثها بعينه فلا حد
تخليفه وان حلف سقطت دعوى الاخر وان نكل خلف الاخر وعذره له الوديع
القينة وان صدقها فالملك لها والخصومة بينهما وان قال هي لاحد كما وان
وكذا في النسيان فان كانا فاصب والفاصل لو قال هذا الاحد كما وانسيته
وكذا به في النسيان فان كانا فاصب والفاصل لو قال هذا الاحد كما وانسيته
لاخر بلا يمين ولو ادعى الوارث علم الوديع بموت المالك وطلبها منه

علي

فان نكل خلف الوارث واخذها وان قال الوديع حبسها عندي
فان نكل خلف الوارث ولا يجوز منعه من ردها ولو ادعى ودية ملكه فبناوة
لا يتقصير في قيمتها مكتوبة واجرة الكتابة اي وجوب قيمتها
ودعوى كون ذلك ممنوعا ونفي الادعاء ان يكون له وجه مردود
اذ وجهه واضح كما افاده الوارث حمد الله تعالى وضوان الكاغذ قبل كتابته
تكرهه الرغبة لا لتعلق بالكتابة فقيمتها مرتفعة وبعد كتابته يصير لقيمتها
له او قيمته تافهة فلو لم تذكره مع قيمته مكتوبة احدى كتابة التمسود لا حلفنا
بالمالك وهذا المعنى لو انك ما عفا لانه لم تضر به ما لكه مما كان لقيمة الما فيه لانه
قيمتها لا مثله وانما لزم من قيمة الثوب مطر لا دون اجرة التطير بل لانه لا يملك
بالمالك لان قيمة الثوب تزيد بتطيره بل كثيرا ملحوا والريادة قيمة ما طر
به ومن نظاير مسيلتنا مالو اعاره لرضا الله فن خفف قيمتها المستعبرم رجع
المير قبل الدفن فبونة الحفر عليه لولي الميت وما لو وطئ زوجته او نقص وضوها
بالمس فانه يلزمه من ما العسل والوضو وما لو وطئ زوجته او نقص وضوها
اخر وبرد فانه يلزمه اجرة ما خبر فيه **كتاب قسم النسيان**
القسم بفتح القاف مصدر بمعنى القسم وكسرها النصب ويفتحها والسبب
الحلف والقي مصدر فاعل اذا جمع سمي به المال الاتي لدعوه البنا من استوفى
المصدر في اسم الفاعل لانه راجع او اسم المفعول لانه مردود وسمي بذلك لان
الله تعالى خلق الدنيا وما فيها للمؤمنين للاستعانة على طاعته من خالفه فقد
عصاه وسبيله الرد الي من يطيعه والغنيمة فاعيلة بمعنى مفعولة بمعنى مفعولة
من الغنم اي الرخ والمشموس تغايرهما كما دل عليه العطف وقيل اسم الفاعل
يشتملها لانه راجع اليها ولا عكس في اخص وقيل هما كما لفقير والمسكين
ولم يخل لغير ذلك كانت تاتيهم نار من السما تحرق ما جمعه وكانت في حذر الاسلام
له صلى الله عليه وسلم خاصة لان النصرة ليست الهية وحده ثم نسخ ذلك واستقر
الامر على ما ياتي وذكر هذا الباب كما صنع المصنف انساب من ذكره بعد السير
لانه قد علم ان ما تحت ايدي الكفار من الاموال ليس لهم بطريق الحقيقة فهو وديع
تحت يده ما لخير سبيله ردة اليه ولهذا ذكرها عقب الوديع لما سببه لاهلا
يقال بلهم كالفاصب فيكون الانسب ذكره عقب الغصب لان التشبيه بالفاصب وان
صح من وجهه لكن فيه تكلف وانما الاظهر التشبيه بالوديع من حيث انه مع حوز
نصرته فيه مستحق الرد لغيرهم والاصل في الباب قوله تعالى ما افا الله على
رسوله وقوله تعالى واعلموا انما غنمتم من شئ وفي خبر عبد القيس وقد فسره
لم صلى الله عليه وسلم ولم الايمان وان تقطوا من الغنم الخمس متفق عليه **النسيان**
من كفار وخرج به نحو صيد الكفار الذي لم يستوفوا عليه فانه مباح في ملكه اخذ
كافرا ضا لا قتال واجبا اي السراخ نحو **كتاب** ايمان بل وبلا مونة
ايض وقع كما هو ظاهر **بجدة** وخرج منه على حكمه كذا في نقده بقبض المتأرجح

والوجه عدم الفرق بينه وبين غيره مما هو في حكم الاجرة حتى لا يسب
ويؤخذ من مال من لا حزية عليه لانه وان كان اجرة فقد اتي صادق
دخل انا فاخذ مسل وصالة حدي ببلادنا خلافا كاحل دخل
مسل لان اخذه يحتاج لموتة اي غالبوا واوا في كلامه على بالاجالا بمع
فيما في حين النفي انتقا جميعه لا مجموعا كما اشاروا اليه في تفسير ولا الضالين بول
فيل النفي يضمن ما له نعلق بذلك وانما يظهر كونه بمعنى او في جانب الاثبات
في حد العنيفة واما في جانب النفي في حد التي في على بالها والمراد انتقاله
على الفرادة **وعشر تجارة** يعني ما اخذ من اهلها ساوي العشر ام لا
جلوا اي هربوا عنه **خوفا** ولو من غيرنا فيما يظهر كما تحته الاذ يعني رد تعيد
بعض الشراخ بالمسلمين اخذ من عبارة الشرح والروضة ودخل في الحق ما علق
عنه لكونه اصلا لم يلق من شموله كونه من غيرنا نعم هو جري على الغالب
بدليل انهم لو فرض تركهم ما لا الخو عجز دواهم عن حمله كان فيا ايضا كما هو ظاهر
وما جلا عنه بعد تقابل الجيشين غنمة لكنه لما حصل التقابل صار غير الخو
القتال فلا يرد على كلامه **وما** واختصاص من يقاتل **وملت** على الردة **وما**
او معاهد او موطن **عات بلا وارث** مستفاد بان لم يترك وارثا اصلا او ترك
وارثا غير حاض فجميع ما له في الاول وما فضل عن وارثه في الثانية ليهب الماله كاي
السبي ولا اعتراض على الحد بسبب شموله لما اهداه لافرناني غير حرب فانه ليس
بغني ولا غنمة مع صدق تعريف النبي عليه ولما اخذ بسرقه من دار الحرب مع انه
غنمة محسنة وكذا اما اهت قوة والحرب فائمه لان قرينة في القتال والاياد
تدل على ان الكلام في حصول بغير عقد وخوة وهذا حاصل بعقد وخوة
اجته حكم عليه بانه ليس بغني ولا غنمة ولجده انه لا يرد على حد الذي وكان
السارق لما خاطره كان في معنى المقاتل على انه سيد كركه في السير كالمقاتل
الظاهر ايراد من السارق لولا ذكره ثم ما يقيد انه غنمة لان فيه مخالفا
اذ قد يتجهونه بانه سارقا على ان الاذ يعني تحت ان اخذ ما لم يدار بالامان
في دارهم وبوجه بان فيه مخاطرة ايضا بخلاف اخذ الضالة السابق ولان الحرب
لا تانثايمه في معنى القتال في جميع التي محسنة اسم مساوية خلافا للا
الثلاثة في قولهم بصر في جميعه لمصلحة المسلمين لنا القياس على القيمة المحسنة
بالنص بجامع ان كلام اجمع النبا من الكفار واختلاف السبب بالقتال وعدمه
موتة **محسنة** متساوية **احد** **ما** **مصلحة المسلمين** **النفوس**
محال الخوف من اطراف البلاد فاستثنى لعدة والعديد **والفتنة** اي
البلاد لا العسكر وهم الذين يحكمون لاهل التي في مغذاهم فيقولون من الا
الايعة لا من جنس الخو كايهم ومودتهم كما قاله الماوردي **والعل** يعني
المستغلبين بعلوم الشرع والافا ولو متبدلين ولو اعنينا كما قال الماوردي
عن الغزالي والامية والودين وسائر من يفتعل عن كوكبيه بمصالح المسلمين
لعموم نفعهم والحق لم يفتل عن الكسب لاعم الفنا كما قاله الغزالي

الي

هذا الباب معتبر لسعة المال وضيقه وهذه السهم كان له صلى الله عليه وسلم ينفق
في بيته وعياله وولده خرمه مائة سنة ويصرف الباقي في المصالح كلها قاله
احد وعشرين من خمسة وعشرين قال الروياني وكان يصرف العشر
في بيتي وجوبا وقيل نذبا وقال الغزالي بل كان النبي صلى الله عليه وسلم في حياته واما
جنس بعد موته صلى الله عليه وسلم وقال الماوردي وغيره كان له في اول حياته
ثم نسخ في اخرها وبويد الاول الخبر الصحيح ما في مما افاض الله عليك الا الحسنة
والحسن مردد عليك ولم يرد عليهم الا بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ولو منع
السلطان المستحق حقوقهم من بيت المال فالقياس كما قاله الغزالي في الاحياء
حوار اخذه ما يعطاه لان المال ليس مشترك بين المسلمين ومن ثم كانت
وله فيه حق الاستحقاق وارثه وخالفه في ذلك ابن عبد السلام فمنع الطبري الاموال
العامة لاهل الاسلام كالمجاهدين والانيام ولا ينفق في الاول ما اتي به المص من
ان من غصب اموالا لا يستحق وخلفها ثم فرقها عليهم بقدر حقوقهم جاز لكل
اخذ قدر حقه او على بعضهم اذ من وصل اليه شئ قسمته عليهم وعلى الباقي
بنسبة اموالهم لان اعيان الاموال يختلط بها ما لا يختلط بغيره فعلق الحقوق
الطلب لانه صلى الله عليه وسلم وضع لهم ذوي القربى الذي في الآية فيهم دون بني
اخيهما شقيقهم ما عدا شمس ونوفل مجيبا عن ذلك بقوله صلى الله عليه وسلم لم يكن ويؤ
الطلب شئ واحد وشيك بين اصابعه رواه البخاري اي لم يفرقوا بيني وبينها ثم في
نصته صلى الله عليه وسلم جاهلية ولا اسلاما والعبارة بالانتساب لا بالادون
دون الامهات لانه صلى الله عليه وسلم لم يعط الزبير وعثمان شيئا مع ان اسمهما
جاءت من ابي ولا يرد عليه ان من خصا بصبه صلى الله عليه وسلم انتساب اولاد بيته
له في الكفاة وغيرها كما بينت رقية من عثمان واما ما عدا بنت بنيه من اي
الفاصل لان هذين من خاتنا صغيرين فلا فائدة لذكرهما وانما اعقب اولاد فاهمة
من علي رضي الله عنه وهم هاشميون ابا والكلام في الاعطاء من التي واما اصل شرح
النسبة اليه صلى الله عليه وسلم والسيادة فظا هرايه نعم اولاد البنات ايصنا
نظير ما مر في الهاتم هنا من ذكر وفي مقام الدعاكل مومن في في خبر ضعيف **مستتر**
فيه الغني والفقير لا طلاق الآية ولا عطايه صلى الله عليه وسلم العباس وكان
غنيا ومجده اذا اشيع المال فان كان بغيره لا يسد مسد اب التور مع قد م الاحوج
فالاخوج **والنساء** ان الزبير كان باخذتهم انه صفة غمة رسول الله صلى
الله عليه وسلم **ويفضل الذكر** على فله سهمان ولها سهم لانه عطية من الله تعالى
لا ينفق مع الابن واستواء مدك بجهتين ومدك بجمعة لان النسبة بالابن من حيث
الجملة لا بالنسبة لكل على الفرادة **كالا** ويوجد هذه انهم لو اعرضوا عن سهم
الط وسبب في ذلك في السيرة ومن اطلاق الآية استوا صغيرهم وعالمهم ووجد

عليه ولم واستوف وميت استوي اثنان قربا قدم اسمهما فان استويا سنا واستويا
اسلاما ثم هجرة كذا ذكره الرازي لكن العبد في الرخصة انه يقدّم بال
بالدين ثم بالنسبة ثم بالهجرة ثم بالسجادة ثم بخير الامام ولا يشك في ذلك
السن هنا عكس الراي في امامة الصلوة لان المداير هنا على ما به الا في
وتم على ما يريد به المستوع وكثرة السن ادخل في ذلك من السبلات المستوع
كلما زاد كثر الحار ونقص الشر **ولا يجزئ** بدلا وفيل وجوبا في **الدوان اعني** **والله**
ولا من لا يصلح للغير ولو جعل بالقتال او صفته او حين عنه لم يجز في
المرتبة اما عياله فينبئون بتعاليه وانعام به نقص كما عكس الجلال البلقيني **ولو**
بعضهم او حن ورجي والله ولو بعد مدة طويلة **اعني** ويبقى اسمه في الدوان لا
يرغب الناس عن الجلال **فان لم يرجع قال لا يفسد له** يعني ابنته كذا في بعض النسخ
من الدوان والذي يعطاه كفاية مؤنة الولاية به الا ان كماله السبكي والسبكي في
لعدم رجاء فعه اي لا يعطي من اربعة اجناس التي المودة للمقاتلة ولكن يعطي من
غيرها ان كان محتاجا ومحل الخلاف في اعطائه في المستقبل اما الماحي فيعطاه جز ما
كلام ابن الرقعة تقريرا على المعتمد عدم اشتراط مسكنته وجدي عليه السبكي في
ان النص يقتضيه **وكذا يقتضي** من المرتبة ما يليق بذلك المكون وهو **وجبة** وان
ومستوى لادائه **واولاده** وان سفلوا واصولهم الذين تلزمه مؤنتهم في حياته
اسلاما ثم هجرة الا في راي ولا تقطع الزوجة الكافرة كما افني به الواجد رحمه الله تعالى
لانها عطيته مستديرا ومقتضى الباقون فانما سلمت بعد مؤنته فالظاهر اعطائها لانها عطيته
منه وهو الكفو **اذا مات** ولو لم يرجع كوفته من المرتبة بعد ليل بعد من الناس في
الكسب لا غنى عياله ومقتضى السبكي من هذا ان الفقيه او المعتمد او الولد
اذا مات يقضي مؤنته مما كان يأخذه ما يقوم به تزويجه في العلم فان فضل يتخير في
يقوم بالولاية ولا ينظر لا حتم لا الشرط فيهم لانهم يتبع لا بما هم المتصرف به مدة
معتقدة في حق ما مضى من البطالة والمصلحة انما هو تقدير من لا يصلح التدارج
بظهور الفرق بين المرتبة وغيره وهو العلم بحسب النفوس لا يصدر شيء عنه ولا
الناس فيه اليه اليه والجهاد مكررة للنفوس فيحتاج الناس في ارضاء انفسهم
عليه الى تالف وان الاعطاش من الاموال العامة وهي اموال المصالح اقرب من الخاصة ولا
لا يتقدم من القوس في تلك التوسع في هذه لانه مال معني منقذ بتقيد مصلحة
نشر العلم في ذلك المصلح فكيف يعرف مع انتفا الشرط وقضية هذا ان عموم العالم يعطون
من المصالح التي يستقنوا ولا بعد فيه **فقط** المستولدة **والزوجة حتى تنكح** او تستنكح
تلكسب او غيره فان لم تنكح فالي الموت وان رغب فيها كما اقتضاه اطلاقهم وانظر
فيه **والاولاد** او كذا او ان **حتى يستنكحوا** اي يستغنوا ولو قبل بلوغهم تلكسب
خو فصة او وقف او نكاح لانني اوجها ذلك ذكر وكذا ابقدرته على الكسب اذا بلغ
كما هو ظاهر لانه بالبلوغ مصلح النكاح فاذ اتركه مع قدرته على الكسب لم يعط ثم انما
في وقت الاعطاش الى الامام لجنس المعطى نعم لا يعرف القلوس وان بلغت ولم يسقط
بعضهم لكن بسبب لا بغيره وتجب طالب اثبات اسمه ان اهلكا في المال سعة

نفسه ان استغنى لامع الحاجة لغيره عزه ولا يجوز **فان فصلت** ضبط بالتشد
وتعريف ذلك **الاجناس الاربع** عن حاجات المرتبة وقلنا بالاعطاش
فصل **وان اعطاه** الفاضل عليهم اي المرتبة الرجال دون غيرهم كما نقله الامام
عليه السلام **فان لم يرجع قال لا يفسد له** يعني ابنته كذا في بعض النسخ
اي انما ضل لا كله في اصلاح النفوس وفي السلاح والكلع وهو الخيل لانه مؤنة
لهم والثاني المنع بل يوسع عليهم لا سيما في بيت المال شيئا ما وجد له مصر فاو لو كثر باطات
وساخذ اقتضا حارايه وان خاف نازلة ومقتضى الامام عن النص تاسيا بالي بكر وعمر
رضي الله تعالى عنهما فان نزلت فعلى اغنيا المسلمين القيام بهما ثم نقل عن المحققين ان
له الادخار والخلاف في جواز صرفه للمرتبة عن السنة القابلة وله صرف مال الفي في
غير مؤنته ونحوه من المرتبة اذا لم يفسد له **هذا حكم** يقول **الفاصل** من
ما وارث من **فالمذهب** انه لا يصير وفقا بنفس المصالح وان نقله البلقيني عن الامام
الائمة واعتمده بل الامام محيي الدين **فان جعل** وقفا **وتقسم غلته** في كل سنة **كذلك**
اي على المرتبة بسبب حاجتها لانه انفع لغيره او تقسم اعيانه عليه او يبيع ويقسم
مؤنته وما حملت عليه كلام المصنف هو ان الرخصة كاصلا واما اخذها على
عونه فهو وجه ونهم من كلامه انه لا يصير وفقا بنفس المصالح بل لا بد من انشا
وقته وهو كذلك والاجناس الاربع من الجنس الخامس حكمها ما هو خلاف الجنس
الخاص الذي للمصالح فانه لا يقسم بل يبيع او يوقف وهو اولى ويقسم غلته او
غلته فيها ومن مات من المرتبة بعد جمع المال وقام الميراث فمصلحة لوارثه كالميراث
او قبل تمامها وبعد جمع المال فقسطه له او عكسه **فان لم يرجع** قال لا يفسد له
له اذ اقامات قبل تمامها وقبل الجمع ولو ضايق المال عياله بان لم يسد بالتزويج مسدا
بدا بالاجور والاورع عليهم بنسبة ما كان لهم وبصير الفاضل دينا لهم ان قلنا
بان مال الفي للمصالح فان قلنا انه ليس سفلوا له الما ويردي لكن اطلق في الرخصة
ان من عجز بيت المال عن اعطائه يفتي في اعطائه لاهل ناطرة **فصل** في الغنيمه وما
يتبعها **الغنيمة مال** هو جوري على الغالب فالأختصاص كذلك **فصل** في ما لغيره
فان اصابه حربيين **بقنال** **وايجاف** لغيره من اهل الامن فيمن فانه لغيره
والاجناس الاربع او يبيع او فلا يرد الماخوذ بقنال الى حاله والسفن فانه غنيمه ولا
يجاز فيه اما اخذها من مسلم مثلا فغيره فبغيره لانه كذا الاسير في اليه
كذا اطلقه والوجه ان محله ان كان من ماله والاردم لانه كذا في الفرق
لان اعطاه عنه يتضمن تقدير حوله في ملكه وسياق فيمن امهر من سراج طلق قبل
في كل رجوع الشطر للزوج او للمصدق فها يتعين محله وانما ما حصل من مرتبة
في كل من ذميين يرد اليهم وكذا المحرم بتلقه الدعوة اصلا او بالنسبة لتبني
صل الله عليه وسلم اي يتكسب بدين حق والافهم وكذا في قوله الاذني ولا يرد على التوقيف
ما هو لغيره عند الالتحاق قبل شهر السلاح وما صاحبوا به او اهدوه لغيره القتال
قال لما قرب وصاروا كالمحقق الموجود صار كانه موجود بطريق القوة المنزلة

تم

منزلة الفعل بخلاف منزلة بسبب حصول جيلنا في انهم فانه في لانه الامنة
لم تقويه شايبة القتال فيه وانما حكمنا بكون البلاد المفتوحة صلياً على
خروجهم عن المال بالكلية صريح في حوزة شايبة لهم فيه بوجه
يدهم باقية عليهم ولو تغير الوجه الذي كان قبل الصلح فلم يتحقق معنى
ومر في تعريف التي ماله تعلق بذلك **فقد** اي من اصل المال **السلب** بفتح الهمزة
للقاتل المسلم ولو خرق وصبي وان لم يشترطه وان كان المقتول خورقاً بغيره وان لم
يقا تل كما اقتضاه اطلاقه او خورقاً او صبي ان قاتلا سواء عرض عنه ام لا
المتفق عليه من قتل قتيلاً له عليه مائة فله سلبه نعم لا يستحق ذلك في
من الذي ولو خرج باذن الامام وكذا الخوارج ومحمد بن **وهو ثاب القاتل**
عليه والخف والران وهو خف طويل لا قدم له يلبس للساق **والان الحرب**
كساع به الهمزة وهو المسمى بالزبدية **وسلاح** بثبوت يده على ذلك وقضيه
السلاح على الدرع ان الدرع غير سلاح وهو كذلك وقد يطلق عليه **ومركوب**
ولو بالقوة كان قتل رجلاً وعنه يده مثلاً وظاهر كلامهم صانده لا يكون اسلحه
غلامه له ح وان نزل الحاجة وعليه يفرق بينه وبين قاتله في الجنحية بانها تامة
لمركوبه فالكتفي باقادة غيره ولا كذلك على الفلن الا وجهه ان يكون كالجنحية صعد ولو
زاد سلاحه على العادة فقياس ما ياتي في الجنحية انه لا يعطى الا واحدة لا يعطى
الاسلحة واحد وهو الوجه **وسرج** **وجام** ومقود وميمان لثبوت يده
على ذلك حساً **وكذا اسوار ومنطقة** وهما من يمانية وطوق **وجام ونقطة**
وجنحية واحدة لا يكونان ولا ولد مركوبه كما ذكره ابن القحطاني في فروعهم
والجنحية في واحدة من الجنبين للمسيح **فقد** ولولم يدها بنفسه كما اقتضاه
معه امامها وخلفه وجنبه فتقوا في الروضة كاصليها بين يديه مثال لا يده في
السلاح الذي علمها تردد للامام والظاهر انه من السلب لانه لما جعله عليها لانه
به عنده الحاجة اليه في **الظفر** لا اتصال هذه الاستيابة مع احتياجها للجنحية ولا
لا يستحقها لانه ليس مفترقاً بها وانما هي ما في جنته **لا جنحية مستند ودة على**
الفرس فلا يخلوها ولا ما فيها من الدرهم والامثلة **على المذنب** لا تقتضاه
وعن فرسه مع عدم الاحتياج اليها والظفر الثاني طرد القولين كالجنحية ثم لم
جعلها وقاية لظفره لاجتهاد في **الظفر** **والا يستحق القاتل السلب** **مركوب** **عز**
به اي الركوب او العز المسلمين **شركا** في اصلي **في حال الحرب** كان اغري عليه كلبه
فقتله كما قاله القاضي وقول الزركشي ان قياسه ان يكون الحكم كذلك فيما اغري عليه
او اعجباً يعتقد وجوب طاعة من تركه ودان المقتول عليه لا يملك والمقتول عليه
ولما لم يبق لا امر في الاوقات الا او مستغولاً او خورقاً هو **واسر** **او قتل**
انهم الكفار بالكلية بخلاف ما اذا خربوا او قتلوا او قتلوا بغيره لانه لبقاء القتال
سلب لعدم النفع من النفس الذي جعل له السلب في مقابلته بخلاف ما لو قتل
على القتال او به براعته والحرب قائمة فانه يستحقه فمثل ذلك ما لو قتل وقد انهم
م كروا عن قتل او كان ذلك بدية او تخيرهم او فيه قربة ولو اخذه واحد

في الما ياتي فان لم يتجه فللمثاني او اسلحه واحد ولم يمنعه الحرب فقتله اخر فلها
في الاسر ولو كان احدها اسلحه لم يخلد كان ما ثبت لولا مانع غنيمته قاله
في الحوزة من وراء الصنف فمذنب المصير والامامها وفي صورها ما ذكره بلال في
ان هذه الحسن لمن لا يلزم في الاختصاص انما كان ممكناً الاصل من غير
بغيره لم يجر ممنوع اذ من شأنه التخصيص فيغير ما هو سلباً ان كان فيما الى به مادة
مسيلة على ان المقتول في خطيئته ذلك كما قاله السبكي غير ملحق لطبيعة بالكلية **وقاية**
شرة الدين بل احتجانه بان يفتن يعني يضل ضو عينيه او العين الباقية له **ويقطع**
يديه ورجليه لانه صلى الله عليه وسلم اعطى سلباً اني جعل لعنه الله لشيعة ابي
عبدادون قاتله ابن مسعود **وكذا الواسر** قتل الامام او من عليه اوطافه او اذ انتم
لاحق في رقبته وفدايه لانه اسم السلب لا يقع عليهما **ويقطع يديه ورجليه** او قطع
يد او رجلاً في **الظفر** لانه ازاله اعظم امتناعه وفرض بقائه مع هذا او ما قبله مادروا الثاني
لا واختاره السبكي فقال لا يستحق السلب الا بالقتل لظاهر خبر من قتل قتيلاً فله عليه
ولا يحسن السلب على المستور لقضايه صلى الله عليه وسلم به للقاتل ولم تحسد والثاني
بحر لا طلاق الآية في دفع حسده لاهل الفي والباقي للقاتل **وبعد السلب** **مخرج** بمقتاة
نوقد اوله بخره **موتة الحفظ والنقل** **وعز** **في** من الموت اللانعة ويكون ذلك من راس
مال الغنيمه حيث لا متطوع فلا يجوز له اخذها مع وجود متطوع ولا ياكل من احواله
المثلاً كولي التيميم كما قاله الدارمي **ثم خمس** **ياقي** ولو شرط عليهم عدمه فيجعل
حسنة اقسام مقسأويه ويكتب على رقبته لله تعالى او للمصالح وعلى اربعة لغزاً منين
وتدرج في بنادق ويقرع فاخرج لله تعالى جعله حسنة الخمسة السابقين في الفي
كما قال **خمس** اي المال الباقي **لاهل خمس** **التي تقسم** **هم** **كاسق** والادوية الشاهية
للعامة من تقدم قسمتها بينهم لحضورهم وتكرار تأخرها لانه انما بل يحرم ان يطلبوا
تجملها وتولسها الحال كما حجة الا ذرعي والهم كلام المصنف انه لا يصح شرط الامام من
غير شيا فقولوه وقيل يصح وعليه الآية الثلاثة **والاصح انه النقل** بفتح الف
واسكانها يكون من **خمس** **الحسن** **الموصد** **للمصالح** اذ هو المأثور كما عاين ابي السبكي
والثاني من اصل الغنيمه كالسلب والثالث من اربعة اقسامها كالمصحح في الرمي وانما
يجري هذه الخلاف في **ان نقل** بالتحفيف معدي لواحد وهو ما نقل عن حظه والتشديد
معدي لاثنين اي جعل النقل بان شرط الثلث مثلاً **مما سيفتم في هذا القتال**
وغیره ويقتصر الحمل للحاجة وقد فهم كلامه ان التنفيذ انما يكون قبل اصابة
الغنم وهو ما قاله الامام انه ظاهر كلام الاصحاب اما بعد اصابته فيمستحق ان
يخص بعضهم ببعض ما اصابوه **وتجوز خبر ما ان ينقل من مال المصالح** **الحاصل**
عنده في بيت المال ويجب تعيين قهره اذ لا حاجة له غنماً بالجميل ح وما اقتضا
كلامه من التحسين بين الحسن وقال المصالح محمول على ما اذا لم يظهروا ان احدهما اصل
والا لزم فعله **والنقل** **زيادة** **بشرطها** **الامام** **او الامير** **عنده** الحاجة لا
مطلقاً **لن ينقل ما فيه كسابة في الكسار** زيادة على كتابها الجليل كدلالة على قلعة
وعلى من حفظ ممكن سواء استحق سلباً ام لا وللنقل قسم آخر وهو ان يري من

هذا منه ان يخرج في الحرب كعادته وحسن اقدام وهو من سهم المصالح الذي يحسن
هذه الغيبة **وتحريم الامام او الامير في قتال** بحسب قوله المصالح
لان صلوات الله عليه ولم كان يفعل في البداية الرجوع وفي الرجعة التمسك
اربعة اشياء اولها ان يهاجم المصالح والبدعة بفتح الباء الموحدة في
المهمة وبعد هزيمة السرية التي يبعثها قبل دخول دار الحرب مقدمة
بفتح الراء السرية التي يامر بها بالرجوع بعد توجه الجيش له ارباوا بما نقص في
لاهم مستحقون اذا لم يظلم السيفر ولا الكفار في غفلة ولا الامام من وراء
ببينة يظهرون به الرجعة بخلافها في كل ذلك **والاحاسن الاربعة** اي الباقي
منها بعد السلب والموت **عقارها ومنقولها** **الغنائم** للابية وقد فعله
الله عليه ولم **وهو من حضرة الوقعة** يعني قتل الفتح ولو بعد الاشراف عليه
القتال وقيد به بعض الشارحين بمن يسمي له ولا حاجة اليه لان من يرضى له من
جمله الغنائم كما يعلم مما ياتي وقد مر حيلة ذلك السبكي والمجذول والمرجع لانه
مكتوبة في القتال فلا يرد ان **وان لم يقاتل** اوقاتا وحضر بنية اخري لقوله
يكرو عن الماء الغنيمية لمن شهد الوقعة ولا يخالف لها من الصحابة ولان القصبة
لصية للجهاد ولانه الغالب ان الحضور بجوار اليه ولان فيه تكثر يسود المسلمين
انه لو ضرب اسير من كفار فحضر بنية خلاص نفسه دولة القتال لم يستحق الا ان
قاتل لكن محله فبمن لم يكن من ذلك الجيش والاستحقاق فيما يظهر ولو لم يرض
غير متحرف ولا متحيز لينة فربما لم يستحق شيئا مما غنم في غيبته ولا يرد ذلك
انما انما يظلم بنية القتال فان عادا وحضر بنية الوقعة في الاثنان يستحق الا ان
غنم بعد حمنورة ويصدق به بنية محترفي القتال او متحيز لينة فربما ان عادا
انقضت الحرب فبشاركت في الجميع والسرابة المبعوثه الى دار الحرب لكل سرية
ولا يشتركون فيه الا بالان تعاونوا او اخذوا ميراثا واجلحة فان بعثهم الامام او
من دار الحرب وكلهم جيش واحد فيشتركون فيما غنمه كل منهم وانما اختلفت
المبعوث اليها وخصم البعد عنهم ويلحق بكل جاسوسها وطارئها وكيها واولاد
واحد من هؤلاء على كلامه لا فهم في حكم الحاضرين **والاشي من حضرة بعد انقض**
القتال لما مر وفيه لو حضر **قبل حيازة المال** جميعه بعد انقض الوقعة
وجه انه يعطي المحوقة قبل تمام الاستيلاء والاصح المنع لانهم يتهد شيئا من الوقعة
ولو مات بعضهم بعد انقضائه والحيازة اي حق ملكه كما قاله ابن الرفعة
وقال الاذريعي ان كلامهم محمول عليه لما سيدكر ان الغنيمية لا تملك الا بالقتال
او اختيار التملك **لو اراد كسبا** بر الحووق **وكذا لو مات بعضهم بعد انقض القتال**
وقبل الحيازة في الاصح لوجود مقتضى التملك وهو انقض القتال والثاني
لانه على انها تملك بالانقضاء مع الحيازة **ولو مات في اثناء القتال** قبل حيازة
فالله هب انه لا شيء له فلا حق لوارثه في شيء او بعد حيازة شيء فله حصته
وفارقا استحقاقه لسمه في مائة او خرج عن ملكه في الاثنان ولو قتل الحيازة
بانه اصل والفرس تابع فخار بقاسمه المتبوع ومرصنه وجرحه في الاثنان

مانع

له من الاستحقاق وان لم يكن مرجوا والجنون والاعتكاف الموت **والظاهر ان الجرح**
سياسة الدواب وحفظ امتعة والتاجروا **المحترق** كالحق
اقا **انكرو** السيرة يودهم الوقعة وقتالهم والثاني لا لانهم لم يقصدوا القتال
بل لان الاجارة على ذمته او بغير مدة كخياطة ثوب فيعطى وان لم يقاتل وانما
يؤجر بجهاذ فان كان مسلما فلا اجرة له لسلطان اجارته لانه كمنصور الصف
تعين عليه ولم يستحق السهم في احد وجهين قطع به الدعوى واقتضى كلام الرافي
ترجيحه وهو المعتمد لا عراضه عنه بالاجارة المتنافية له ولم يخص بجاهد ولا
يفرق بينه وبين نحو التجارة لانها لا تنافيه ومن ثم اشرقت بنية القتال معهما كما تقرر
والرجل سهم **والغارر** وان غصب الفرس لكن من غير حاض ولا فربه كالوضع
فرسه في الحرب فوجده احرق فقاتل عليه فليس له مال له **ثلاثة** واحد له واثنان
لفرسه رواية الشحان وان لم يقاتل عليه بان كان معه او بقره من ماله لذلك ولكنه
قاتل رجلا او في سفينة بقر الساجل واحتمل ان يخرج ويركب لانه قد يحتاج
اليها كاحمل ابن جباطلاق النص عليه ولو حضر فرس مشترك اعطيا سهمه شركة
بما هما فان ركبها وكان فيها قرة الكروا الفرس ما اعطيا اربعة اسهم سهمان لهما
وسهمان للفرس والافسهم شارب لها فقط نعم الا وجه ان يرضى لما كان لا غنا فيه ولو
غزى نحو عبيد ونساء وصبيان فسم بهم ماسوي الجنس بحسب ما يقتضيه الرأي من
نساو وتفضيل ما لم يحضر معهم كامل ولا فله الرضخ وكذا الباقي ومن كل منهم في الحرب
اسهم لغيره فظهر **ولا يعطى** من معه الثمن فرس **الا لفرس واحد** للاسراع **عربا**
كان او غيره كبرذون وهو ما ابواه عجبان وهجن وهو ما ابواه عرني فقط ومف
وهو عكسه لصلاح الجميع للكر والفر وقفا وتما فيه شقاوت الرجال **لا لبعير**
وعبر كقبيل وبغل ان لا يصح صلاحية الحبل بعير يرضى ولا يبلغ ثمنه فرس
ونفاوت بينهما ما يفضل البغل على البغل والفر على الحمار قال الشيخ والظاهر انه
يفضل البعير على البغل بل نقل عن الحسن البصري انه يسمي له لقوله تعالى في اوجف
عليه من خيل ولا ركاب ثم راي في التعليقة علي الحادي والاثوار تفضل البغل على
البعير ولم اره في غيرهما وفيه نظرو جمع الوالد محمد الله تعالى يحمل الاول على نحو
الحسين والثاني على غيره والحيوان المتولد بين ما يرضى له وما يسمي له حكم ما يرضى
له **ولا يعطى الفرس** لانفع فيه تضرع وهو ما لم يبلغ سنة **والعجف** اي مهزول ولحق
به كما قاله الاذريعي الحزرون الجرح ولو كان شديدا اقويا لانه لا يكثر ولا يفر عند
الحاجة بل قد يهلك صاحبه **وما لا غنا فيه** اوله المعجم اي نفع **فيلان** كبر وهو
لعدم فائدة وفي قول يعطى ان لم يعلم **بني الامير** عن اخصاره كالشيخ الهدم
وفرق الاول بان هذا يتحقق براهيه وهما به وحمل ما تقرر في السهم اما الرضخ فيعطى له
اي ما لم يعلم **بني** عن اخصاره فيما يظهر اذا لا بد من اخصاره في الحرب الاخر ساكنا ولا
ولا يرضى بغيره وعرضه وجرحه اثنان القتال كما علم مما مر في مودته ولو حضره العجف
فمنه كلان فان كان حال حضور الوقعة حيا السهم له والا فلا كانه بعض المتأخرين
والد والصبي **المجنون** **والمرأة** ومثلها الحنثي ما لم تزد كورته والاعمى والزمن وفاقد

الاطراف والتلج والمخزف اذا لم يقا تل ولا نوب القتل ولا يشك الزم بالث
لان من شأن الزم فقص رايه بخلاف المهرم الكامل العقل **والذي** ويطلب
الاذني المعاهد والمومن والحري اذا جلت الاستغانة بهم واذن
حضر وان لم ياذن سيد وولي ومزوج الوقعة **فلم** ان كان قيمه تفيد
المسلم السلب خلافا لابن الرقعة لا خلاف في سبب **الرضخ** وجوبه للاتباع
ذلك وهو لسيد العبد وان لم ياذن اما البعض فالوجه كما اعتمدت الوالد
الله تعالى تبع الذم في غيره كالعبد اذ الرقيق ليس من اهل فرض الجهاد
والمسلم كذلك فيكون الرضخ بينه وبين سيده مالم تكن مهياة ويجوز في نوبة
فيكون الرضخ له وكون العنمة التمس بالانقضاء الحاقه بالاحرار في ان يسمي له
السهم اما يكون للمكاتب ليس هو كذلك وان اعتمد بعض المتأخرين كالذي
انه ان كان مهياة وحضر في نوبته اسمهم له والارض لان العنمة من ماله
والزكوة ان كانت هبة في نوبته ولا قسم له بقدر حرية وارضه لسيد
بقدر ماله في الرضخ في اللغة العدا القليل وفي الشرح شي **دون سهم**
الامام في قدماه لانه لم يرد فيه تحديد فرج الى رايه ويقاوت بين مستحق
بحسب تفاوت نفهم فيرج القاتل ومن قتاله اكثر على غيره والفارس على الرماح
والمرأة التي تد اوي الحراحي وتسقي العطاش على التي تحفظ الرجال بخلاف سهم
العنمة فانه يستوي فيه المقاتل وغيره للنص عليه والرضخ بالاجتهاد لكن لا
به سهم بل لو كان الرضخ لغايب كما جري عليه ابن القري وهو المعتمد
للسهم منقضى به عن قدرها كالحكومة مع الارش المقطرة **ومحله الاخبار**
الاربعة في الاظهر لانه سهم من العنمة يستحق بحضور الوقعة لانه ناقص في الله
انه من اصل العنمة كالمون او الثالث انه من خمسين الخمس المصالح **قلت** اما
يرضخ لذي وما الحق به من الكفار **حضر بلا اجرة** ولو جحالة والافلاشي له عذر
جز ما وانما اذ قل في سهم راجل كان حضوره **باذن الامام** او الامير ولا الرضا
على الصبي **والله اعلم** والافان كرهه الامام واثبته الامير على الحضور فله
اجرة مثله فيما يظهر ولا تزل الا الاحاد والثاني فيما اذا اذن له الامام ليرضخ له
والثالث ان قاتل اسحق والافلاشي وان يبلغ بالاجرة سهم راجل ولو حضر
اذن الامام او الامير فلا رضخ له بل له نعمة ان رآه ولو غرت طلبة منهم ولا
امير فيهم من جهة الامام فقاموا في القسمة واحدا اهلا صحت والافلاشي له
عن الشيخ ابي محمد **كتاب قسم الصدقات** اي الزكاة
لستحقها وجميعها لا خلاف في الواعي اسميت بذلك لا شعارها بصدقه باذنه
فلنقل ذكرها في فصل آخر **كتاب** **يرضخ** **ما** ياتي من الفان ابتداء لعامل لثقة
في القسم لكونه باخذة عوضا تاسيا بالاية المشرفة بلام الملك في الاربعة الاول
اطلاق ملكهم وتصرفهم وفي الظرفية في الاربعة الاخيرة لتقسيد بالمر في الظرف
لاجله والا استزد والكره ان لا صاحب كالمختص هنا لانه كسابقه جمعة الامام
واقلمه كالمختص كزكاة لثقة بها ومن ثم كان انسب وجري عليه في الزكاة

واقضية

به بقوله تعالى انما الصدقات الية فعلم من الحصر بانما عدم من فيها لغيره وهو
ما وقع لخلاف في استيعابهم **الفقير من المال** هو كلام ظاهرة لا يحتاج
اما الرابطة المعنوية فذكر بل متكررة في كلامه الية ونفرض عدم ذكره
المولا الاصناف الثمانية هم المستحقون لهذه الصدقات يخرجون
منها اذ دلالة السياق محكمة وهي قاضية عند من له ادي ذوق بان المراد
فمنها المستحقين وانهم المبينون في كلامه **ولا كسب** خلال لا يبق به **يقع** جميعه
او نحو **موقعه من حاجته** من مطعم وملبس ومسكن وسائر ما لا بد له منه
لنفسه وممونه الذي تلزمه موبته لا غيره وان اقتضت العادة انفاقه خلافا
للسبكي ومن تبعه من غير اسراف ولا تقير لمن يحتاج الى عشرة ولا يجد الا درهمين
الحاملي الثلاثة والقاضي لاربعة وهو الاوجه وانما عثر به بانه يقع موقعا وقضية
المدان الكسوب غير فقير وان لم يكن سب وهو كذلك هنا وفي الخ في بعض صورته كما مر
وفيه تلزمه نفقة قريبة خلافا في الاصل المنفق عليه لغيره كما ياتي ان وجده من
يستعمل وقد رعبه اي من غير مستفقة لا تختمل عادة فيما يظهر وحل له تقاطيعه ولا
به والا اعطى وان ذاك الذي عليه قد مره ولو حاله على المعتمد غير فقير ايضا
فلا يعطى من سهم الفقرا حتى يهرق مامعه في الدين ونزاع الراعي فيه الباشي عن
تافض حاي عنه هنا وفي العتق بانه ينبغي ان لا يعتبر كما منع وجوب نفقة القرى كزكاة
الفرس ودان المعتمد عدم منعه للفرس وعلى المنع ثم يعرق بان تلك مواساة
في مقابلة طهرة البدك وهو ليس من اهله لا تعلق الدين بدمته وما هنا ملحوظه
الاختصاص وهو قبل صرف ما يبدد غير محتاج وبان نفقة القريب تجتمع الدين كادرك
في الفاس وجوب الزكاة فيه ونفقة القريب معه بقية غيان الغني في هذا الحد لفقير
الزكاة لا فقير العرايا ونفقة الموم وغيرهم مما هو معلوم في محاله ومن له عقال ينقص
دخله عن كفايته فقير او مسكين بيا على اعطائه كفاية العمر الغالب كما ياتي نعم ان كان
نفسا ولو باعده حصل به ما يكفيه دخله لزمه بيعه فيما يظهر **ولا يمنع الفقر**
والسكنة مسكنه الذي يحتاجه ولاق به فان اعتاد السكن بالاجرة او في المدرسه
ومعه من مسكن او له مسكن خرج عن اسم الفقير بما معه كاجته السبكي **وبقائه**
وللتحل لهما في بعض ايام السنة وان تعددت ان لاقت به ايضا فيما يظهر خلافا لما
يؤميه كلام السبكي ويوجد من ذلك ان حالي المرأة اللائق لها المحتاجة للترتيب به
عادة لا يمنع فقرها وقت الحاجة لخدمته ولولم ونه لكن ان احتلت مروتة خذته
لنفسه او سقيت عليه مستفقة لا تختمل عادة وكتبه التي يحتاجها ولو نادر اكره في
السنة من علم شرعي او الفقه او الطب وليس من يعتني به او وعظ لنفسه او غيره
وان كان في البله واعطى لانه يتعظم من نفسه ما لا ينفذ به من غيره ولو تكرر عند
كتب من فن واحد بقيت كلها بالمدس والمبسوط لغيرة فيبيع الموحز الا ان كان فيه
ماليس في المبسوط فيما يظهر او نسخ من كتاب بقي له الاصح لا الاحسن والله المحتر في
تجديد من ترقى وسلاحه ان لم يعطه الامام بطلما من بيت المال كاهو ظاهر
والراجح احتاجها ونعني عليه اجناد نظيره ما مر في الفلاس كسبائي بغيره ومن

ما ذكره ادم معه يمنع اعطاه بالفقر حتى يصرفه **وماله الغائب في مرحلتين** او
قوله حبل بينه وبينه **والله** لا يملكه معسر الا ان فيه ما فباخذ الى
اما اعدا وتماما ولا تحايل فكله كالحاضر وقضية اطلاقه عدم الفرق
مضى من مسافة القصر ام لا وهو كذلك لان الدين لما كان معدوما
لم ينشأ بل اعطى الجاهل وله وقضية على خلاصه خلاف المال الغائب وقضى
المسافة ويعدها **وكسب لا يملك به** شترعا او عرفا لحرمة او اخلاقه من
كالعدم كما لو لم يجد من يستعمله الا من ماله حرام اي اوفيه شبهة قريبة
يظهر وافي الغزالي بان ارباب البيوت الذين لم يجز عاداتهم بالكسب اي وهو
بمروءتهم لغير الاخلاق ولا مذهبهم وقوله في الامانة ترك الشريف نحو الشيخ
عند الحاجة حاجة ورغوة نفس والحاجة الاوساخ عند قدته اذهب لما
محول على ارضاء الاكل من الكسب فان المراد منه من الاخذ اوجه الاول
الكسب بحدوده فان كان نسخا للكتب العلم **ولو اشتغل بحفظ القرآن** او
ومنه بل احرى في حق من لم يرضه الله قلبا سليما علم ابا طي المطهر للنفس والقلوب
عادة ثانياً في حصيلته فله قاله الدارمي واقره **والكسب** الذي يحسنه **منه**
اصل او كما له **تقريب** في بعض وينزه الكسب لتعدي نفعه وعمومه اما من لم يثبت
التحصيل فلا يعطى اذا كان يملك به مثله **ولو اشتغل بالنوافل** من صلاة
وقول بعضهم المطلقة غير صحيح اذ لو تفرغ لكسب وراثة كلف الكسب كسب
من العلة الا بنية فلا يعطى من الزكاة من سبهم الفقرا شيئا وان استغنى بذلك
جميع وقته خلافا للفقهاء لان نفعه قاصر عليه سواء الصوفي وغيره نعم افي
البري بانه لو نذر الصوم الى هدر وانفق نذره ومنعه صومه عن كسبه اعطى الزكاة
حينئذ من كمال الاحتياج للزكاة ولا شيء معه فيعطى ما يصرفه فيه **ولا يشترط**
الفقر الزاينة ولا التعفف عن المسئلة على الجدد فيها ما لصدق اسم الفقير
ذلك لظاهر الاخبار ولا نه صلى الله عليه وسلم اعطى القوى والسائل وصنفه او
يشترطان **والملك بنفقة قريب** اصل او فرع **او زوج** ولو في عدة طلاق
بان وهي حامل كما قاله الماورى **ليس فقير ولا مسكين في الاصح** لاستغنائه
وغيره الصري اليه بغير الفقر والمسكنة والثاني نعم لاحتياجهما الى غيره
لا يعطى المسكين ابن السبيل الا ما زاد بسبب السفر ولا جد لها بالنسبة لفقائه
من الاخذ من لا يلزم الميراث انفاقهم ولو سقطت نفقتهم بغير شؤركم فقط لتقدير نفقات
النفقة حالها طاعة ومن ثم لو سافر بلا اذن او معه ومنعها اعطيت من سهم
الفقر والمسكين حيث لم تقدر على العود حال العذر ها والافن سهم ابن السبيل
اذا عزم على الرجوع **لا يملك العسيرة** ويخرج بذلك الملك بنفقة منافع فقير
له الاخذ وعدل المص عن قول اصله كالشرحين والروضة لا يعطيان من سهم
المعبد صدق الحمد على القريب بانه فقير غير اننا انما نطه لكونه في معنى
بالكسب واما الكيفية بنفقة الزوج فضدية فطعا بما يملكه في ذمته الى تعديله
ذكره لان صنيع اصله بوجه ان احد غير ما نفع بالنسبة للقريب لما قرأه الله

انه

ولا يعطى وليس كذلك بل هو فقير لان قدرته بفضله كقدرته بغيره منزلة
بغيره وجه واحد وانهم قوله المكي ان الكلام في وجع موصرا ما معسر
كفايتها بالفقر ويؤخذ منه ان من لم يكن بالواجب لها على الموصر لكونها
النام كما بينهما بالفقر ولو منه فيما يظهر والله لو غاب زوجها ولا مال له ولم
يصل اليه وعجزت عن الافتراض اخذت وهو ظاهر كما يؤخذ من كلام الفقهاء
وقاوي المصان الزوج او البعض او عسر او غاب ولم يترك منفقا ولا ما يمكن الوصول
اليه اعطيت الزوجة او القريب بالفقر والمسكنة ويسن لها ان تعطي زوجها من ثمنها
ولو بالفقر وان انفقها عليها كما قاله الماورى خلافا للقاضي **والمسكين من ذوق**
على مال او كسب حلال لا ينفق موقفا من كفايته وكفايته ممنونة من مطع وغيره
ما تروى **ولا يعطى** من يحتاج عشرة فيجد سبعة او ثمانية وان ملك نصيبا او ثلثا من
ثم قال في الاحتيا قد يملك الفاقه وهو فقير وقد لا يملك وقد لا يملك الا فاقا ساويا وهو
غني ولا يمنع المسكنة المسكين وما معه مما ميسر وطا المعتمد ان المراد بالفقارة ههنا
وقاها كذا في العهد الغالب فقير ما ياتي في الاعطاء وان فرق بيني ما لا يقال يلزم على ذلك
اخذ اكثر الاحتيا بل الملوك من الزكاة لا تانفق من نفعه مال يكفيه ربحه او عقار يكفيه
دخله غني والاحتيا غاليهم كذلك فضلا عن الملوك فلا يلزم ما ذكره وقد علم من ذلك ان
المسكين احسن حاله من الفقير خلافا لما عكس واحتجوا بقوله تعالى اما السبعة
فكانت المساكين حيث سمي ما ليكنها مساكين قد عني ان المسكين من يملك علمه **والعامل**
وكاتب ما وصل من ذوي الاموال وما عليهم وحاسب **وقاسم** وحاش وهو الذي
يجمع ذوي الاموال او السهمان وحافظ وعريف **وكاتب** القريب للقبلة ومشتد اجتهاد
اليه وكيال وورثه وعداد يميز بين الاصناف **والذي** يميز نصيب المستحقين من
مال المالك بل جرت عليه ولا خوراء ع وحافظ بعد قد من ذمته ابل اجرت من اقل
الزكاة لا من خصوص سهم العامل **والا قاضي** **والوالي** على الاقليم اذا قاما بذلك
بما هما الامام من خمس الخمس المرصد للمصالح لان علمها عامه واقضية كلامه دخول
فيهم الزكاة وصرفها في عموم ولاية القاضي وهو كذلك كما نقله الرازي عن الحموي
واقره ما لم ينص على امتلاك خاص والاوجه جواز اخذ سهمهم لغايم اذا استدان
الاصلاح ومن سهم الغاري المتطوع ومن سهم المولى الضعيف البينة وظاهره اذا
نفع حقه في بيت المال جاز له الاخذ بخمسة الفقر والغرم مطلقا وسيا في الرضوخ
ان غير السبكي تحت القطع بجواز اخذ الزكاة **والمؤلفة** جمع مؤلف من التاليف
وهو جمع القلوب وهو من **اسلم وبنته ضعيفة** في اهل الاسلام او في الاسلام
نفسه ما على ما عليه ايمنا كالزكاة ان الامانة اي التصديق نفسه بين يدي وتفتي
كثرتة ولو امرأة لفقير ايمانه او من بنته قوية لكن **له شرف** بحيث **يتوقع باعطا**
العلم غيره ولو امرأة **والله** **يحب انهم يعطون من الزكاة** لنص الآية عليهم فليخروا
لان ان لا يحمل لها ودعوى ان الله تعالى اعز الاسلام عن التالف بالمال انما يتوجه كما
لا ينفق عليه في انما نتجته كذا القول من قال ان مؤلفا الكفار يعطون من غير الزكاة

لعلهم يسلمون وعندنا لا يعطون منها فطعا ولا من غيرهما على الاصح والقول الثاني
والثالث يعطون من حشيش الحسن المصد المصالح وهذا اجتهاد من المولى
يقاقل ويجوز ما يقع الزكاة حتى يحلها لهم الى الامام ومن يقاقل من غير
او النفاة فتعطين ان كان اعطاها السائل من بيت حشيش وهذا
في معنى النفاة والثاني في معنى الفاري وظاهر قوله الثاني والا فالحق
سبعة ان المولى باقتسامه يعطي وان قسم المالك وهو كذا في الروضة وغيره
خلافا لمناظرين وحزم الشيخ في شرح منتهج عاقلوه بياضه قوله بعد
قبيل الفصل الثاني والمولفة يعطونها الامام او المالك ما يراه نعمة اشتراط ان
دخل في الاخيرين ظاهر لتعلمها بالمصالح العامة فلا وجه لتوقف اعطائها
على نظر الامام ثم اشتراط جمع في اعطائها لبيعة الاحتياج اليهم مفرغ على انفسهم
المولفة الا الامام ولا ينافي ذلك ما مر في الاخيرين من اشتراط كون اعطائها
من بيت حشيش اذ ذلك ينفو عن اشتراط الحاجة اليها بل الضعف والشرع في
الاولين كاف في الحاجة **والرقاب المكاتبون** كما فسروهم الآية اكثر العلماء
حجة كتابهم كل سند كره فخرج المعلق عنقه باعطاء مال فان عتق بما اقرضه واداه
فهو غارم وان لا يكون معهم وفا بالخوم وان فده واعلى الكسب وانما يعط الفقير
والمسكين الفادى ان على ذلك كما مر لان حاجته ما تحقق يوما بيوم والكسوة
كل يوم كفايته ولا يمكن تحصيل كفاية الدين الا بالتدريج غالب الاحوال الجوزية
لطرف العتق لتعشوق الشارع اليه وبه فارق الغارم ولا اذن السيد في الاداء
واذا صح ما كتبه بعض فن كان او ممي بكتابه عير فخرج الثلث عن كونه يعط ولا
مكاتب نفسه من مكاتبه ويمنه ان عير نفسه او عتق بغير المدفوع وانما
حاز ان يعط لغيره من مكاتبه لان المكاتب ملك لسيد فكان اعطى مملوكه لان
الغارم نعم ما اتلفه قبل العتق والبراء لا يغير ماله لتلفه على ملكه مع حصول
المقصود وانما منع من اذناقه في غير العتق وان كان له كسب لكن قبل كسبه
لا بعده لبقوى ظن حصوله المنشوق اليه الشارع **والغارم الدين** ومنه
استد ان الخوم وعتق كافر وانما يعطى **ان استدان لنفسه** شيئا يرضاه
في غير معصية طاعة كان او مباحا ولا يرضاه فيها ولو لم يتب اذا علم قصد
الاباحة او لا لكن لا نصده فيه الابنية ونعلم ذلك بقراي نقيده ما ذكره
الرافعي الاستد ان المصحة بما لو اشترى خمر في ذمته محمول على كافر استدان
وقبضها في الكفر فيستقر بد لها في ذمته او يرد من ذلك ان استدان شيئا
رضاه في تحصيل خمر ورضاه فيه فالاستدانة بهذا الفصد معصية وتعيير
بالاستدانة جري على الغيب فلو انكف مال غيره عمدا او سرف في التفة كان له
كذلك وانما قولهم ان صرف المال في المذاق الباحة ليس سرف محله فبين بعض
ماله لا بالاستدانة من غير جوار فيه ايجالا فيما يظهر من سبب ظاهر
لوا به هذه لم يتقدم بالاسراف لاننا نقوله المراد بالاسراف هنا الزيادة
اما الاقرض المضروحة فلا حرمة فيه كما هو ظاهر كلامهم في وجوب البيع

المعص

وانما اعطى الاول دون الثاني لتقصيره بالاستدانة المعصية مع
قلت الاصح يعطى اذ اناب حال ان غلب على الظن صدقه **والنفاة**
في مباح كعكسه السابق ولا يعطى غارم ماله ولا فامعه لانه ان يعط
الغريم يحتاج لانه لا يطلب به والثاني لا يعطى لانه ما اخذ ذلك فربما
ظهر اشتراط حاجته اية المستد بان يكون بحيث لو قضى دينه ما
يكون مستكرا حجة في الروضة واصليا والمجوع فيترك له مامعه ما يفي به الكفاية
ففي هذه الكفاية ولا يكف كسب الكسب هنا لانه لا يقدر على قضاء دينه منه غالبا
الا بد نوح وفيه حرج شديد والثاني لا يشترط لعموم الآية ومقتضى ما تقدم في
الغرس من وجوب الاكتساب على عاص بالاستدانة بجي نظيره هنا وقد يفرق بان
ذاك حق ادبي فغلظ فيه اكثر **دون حلول الدين** لانه يسمى لان مدينا قلت
الاصح اشتراط حلوله والله اعلم لعدم حاجته اليه **الان او استدان لاصلاح**
وان الدين اي الحال بين القوم بان يخاف فتنة بين شخصين او قبيلتين تنازعا
في قتيل او مال متلف وان عرفا قتله او متلفه فيستد من ما يستد به الفتنة
ولو كان من منسكه باطرية **اعطى** ان حل الدين هنا على المعتمد **مع الغنا** ولو لم يقد
ولا لا متنع الناس من هذه المكرمة **وقيل ان كان غنيا بنقد** لا يعطى اذ ليس له
في ماله الي الدين ما يهتك المروية ويرد بان المخط هنا الحل على مكارم الاخلاق المتقنة
نظم الفرق وافهم ذكره الاستدانة الدال عليها العطف كما قدر انه لو اعطى من ماله
يعط ومثله ما لو استدان ووفي من ماله ومن الغارم الضامن لغيره لا لتسكين فتنة
وهو معسر بما على معسر فيعطي فان وفي فلا رجوع لمعسر ملتزم لما على موسر يله
اذن ومنه ان الاصيل المعسر او لي او هو موسر بما على موسر فلا ونبه ذلك الضامن
بالاذن وبدونه وهو ما اقتضاه كلام الرافعي في الشق الثاني واستد جوده او
موسر بما على معسر اعطى دون الضامن ومن استد ان الخوم عارة مسجد وقري
ضيف وفك اسير يعطى عند المحزون عن النقد لا عن غيره كالعتق كذا جري عليه
ان المقوي تهما لما ورد في الروايات وغيرها وقالة السرخسي حكمه حكم ما
استدان لمصلحة نفسه وجزم به الحجازي وصاحب الانوار وقال الاذرع ان
الذي يقتضيه كلام لا كثر واعتمد الوالد رحمه الله تعالى على انه لو قيل لو ان
لغناه بالنقد ايضا لجد على هذه المكرمة العام نعم لم يكن بعدا وظاهرا ان ما
كسبه مكاتبه وخوم غارم وابن سبيل لا يتعين عليه صرف قدر ما اخذ في اخذه
وسئل الله عز وجل لا يلهيهم في ديوان المرتفعة بل هم متطوعة
بغير ذلك اذا انشطوا بل هم في حرمهم وصاحبهم وسبيل الله وضعا الطريق الموصلة
على انهم لم يكرهوا في الجهاد لانه سبب الشهادة الموصلة الي الله تعالى ثم وضع
الحال على هذه اكثر العلماء لاجل الحديث فيه فقد اجيب عنه اي بعد تسليم معصية التي
الحاكم والا فقد طعن فيه غيره واحد بان في سند مجهول وبان فيه غلظة من ليس

وبان فيه اضطرارنا بالامتناع عنه يسمى بذلك وانما النزاع في مراد الآية بسبب
سببها وخبر لا تخل الصدقة الا لغيره ذكر منها الفارسي في سبيل الله
نعم من ذكرناه **فصل في اعانة الفقير على الغزو** ومما لا يخفى ان
حظ لا هله في الزكاة فان عدم اضطراره الى المشرق اعانة الاغنياء منها
لا من الزكاة **وان السبيل** هو شامل للذكر والانثى ففيه تغليب **مسألة**
من بلد الزكاة وان لم تكن وطنه وقدم اهتمامه لوقوع الخلاف القوي فيه اذ اطلاق
عليه مجازا ليدل هو عندنا القياس على الثاني جامع احتياج كل لاهية السفر
مقتضى به يسمى بذلك لئلا يمتنع السبيل وهي الطريق وافرد في الآية دون غيره لان
السفر محل الصدقة والافراد **وطبق** من جهة الاعطال الشخصية **الحاجة** بان لا يجد
ما يقوم بجوارح سفره وان كان له مال غيره يكون مسافة القصر وان وجد من غيره
على المعتمد ويترك بينه وبين ما خرج من اشتراط مسافة القصر وعدم وجود مؤتمن
بان الضرورة في السفر والحاجة فيه اغلب ومن ثم لم يفرقوا بين الغادر وعلى الكسب
ولو بلا مستقاة كما اقتضاه اطلاقهم وبين غيره لتحقيق حاجته مع قدرته هناك
ما لم **وعدم المعصية** سواء كان السفر طاعة ام مكروها ام مباحا ولو سفر
بخلاف سفر المعصية بان يهوى به لافيه كسفر الكاهن لان اقرب النفس والبدن
بالاعراض محرم حرام وذلك لان القصد باعطائه اعانته ولا يعان في المعصية
فان تاب اعطى بغيره سفره **وشروط اخذ الزكاة من هذه الاصناف الثمانية**
الحرية الكاهنة الا المكاتب ولا يعطى ببعض ولو جرت نوبته **والاسلام** فلا يدفع منها الكافر
اجماعا بخبر جواز استيجار كافر وعبد كمال او حال او حافظ او خولهم من سهم الفاسد
لانه اجرة لا زكاة بخلاف كحوساع وان كان ما ياحد ما ياحد اجرة ايضا لان
لا امانة له ويؤخذ من ذلك جواز استيجار ذوي القربى من سهم العامل لشيء مما ذكر
بخلاف عمله فيه بلا اجارة لان فيما خذاه حبسك شايبة زكاة **مسألة** يخص عموم
قوله **وان لا يكون لها سبيل ولا مطلب** وان منعوا حقهم من خمس خمس خمس
انما هو اوساخ الناس وانما لا تخل المحرم ولا لال محمد وبنو المطلب من الان كافر
وكالزكاة كل واجب كندر وكفارة بيا على انه مسلک بالند ومسلک واجب الشدخ
على اوجه الاحتمالين كما يؤخذ ترجيح ذلك من افتا الوالد رحمه الله بان لا يخرج
الا ضحية الواجبة والجزء الواجب من الضحية التطوع وعدم عليه صلى الله عليه
وام الكليلان مقامه اشرف وحلت له صلى الله عليه ولم له لاهية لا فاسدان الملة
بخلاف الصدقة **وكن امولا هي في الاصح** للمخبر الصحيح مولى القوم منهم والثاني
المنع فيهم لاستغنائهم عن مولى خمس كما تقدم ويفرق بينهم وبين بني احوالهم مع
حديث ابن ابي القوم منهم بان اوليك الم لم يكن لهم ابا وقبايل يتسبون اليهم غللا
تخصت نسبهم لسادتهم بخبر عليهم ما يخرج عليهم تحقيقا لسبق مولا لهم
ولم يعطوا من خمس لئلا يساءوا وهم في جميع شرفهم واقفي المعرف بالحق تارك للفساد
انه لا يقضيها لئلا يولد اي كسبي ومحبون فلا يعطى له وان غاب وليه بخلاف
ما لو طرأ تبدل به ولم يحجر عليه فانه يقضيها ويجوز دفعها لفاستحقاقه

وشروط

انه

ن على معصية فيجدر اي وان احجزا كما علم ما تقر ولا يحجب دفعها واخذها
بجواز دفعها مبروطة من غير علم بحسن ولا قدر ولا صفة نعم الاولي
لما من الخلاف **فصل في بيان مستند الاعطاء** وقد اعطى من طلب
السبب واريد اعطاؤه وانما الطلب لانه اغلب **وعلم الامام** او غيره ممن
يدفع واقتصر على ذكره لان دخله فيها اقوي من غيره والبراد بالعلم غلبة
العلم كما يعلم مما ياتي **استحقاقها او عدمه** **مسألة** لا يخرج على خلاف القضا
بالعلم لان امر الزكاة مبناه على المساهلة وليس فيها اضار بالغير **والابان** لم يعلم من
حاله شيئا **فان ادعى فقرا او مسكنة** وانه غير كسوب **لم يكلف** بينة لعسر حاله
ولا يخلف ايضا وان اعلم ولو كان جديا قويا وقول الشارب وحاله يشهد بحده قد
بان كان شيخا كبيرا او غنا جري على الغالب ومثل الزكاة فيما ذكر الوقف على الفقراء
والوصية لهم **فان عرف له مال** يقينه **وادعى تلف البينة** وكلف بينة وهو رجلان او
رجل وامرأتان ولو لم يكونا من اهل الخبرة الباطنة بحاله لان الاصل بقاؤه اما لو
كان المال قد رآه لا يقينه لم يطلب بينة الا على تلف ذلك المقدار ويعطى تمام كفايته
لا بينة ولا يمين والاوجه كما قاله المحقق الطبري بجي ما في الوديعة هنا من دعواه التلف
سبب ظاهر او حفي وان فرق ابن الرقعة بينهما بان الاصل ثم عدم الصمان وهما علم
لاستحقاق وجزءه الزكوي وغيره **وكن ان ادعى عدم الاصل** بطلب بينة
بذلك لسمو ثلثها والثاني فلا يقبل قوله والاوجه ان المراد بالعمال من تفرقه مؤتمن
فغيرهم يسا لول لا نعمهم او يسال هو لهم خلا فالسبيل **مسألة** مولى بقوله لا يمين
الادعي ضعف بغيره دون شرك او قبال للمؤولة اقامة البينة عليه ما وتعد في الثاني الاول
وعاد وان سبيل يقسمه **بقوله** من غير يمين لانه لا مر مستقبل وانما يعطيان
عند الخروج ليشيئا له **فان لم يخرجها** بان مضت ثلاثة ايام تقريبا ولم يتصيد المخرج
ولا انتظر الهبة ولا رفقة **احذر** منها ما اخذ اه وكذا الوجه الفارسي ولم يضر جمع
وقال النووي لو وصل بلادهم ولم يقابل بعد العدة ولم يسترد منه لان القصد
الاستيلاء على بلادهم وقد وجد وخرج برجع موته في انما الطريق او القصد فلا يسترد
منه الا ما بقي والحق الداعي الامتناع من العزو بطلوت زادة ابن الرقعة بان مخالفتها
تترد ولو فضل شي معدا جوعا استرد فاضل ابن السبيل مطلقا وكن اذا وصل الفارسي
بعد غزوة ان كان غلبا له وقع عرفا ولم يفتقر على نفسه لتبين انما اعطيا فوق حاجتهما
وبطلب عامل ومكاتب وغايرهم ولو لا صلاح ذات البين **بينة** كسبها بما
ادعاه كافي طلبه من رجل المال او من الامام اذا بعثه وادعي انه قبض الصدقة وتلفت
في يده لا تقن بطل وببعضهم دعواه مع علم الامام بحاله اذ هو الباعث له بما لو لم
طلب من الامام حصته من ذلك وصل اليه من زايده **مسألة** الكون ذلك النايب استقله
عليه حتى اوصلها اليه او قال له الامام اني سميت انك العامل او ما تستعمله فطلب من
تولي محله حصته وما صور به السبيل من انما له الرب المال ومطالبة مع جهل حاله زبانه
الغنى فلا عامل وان فرق الامام فلا وجه لمطالبة المالك وابن الرقعة بما اذا استأجره
الامام من خمس خمس فادعي انه قبض الصدقات وتلفت في يده من غير تقديط وطلب بالاجرة

وحيث وجهه عما نحن فيه لانه لما دعي باحدة من خمس الجنس لا من الزكاة وانه
اذا فرض النفقة اليه ايضا ثم جاء ادعى القسطنطين والتفرقة وطلب احدهما
رد بنظر ما قبله **وهي اي البيعة** ما ذكر **جابر بن عبد الله** او عدل واحده
عن لفظ ستمائة واستشهدا ودعوي عند حاكم **ويغني عنهما في سائر**
بجاء الى البيعة فيها **الاستفاضة** بين الناس من قوم يبعدون اطهرهم
وقد حصل ذلك بثلاثة كفا له الراعي وغيره واستغراب ابن الزرقعة له برهان
الفرض هنا حصول الظن المحو للاعطاء وهو حاصل بذلك وبه يفرض بين هذا
يا في الشبهة ومما صرح بذلك قوله **وكذا الفصل في رب الدين والسيد**
الامير بلا بيعة ولا بيع ولا نظر لاحتمال التواهي لانه خلاف الغالب والثاني لا لا
مامور ويؤخذ من التفتايم باخبار الغريم هنا واحدة مع ثمرته الاكفا باخبار ربيعة
عدل رواية ظن صدقه بل القياس الاكفا من وقع في القصد صدقه ولو فاسقا كما
من كلامهما بعد بحث الزكاة في الغريم والسيد ان محل الخلاف اذا وقع بقوله
وعليه على الظن الصدق قال واللام بعد قطعاً ولما مر من اول الفصل ان هذا ما
به الوصف المتقضي للاستحقاق شرع في بيان ذلك ما يعطاه كل فقال **ويعطى المسكين**
اذا لم يحصل كل منهما كسباً بحرفة ولا تجارة **كفاية سنة** لتكرر الزكاة كل سنة
فحصل الكفاية **فقلت الامير النصوص في الام** **وقول الجمهور** يعطى كل منهما **كفاية**
المرافعة ما بين سنة لان القصد اغناؤه ولا يحصل الا بذلك فان زاد عمر عليه
اعطى سنة سنة كما افقي به الوالد رحمه الله تعالى اذ لا حد للزكاة على ما من حسن
حرفة كفاية لا يفتقر الى مال ولا الى باب فيعطى من التحد فقه وان كثرت التجارة فيعطى
راس مال يكفيه لذلك ربحه على ما يعطى عادة بلده فيما يظهر ويختلف ذلك باختلاف
الاعطاش والمواحي وقد يبرر ذلك في ارباب المتاجر باعتبار ثمنهم واماني
زما شافا الاوجه العنيط فيه بما مر ولو احسن اكثر من حرفة والكل يكفيه اعطى من او
راس مال الادني وان كفاه بغيرها فقط اعطى له وان لم تكفه واحدة من اعطى واحد
وزيد له شراعتا بغير دخل بغيره كفاية فيما يظهر والعمر الغالب هنا ستون عاماً
وبعد هاستة ثم سنة كعلم مائة وليس المراد باعطاء من لا يحصل ذلك اعطاء نقد بغيره
تلك المدة بل من ما يكفيه دخله **فيسبغ** به ان كان غير محجور عليه والا فله
عقار لا يسبغ عليه ويغني به عن الزكاة فملكه ومورثته **والله اعلم بالصواب**
العابدة عليه اذ الغرض من ان لا يحصل تجارة ولا حرفة ولا قرب كاحته الزكاة
الامام دون المالك بشراوة له بغير ما ياتي في الغاري وله الزكاة بالشرع لعدم الخراج
على ملكه وجبته فلا يبين له اخلاصه فلا تحرك ولا يصح فيما يظهر ولو ملك هله دون
كما بقا الغرض ان لا يملك من الزكاة كفايته كما ملكه السبغ والطال والرد على بعض
معاصره في اشتراطه انصافه يوم الاعطاء بالفقر والمستكينة اي باحتياجه حينئذ
لفظاً وبوئذ الاول قول الماوردي لو كان بعد شعور ولا يكفيه الا ربح مائة اعطى
العشرة الاخرى وان كفته التسعون لو انفقها من غير اكتساب فيما سفل لا يملك
العمل الغالب كله في غير محجورين اما المحجورون فشيئاً في انهم يملكونه والامير

النفقة

يد على قدر كفايتهم كما افقي به الوالد رحمه الله ولا ياتي من الاكفا باقل
منه كما هو ظاهر عند انتقال الملك ويغني بالاداء منوطاً بالمعروف والمعتد
لاحتياجه وسعاية الحاجة الواجبة على الامام او نائبه انما يقتضي
الاخذ لا وحيداً ولا مخرج الا الكفاية فوجب ملكهم كسبها وحفظها فانما حصل
جود غيرهم وما ادعاه السبغ فيما لو ادت الزكاة على كفاية المستحقين
لكن نقول فلهما ان يلزمه قسمة ما كلفا عليهم وتنتقل بعدهم لو انهم لم يحالفه صريح
الامير كما عرف به ولا اعازاد من الزكاة على كفايتهم بحفظ الجودهم وانما صرح
عن ذلك ما يدفع من الزكاة والوجه جواز ما ينطق عليه الاسم وما في الواجب لا يثبت
من ان اقله نصف درهم والثروة ما يخرج من حال الفقر الى حال الغنا محمول على
اولئك ذلك في حق المالك عند الحكم احضار مستحقها او احضارهم ولم يوفهم المال
وعلى المكاتب المار والغارم اي كل منهما **قد دقته** ما لم يكن معه وقال بعضهم والا
لاروقه فقط ومحمد ما ذكر في الغارم مغيرا صلاح ذات الدين لما مر انه يعطى مع الغنا
وان السبيل ما يوصله مقصده بكسر الصاد ان لم يكن له في طريقه الى مال
او موضع ما له ان كان له مال في طريقه فان كان له بغيره بعض ما يكفيه تمت
له كفايته ويعطى لرجوعه ايضا ان عزم على الرجوع والاعطى تاخيره الى امر وعنه
شاميل لما لو اقام الحاجة يتوقعها كل وقت فيعطى لثانيه عشر يوماً وهو العتد
كما افقي به الوالد رحمه الله تعالى خلافا لبعض المتأخرين **ويعطى الغاري** اذا كان
وقد خروجه **قد راجعته** اللبقة به وبمونه كما صرح به الغاري في لابن العزيم
في النفقة وقال الراعي انه غير بعيد وقيل ان الكسوة **لنفقة** **وكسوة ذاهبة**
وراجعة ومقيا هناك اي في النفقة وكسوة الى الفسخ وان طالت الاقامة لان اسمه
لا يزول بذلك بخلاف السفر لا ينسب السبيل ويعطيان جميع المونة لا ما زاد سبب السفر
فقلو مونة من تلزمها مونة ولم يقدروا المعطى لا قلعة الغاري وبجدة كاحته دة
الاذرع اعطاه لا قد ما يظن اقامته ثم فان زاد من له ويقفوا التخلع له ارب
الحرب للحاجة او نزل اقامته لمصلحة المسلمين منزلة اقامته ببلد المال ويعطى
الامام لا المالك لا امتناع الا بدال علمه في الزكاة **فارسا** ان كان من بقا تل فارسا
وسلاحاً وان لم يكن بشرا لما ياتي **ويصير ذلك** اي الفرس والسلاح **ملكاً**
له ان اعطى الظن فاشترى لنفسه او دفعه الى الامام ملكاً له اذا اراه بخلاف ما اذا
استاجرهما له او اعارة اياهن الكونهما موقوفين عليه ادله شرا وهما ان
هذا السهم وبقا وهما ووقفيهما ونسبية ذلك عار به جاز اذا الامام لا يملكه
والاخذ لا يضمنه وان تكلف بل القول قوله بهيمنة كالتوديع لكن لما وجبت لها
عند القضاء الحاجة منها اشبه العارية **وبعضا** انه اي من جهة الامام للغاري
ولا ينسب السبيل **مركوب** **الان كان السفر طويلاً** او قصيراً ولكنه **كان متعقلاً**
لا يطبق النقص بالمضابط المار في الجاه كما هو واضح في المار وانه بخلاف ما اذا
فهم وهو قوي واعطى الغاري مركوباً غير الفرس كما علم من صراح العبارة ليؤخذ

فوسه للحدوب اذ كونه في الطريق يضعفه **وما ينقل عليه الزاد** ومتاعه
 اليه **الا ان يكون قد راعى اعتاد مثله** **جمله بنفسه** لا يتقاع الحاح
 بهما استند اذ الركوب وما ينقل عليه الزاد والمتاع اذا جريا في
 وتخلط في الغاري ان لم يملك له الايام اذ لا يملكها حثها اليه اقوى
 ابن السبيل فلما استرد منه ولو فاملكه اياه وشمل اطلاقه ابن السبيل
 سفرة للزهره لكن تحت الركوب شي منع صرت الزكاة فيما لا ضرورة اليه والا وحده
 على ما اذا كان الحامل على السفر للزهره ويعطى المولى ما يراه الله افع والعامل
 عمله فان زاد سهمه عليه ما رد الفاضل على بقية الاصناف او نقص حمل من مال الزكاة
 او من سهم المصالح ولو راي الامام حقل العامل من بيت المال اجارة او جعله حار
 وبطل سهمه ونقص الزكاة على بقية الاصناف كما لو لم يكن عامل **ومن فيه صنف**
استحقاق الزكاة الفقير غارم او غار **يعطى باحد مما فقط** والحرية اليه في العمل
 لانه مفتخر العطف في الآية والثاني يعطى بها لا تصافه عما نرى ان اخذ بالعدم
 الفقير مثلا فاخذه غريمه وبقي فقيرا اخذ بالفقر وان نازع فيه كبرول فالتمس
 كما افادة الزكاة كشيئا هو الاخذ بمصادقة واحدة اي او مرتبا ولم يتصرف في المدة
 او لا كما افادة الشيخ رحمه الله تعالى امام من زكاة من فجوز اخذ من واحدة بصفة
 الاخرى بصفة اخرى كما زها رضى باخذ بهما من التي كما مر **فصل** في قسم
 الزكاة بين الاصناف ونفقه ما وما يقبها **يجب استيعاب الاصناف الثمانية** بالزكاة
 ولو كانت كالة العطر وان احتار مع جوارده فبها الثلاثة فقرا او مساكين واخرول
 جوارده لو اريد واطال بعضهم في الانتصار له بل نقل الروابي عن الائمة الثلاثة
 في واحد من جوارده فزكاة المال ايضا في ثلاثة من اهل السمايان قال وهو الاختار
 لتقدير العمل من ههنا ولو كان الشافعي حيا لا فتي به انتهى **ان قسم الامام** او نايبة
وهناك عامل لم يجعل له الامام شيئا من بيت المال لان الله تعالى اضاف اليه جميع
 فلم يجره كان بعضهم كولو او مبي او اقر زيدا وعمرو وكبر وما نقله الاذرع عن ابي
 وان كان من ان كل جوارده اعطاه حيث لم يوجد مترع مردود فالوجه وفاقا للسبيل
 وغيره جوارده وان وجد فيسحق ان ان له الامام في العمل وان لم يشرط له شيئا وان
 ان لا يأخذ شيئا لانه يستحق ذلك بالعمل فربحة من الله تعالى فلا يحتاج لشرط من الخلة
 كما يستحق العتية بالياد وان لم يكتف الا اعلامة الله تعالى فلا يخرج عن ملكه
 الاما قل فيعطى في الاخرة حصصه الصنف كله لمن وجد من اواحدة **والثاني قسم** للمالك
 او الامام ولا عامل او جعل للعامل اجرة من بيت المال وكانهم انما نظر واهناك الزكاة
 بربحة لان ما اخذ من بيت المال في حكم البذل عنهما فلم يملك ههنا بالقطعة بخلافها
ثم في القسمة على سبعة قسم المولى كما مر في حقه **فان فقد بعضهم** اي السبعة
 او الثمانية ولم يبال بشمول هذا الفقير العامل لثقتهم بحكمه اي صنف اخر فاكل
 او بعض صنف من البلد بالنسبة الى المالك ومنه ومن غيره بالنسبة للامام **الموجود**
 لان المعدول لم يسم له قال ابن الصلاح والوجود الان اربعة فقير ومساكين

وابن

سبل والامر كما قال في غالب البلاد فان لم يوجد احد منهم حفظت حتى يوجد بعضهم
 لهذا ايضا بقوله والا فترد على الباقي ولا تكرار لانه ذكرها لضرورة
 لبيان الخلاف **واذا قسم الامام** او نايبة المولى الى صنفين **استوعب**
الزكاة الحاصلة عنده **احاد كل صنف** لسمولة ذكر عليه ولا يجب
 استيعاب جميع الاصناف بزكاة كل مالك بل له اعطار زكاة شخص كما لو اوجد
 ويخصيص واحد بنوع واحد بغيره لان الزكوات كلها في يد كالة الزكاة الواحدة ولهذا
 يعلم ان المراد في قوله اول الفصل بالزكاة الجنس ومحل وجوب الاستيعاب كما قاله
 الركني اذ لم يقل المال فان قل بان كان قد راد او ورعه عليهم لم يسد لم يلزمه الاستيعاب
 للضرورة بل يقدم الاحوج فالاحوج احدا من نظره في التي **لما يستوعب** وجوب على الفقير
المالك او وكيله الاحاد **ان يحصل المستحقون في البلد** بان سبل صنفهم ومعرفة
 عددهم عادة نظير ما ياتي في النكاح **وفيهم** اي يحاطهم الناجزة فيما يظهر **المال**
 لسمولته عليه جيبه وما وقع في كلامه في موضع اخر من عدم الوجوب محمول
 على ما اذا لم يفهم المال كما قال **والباقي** لم يخصر او اخصر ولم يفهم المال **فوجب**
عطف ثلاثة فاكتر من كل صنف لا يفر ذكره في الآية بل يلفظ الجمع واقله ثلاثة الا
 ابن السبيل وهو المراد فيه ايضا وانما قد راد ما مر فيه على ان اضافته للمع
 اوجبت عمومها فكان في معنى الجمع وكذا قوله في سبيل الله ثم يكون ان يكون
 العامل متحدا حيث حصلت به الكفاية فان اخل بصنف غريم له حصته او بعض
 الثلاثة مع القدرة عليه عموم له اقل محمول ثم الامام انما يضمن مما عنده من
 الزكوات لا من ماله بخلاف المالك كما قاله الماوردي وما ذكر من التفصيل بين
 المحصور وغيره بالنسبة للتعميم وعدمه اما بالهيئة للملك فتي وحده وقت
 الوجوب من كل صنف ثلاثة فاقول وهوها وان كانوا ورثة المولى بنفس الوجوب
 ملكا مستقرا بغير غيره وان كان ورثته اعفيا او المالك كما اعتمدت والوجه
 الله تعالى وحج تنسقط الزكاة عنه والنسبة اسقوط الدفع لا لتقدير اخذ من نفسه
 لنفسه ولم يشار له فيه من حدس ولهم التصرف فيه قبل قبضه الاما بالاستيداع
 والبرامته وان كان هو القياس اذ الغالب على الزكاة التعبد كما اشار اليه ابن الرفعة
 رواه عن صنف او اكثر دون البقية فلما حكمه وتقدم في الوكالة جوارده التوكيل
 بما فيه وهنا انهم يملكون على قدر كفايتهم لانه الموجهة في هذا الباب كما علمت
يجب التسوية بين الاصناف **بين الاصناف** سوا اقسام المالك الامام وان كانت حاجة
 بعضهم اشد لا يخصصهم ولان ذلك هو مقتضى الجمع بينهم بواو التثنية نعم حيث
 استحق العامل لم يرد على حدة مثله فان ادا المولى ردا للباقي كما ياتي او نقص
 من الزكاة او من بيت المال كما مر ونقص سهم صنف اخر عن كفايتهم وراى سهم
 صنف اخر وجب فاعطى حقه على اوليك كما يعلم مما ياتي ووقع في تصحيح التثنية تصحيح
 سبل ولا وليك الصنف والمعمد خلافة **لا بين احاد الاصناف** ولا بين التسوية
 ان قسم المالك لعدم الضبط بالحاجات التي من شأنها التفاوت ثم يستحق التساوي
 ان كانت حاجاتهم **الا ان يقسم الامام** او نايبه وهناك ما يسد لسد الوترع **فهم**

اذ يشارق هذا ما قبله بان الاصناف
 محصورون في ثمانية فاقول وعدد
 كل صنف غير محصور غالبا فقط باعتباره

عليه التفضل مع تساوي الحاجات التي من شأنها التفاوت لا
فلكذا التسوية ولا لانه نايهم فلا يعاقب بينهم عند تساوي حاجاتهم
فهم ما وهذا اما جري عليه الداعي في شدة حبه عن التمة وهو العا
المع في الروضة قلت ما في التمة وان كان قويا في الدليل فهو خلاف
الجهل واستغاب التسوية وجري عليه ابن المقري اما لو اختلفت الحاجات
والمشكوك في اولى عند عدم وجوب التسوية وعلى ما في الكتاب تسوية عند
تساوي حاجاتهم وفارق هذا ما قبله ان الاصناف محصورون في ثمانية فافل
وعند كل صنف غير محصور غالبا فسقط اعتبارا وحاز التفضل **والظاهر**
من نقل ان كاة من بلد الوجوب الذي به المستحقون الي بلد اخر فيه مستحقون
فتميز اليهم لغير المصالحين صدقة تؤخذ من اعلى الجهم ونزل على فقرا عجم وكثر
اطعام اصناف كل بلدة الي كاة ما فيها من المال والنقل ابو حنيفة وبه قال في
الزكاة الكفاية والندرة الوصية لغير الوصايا ومساكين هذا لم يفسد الوجوب في حق
نقل وغيره والثاني الجواز لا يطلاق الاية ونقل عن اكثر اهل العلم وانتم له واذن
النقل عدم ولا يفتقر وعلم من اناطة الحكم المال لا المال كالعبرة ببلد المدين لا بالبلد
كأن الاوجه ان له من ثما في اي بلد شال ان ما في الذمة لا يوصف بان له محله في
لانه امر بقره بري لا حسي فاستوفى الا ما كان كلى باليه فيجوز ما لكه ومحله في
يلزم المالك الاخراج عنه والابان كانه في الذمة ولم يلزم اخذها عنه حاله في
الى العبرة بمحل قبضه منه فيخرج حينئذ على مستحقه جميع زكاة السنين السابقة
ويجوز ان يكون الاول فيجب هذا ايضا لانه بالقبض يتبين تعلق وجوب كل حوله بقره
وقد كان حينئذ غير موجود حسا ومحل ما تقرر في ذلك مضمين ببلد او بادية لا
عنى اما الامام فله نقلها للامام اذ المبادىء له في تفرقها ومثله قاض له دخلها
الساعي بل يلزم منه نقلها للامام اذ المبادىء له في تفرقها ومثله قاض له دخلها
بان لم يولها للامام غيره ولم يجز له النقل اذ المالك فيه فيما يظن ولكن لا ينقل
او ياذن الا في عمله لا خاوجه كما يؤخذ مما عرفت زكاة الفطر وقد يجوز للمالك
كما لو كان له في كل محل عشرة وانه شاة فله اخراج شاة باحد هاهنا من التسعيع
مع الكراهة وكان حال الحول والمال بادية لا مستحق لها فيفرد في اقرب محل
اليهم عند تمام الحول والحلل المتمايزة بنحو مواعي وقاية كل حلة كبلد فيجوز النقل
اليها بخلاف غير المتمايزة فله النقل اليها لمن بدون مسافة القصص من محل الوجوب
ولو عدم الاصناف في البلد اي بلد الوجوب او فضل شيء عنهم **وجب النقل**
لها او للفاضل الي مثلهم باقرب محل لمحل المال فان جازوا حدم وامتنع كالنقل
انتدوا واما وجب حفظ الحرم الي وجوبها كنيه وامتنع نقله مطلقا لانه وجب
لهم بالنص فلو كان نذر تصدق اعلى قوا البلد كذا افقدوا حيث يحفظ الي وجودهم
والزكاة ليس فيها نص صريح بالتصميم بالبلد واذ اجاز النقل مؤنته على المالك
فيلقب الساعي ويعد في الزكاة فيساع منها ما بقى بذلك كالموخي وقوعها في
حظرا واحتياج لرد جبرك او عدم **بعضهم** من بلد اليك ووجد بغيره او فضله

بلده

في بلد من بلد

عنه

من وجد جميعهم وفضل شيء عن كفاية بعضهم او وجد بعضهم وفضل عن كفاية
جوزنا النقل مع وجودهم وجب النقل لذلك الصنف باقرب بلد
بلده كما هو الاصح **فبدر** بالنصب وجوبا نصيب المفقود من البعض والفا
بعضه **على الباقي** ان نقص نصيبهم عن كفايتهم ولا ينقل الي غيره لا خصوصا
ولا عفاق فيهم فان لم ينقص نقله لذلك الصنف باقرب بلد اليهم **وقيل ينقل** الي اقرب
بلد اليه النص على استحقاقه فيقدم على من عاينه المكان الناشئة عن الاجتهاد وترا
بان النص ولو سلم عمومته كان في عمومته في الامكنة خلاف فلا يكون من حيا في محل النزاع ولو
امتنع مستحقوها من اخذها فقولوا لتعطيلهم هذا السقف العظيم لتعطيل الجماعة
بما على انها فرض كفاية بل اولى ولو قال في هذا على المساكن لم يدخل فيهم ولا موله
وان نص على ذلك **وشروط الساعي** وصف باحد او ضافة المانة **تونه حركه او عدلا**
في الشهادة لانه لا يلية وليس من ذوي القربى وهو اليهم والى المرتبة نعم من
اقتدار كثير من هذه الشر وطبق بعض انواع العامل لان عمله لا يلية فيه بوجه
فكان ما ياخذة محصل جرة **فبدر باب الزكاة** فيما تضمنته ولا يلية كقيد
المواري ليعرف ما ياخذة ومن يدفعه له هذه ان كان التقو بعض عاما **فان عين**
كانه عليه الما وري في الحاوي **الفقة** ولا الذكوة ولا المصروف لا منها سفارة ولا لاية
مهم لا بد فيه من الاسلام كغيره من بقية الشر وطبق في المجموع وقول الما وري في
لاحكام السلطان لانه لا يشترط الاسلام يحول كما قاله الاذري على اخذ من معين
وصف من معين كما يجوز ان يكمل الاحادله في القبض والدفع ويحب على الامام او نائبه
بمع السعاة لا على الزكاة **وليعل** الامام او الساعي **لا بد** **شهر** **لا بد** **شهر** **لا بد** **شهر**
ليتم ارباب الاموال له فيها والمستحقون لا اخذها وليس كان نص عليه كون ذلك
الشهر المحترم لانه اول العام الشرعي ومحل ذلك فيما يفسر فيه الحول المختلف في
حق الناس بخلاف كونهم دعو مشر لا يسن فيه ذلك بل بيعت العامل وقت وجوبه
من اشيد اذ الحب واذنك المشر كما قاله الجرجاني وغيره لانه لا يختلف في الناحية
الواحدة كغير اختلاف والاشبه كما قاله الاذري لا يبعث في زكاة الحبوب الا عند
تصفيتها بخلاف الثمار فانها تحصر حينئذ فان بعثها صا لم يبعث الساعي الا عند
جفافها ومعلوم مما مر ان من ثم حولة ووجد المستحق ولا عند ركه بلزومه الاذقورا
ولا يجوز التأخير للمحرم ولا لغيره **ويسن** **بمع الصدقة** **وان في** وحيله من
وميرة وبغاله وفيلته للاتباع في بعضها وقيا ساني الباقي ولتتميز ليردها واولها
وللانبياء كما التصديق فانه يكره لمن تصدق بشيء ان يملكه من دفعه له بغير نحو
ارث اما كونه غيرا فيها ح وسهله وهو محلة **ولا بد** **شهر** **لا بد** **شهر** **لا بد** **شهر**
المعلة الوجه والساعة لسائر البلدان ويكون في موضع ظاهر صلب **لا بد** **شهر** **لا بد** **شهر**
والا في في العلم اذا لها وفي غيرها فخذها وتكون ميسم الغنم اللفظ وفوقه البقر
وفوقه الابل والاربعاء ان ميسم الحنبل فوق ميسم الحمير ودون ميسم البقر والبقال
والغنم فوق الابل ويكتب على نعم الزكاة ما يميزها عن غيرها من زكاة او صدقة

ضل

او طهارة اوله وهو ابرك واولي اقتد ابالسلف ولانه اقل ضررا لقلة حروف
الماء واديه والروياي وحكاية في المجموع عن ابن الصباغ واقرة وعلى نعم الجزية
بفتح الصاد ايدل وهو اولى وانما جاز الله تعالى مع انها مترج على الجاهل
التميز لا الذكر وقد مر ان قصده غير الدماء بالقران يخرج عن حرم
حرمته مسه بلا طهر وبه يرد بالاسنوي ومن تبعه هنا والحرف الكبير ككاتب
او ماد الصدقة او جيم الخدية او فالف كافي كما قاله الادريجي **ويكره الوسم** لغريدي
الوجه للقي عنه **قلت الاصح تحريمه وبه حرم البغوي وفي صحيح مسلم** حرم
فيه **لن فاعله** وهو من صلى الله عليه ولم يحار ووقد وسم في وجهه فقال له
الله الذي وسمه وجبيل فتن قال بالكرهه اراذله الخوف او لم يبلغه هذا
والله اعلم اما وسم وجهه لادبي فحرام بالاجماع وكذا ضرب وجهه كما ياتي في الاشربة
وحرم الخصال الصغار مأكول والا وجه ضبط الصغير بالعرف او بما سيجر معه
البر وكشف الالم وقد يرجع لما قبله وبحت الادريجي تحريم انز الخيل على البقر نكر النما
ويؤخذ منه ان اكل انز بعض ضرر الانجيل عادة كذلك وبه يرد تنظير بعض
السارحين حيث الحق انز الخيل على الحمار بعكسه في الكراهة نعم ان لم تحتل الايمان
الفرس لم يرد كبر حشته اتخفت الحزنة **فصل** في صدقة التطوع وهي المادية
عند الاطلاق غالبا **صدقة التطوع سنة** مؤكدة للآيات والاحاديث الكثيرة
الشهيرة فيتم منها الخير الصحيح كل امر في ظل صدقة حتى يفضل بين الناس
وقد حرم ان علم ولا يغلبه فنه انه يصرف في محبة لا ليقال بحجب المضطر للصحة
بعلم وجوبه لذل الانفوس ولو في الذمة لم يكن معه شيء نعم من لم يتاهل للفقرة
وليس له ثم ولي يمكن جريان ذلك فيه وبيننا في السيرة انه يلزم المومنين على الكفاية
كواضعام المحتاجين **وحكمه** قوي التزويج بغير تصديق السيلة على غنى
فلعله لا يتغير فيفق مما اتاه الله ويكره له الفروض لاخذها وان لم يكن له ماله او كثر
لا يؤم وليله والوجه اخذها من انفاق عدم الاعتبار تكسب حرام او غير لائق
قاله الاسنوي ويكره له اخذها وان لم يتعوض لها وحرم عليه ذلك ان اظهر الفاقة
واستثنى في الاحياء من تحريم سوال الفاد على الكسب ما لو كان يستغنى عن الوقت
في طلب العلم وقبه ايضا سوال الغني حرام ان وجد ما يكفيه هو وموئله يومهم
وليلتهم وسرقتهم وانما جيتا جوت اليها والا وجه جواز سوال ما يحتاج اليه
بعينه وكيفية ان كان السؤال عند نفاذ ذلك غير متيسر والا امتنع وقيل بعضهم
غاية ذلك بسنه ونارح الادريجي في التحديد لها في بحث جواز طلب ما يحتاج اليه
الي وقت يعلم عادة تيسر السؤال والا عطا فيه ولا حدم على من علم غنا سائل او لم
للفاقة الدفع اليه خلافا لادريجي كما صرح به مما في شرح مسلم لان الحرفة انما
لتعزيره باظهار الفاقة من لا يعطيه لو علم غناه من علم واعطاه لم يحصل له تعزير
ومعلوم ان سوال ما اعتبه سؤالا بين الاصناف وخوفهم على الاشياء في بعض احواله
وان علم غنى اخذه لا حرمه فيه ولو على الغني لا اعتبار بالسأحة به ومن اعطى
يظن به فقر او صلاح او شربا وعلم وهو في الباطن بخلافه او كان به وصف باطنه

لوعلم

يعطيه حرم عليه الاخذ مطلقا وتجري ذلك في الهدية ايضا فيما يظهر بل
فيما يعرفه قد التزم بها كوصية وهدية ونذر وقصدت الادريجي
من قبول صدقة التطوع ان لا ان حصل له على نحو تاذ او قطع ربح
من على ما اذا كان في الاخذ خوفا في الحلال وهتك للروة او دناءة في
الدين ولا يفسد منه خبر ما اتاك من هذا المال وانت غير مستشرف ولا سائل
لخذه وفي شريح مسلم وغيره مما اذله نفسه واولي الخ في السؤال او اذى السبيل
حرم اتفاقا وان كان محتاجا كما اقي به ابن الصلاح وفي الاحياء متى اخذ من جوار
له السيلة عالم بان باحث المعطي لما منه او من الخاصين ولو لانه لما اعطاه فهو
حرام اجبا على ويلزمه رده انتمى وجب اعطاه على ظن معناه وهو في الباطن بخلافه
ولو علم لم يعطه لم يملك الاخذ ما اخذه كهيئة كما في الوقت قاله بعض المتأخرين
وهو ظاهر وما ذهب اليه الجليلي من حرمة السؤال بالله تعالى ان ادري في تعزير لم يأت
ان يرد والى ان رد السائل صفة مما لم يمتنع والا فكيف يرد يعين حمل اوله على ما اذا ادري
بدلك وثانية على نحو مضط مع العلم بحاله والا فمؤنة ما قاته غريب **وكا** في خبر
كل كيد رطبة اجر وشمل كلامه الحربي وبدرج في البيان عن الصمري لكن الاوجه
كما قاله الادريجي ان محل سجاية فيمن له عمل او ذمة او قربة او يربح اسلامه او
كانا يد يينا باسرو وكوة فان لم يكن فيه شيء من ذلك فلا وليي منع اعطائه من اخبة
الطوع **ودفعها سبلا** افضل منه جوار الاية او تبذره والصدقة فان دفعها في ولائ
لحمها بحيث لا تنقل ثمنها لما انفقت بمبيته كما يمتنع من المبالغة في اخذها من السبقة
الذين يظلمهم الله في ظلمه يوم لا ظل الا ظله نعم ان كان ممن يقتدي به وانما حالها
به من غير سبيل ولا سمعة فهو افضل اما الزكاة قالها افضل جاعا كما في المجموع
وقوله الماوس في المال الباطن محمول على ما لو خاف محذورا والا فمؤنة **دفع**
دفعان لا سيما في عشر الاخير افضل لخبري الصدقة افضل قاله في رمضان ولعمري
المسافر عن الكسب فيه وبله فيما يظهر عشر الحجة وقا لما كان السيرة ككثرة المديونة
وعند الامور المهمة كغزو ومومن وسفر وكسوف واستسقاء افضل وليس المراد
بذلك ان من اراد صدقة يندب له تلخيرها الشيء مما ذكر بل الاعتناء بغيره وجود
ذلك لاكثر منها فيه لانه اعظم حيا والى زيادة **ولقريب** قربة نفقة اولي
القرب فالقرب من المحارم ثم الزوج او الزوجة ثم غير المحرم والدم من جهة الاب
ومن جهة الام سواء ثم محرم الرضاع ثم الصاهرة ثم المولي من اعلى ثم من اسفل افضل
يجري ذلك في نحو الزكاة ايضا اذا كانا بصفة الاستحقاق والعد ومن الاقارب
الذين يربيهما والقرابة العد ومن غيرهم **ودفعها بعد اقرب الي جارا افضل** منه
لغيره فعلم ان القريب البعيد الذي له البلد افضل من الجار الاجنبي غيرهما
واصل الخير والمحتاجون اولي من غيرهم مطلقا وبكرة كما في المجموع عن الشيخ
الحارم واقرة الاخذ من بيده حلال وحرام كالسلطان الجائر ويختلف الكراهة
بغير الشهنة وكثرها ولا يحرم الا ان يتقن ان هذا من المحرام الذي يمكن معرفته
وقوله الغزالي يحرم الاخذ من القربا حرام وكذا معاملته شاذا فزوجه

أي على أنه في بساطه جري على التمسك بفعل الورع احتساب معاملته من
مها قالوا وانظر بحرم وإن غلب على الظن أنه بالان الأصل للعقد في الاما
بجبت لنا فيه أصل آخر يعارضه فاستصحب ولم يبال بطلان الظن انتهى
الاحد من الحرام الا قصد به ردة على مالكه ما لم يكن مغنيا او حاك او شافه
النصريح بأنه اذا اخذته لبرءه على مالكه لا يستوي اعتقاد الناس في صدق
فردونه فتواه وحكمه وشهادته **ومن عليه دين اوله من تلزمه نفقته**
يستحق له ان لا يتصدق عجزا ودي عليه فقد بالادهم وصاروا الروضة
والحر لا يستحق له ان يتصدق والاوي اوي لان اصبه الدين ان لم تقتض الحرة
على هذه القول فلا اقل من ان يقتضي طلب عدم الصدقة قال الادريجي وهذا
على اطلاقه اذ لا يقول احد فيما ظن ان من عليه صدق او غيره اذ ان صدق في
رغيظ مما يقطع بأنه لو لم يبق معه حجة الدين انه لا يستحق له النفقة به وانما
البراد ان المسارعة لبراء الدية اوي واحق من التطوع على الجلة **قلت الاصح**
عزم صدقة ومنها ابرامدين لموسى فيما يظهر مقدار له به بينة **ما عجز**
البدن لا النفقة وموتة **من تلزمه نفقته اولاد** ولو مو جلا الله تعالى او
لا دعي **لا ير جواي يظن له وقا** حال في الحال وعند الحول في الموجل من حمة ظاهرة
والله اعلم لان الواجب لا يجوز تركه ومع حرمة التصديق فلكه الاخذ كما اقتض به
رحمة الله وما حجة في المجموع من التحريم بما يحتاجه لنفقة نفسه محمول على من
على الاضافة وحمل فوطم في التمسك بحرم على عطشان ايتا عطشان اخر فلا ينافي
ما حجة في الروضة من جواز اذ هو محمول على من يصبر على ما ذكر وعليه عمل
فولهم في التمسك بحرم المصنوع ايضا ومضطر اخر مسلم ولا يرد على الكتاب لامن تلزمه
نفقته يشمل نفسه ايضا واستشكال جمع ذلك بان كبر من الصحابة والسلف
بما يحتاجونه لعياهم محمول على علم من عياهم الكاملين الرضي والصبر والايثار
على ذلك قول جمع لو كان من تلزمه نفقته بالغا غافلا ورضي بذلك كان الافضل التصديق
اذ ظن وقادينه من حمة ظاهرة ولو عند حلول الرجل فلا بأس بالتصدق في حاله
قد بسن نعم ان وجب اداوة خور الطلب صاحبه او لعصيانه بسببه مع عدم رضى
صاحبه بالان طاهر حرمة الصدقة بثلث وقاية مطلقا كما تحرم صلاة النفل على من عليه
قر من فوري **وفي استحباب الصدقة ما فضل عن حاجته** المارة من حاجته
نفسه وموتة يومهم وليتهم وكسوة فصلهم ووقا فيه **او جاد** احد هاتين مطلقا
تاينهما لا مطلقا لهما وهو المحيى الله انهم سبق عليه الصدقة استحباب لان الصدق
تصدق بجميع ماله وقبله صلى الله عليه وسلم والا بان سبق عليه الصبر فلا يصح
له بل بكرة ظهر خير الصدقة ما كان عن ظهر غنى عن النفس وهو صبرها على الفقر
وهذا التفصيل جمع بين طواهر الحديث المختلفة بهذا الحديث اما التصديق ببعض
الفاضل عن ذلك فيندب اتفاقا نعم القارب للكل كالكل وخرج بالصدقة الفسار
فلا يستشرط فضلها عن موتة مثل ذكر على ما في المجموع للحال القوي في وجوبها
محمول على ما اذا لم يرد ايثارها الى الحاق الا في ضرورة فهو الذي لا رضى له على الله

في شرح

مسلم وبكرة كما في الجواهر مسائل الفضل وغير المحتاج اليه كما يوجب عليه
بغيره ان المراد بالثبوت في ما اراد على كفاية سنة اخذ من قولها ايضا اذا
موتة لزمه بيع ما فضل عن قوته وقوت عياله سنة فان اتي احرة
او يولية قول الروضة عن الامام يلزم الموسر للموا ساة بما اراد على كفاية سنة
ويش التصديق عقب كل معصية كقوله الجرجاني ومنه التصديق بدنيا وصدق
وسن لمن ليس بواحد بدأ التصديق بالقديم وهل قبول الزكاة للمحتاج افضل من
قول صدقة التطوع او لا وجهان راجح الاول جماعة منهم ابن المغيرة لانه اعان
على واجب ولان الزكاة لا ممة فيها ونج الثاني اخرون ولم يرح في الروضة واحد منهما
قال عقب ذلك قال الغزالي والصواب انه يختلف بالاختصاص فان عجز عن له شئمة
في استحقاقه لم يأخذ الزكاة وان قطع به فان كان المتصدق ان لم يأخذ هذه امته
لا يتصدق في الاخذها فان اخراج الزكاة لا بد منه وان كان لا بد من اخراجها ولم
يصيق بالزكاة تخير واخذها استد في كسر النفس انتهى فهو حجة افضل **كتاب**
النكاح هو لغة الضم والوطى وشراعه عقد يتضمن اباحة وطى باللفظ
التي وهو حقيقة في العقد مجاز في الوطى لصحة نفقه عنه ولا سحالة ان يكون
حقيقة فيه ويكتفي به العقد لا يستحق به ذكره كفعله والادته في عتي
سك نوحا غيره دل عليها خبر حتى تد وفي عسيلة وقيل حقيقة فيها فلو حلف
لا ينج حنث بالعقد ولو سمي بامرأة لم تثبت مضاهرة وقد بلغ بعض الغويين اسماء
انما يتعين والاصل فيه قبل الاجماع الايات والاخبار الكثيرة وفائدة حفظ
النسل وتوزيع ما يضر جسمه واستيفاء الازدة والتمتع وهذه هي التي في الجنة وهل
هو عقد تملك او باحة وجران بظواهرها فيما اختلف لا يملك شيئا وله زوجة
والاصح لاحتمل حيث لا ينية وعلى الاصح فهو مالك لان يتنفع بالنفقة فلو وطئ
فالمالك لها انقا ولا يجب عليه وطئها لا نفقة وقد اختلفت كثير من الاصحاب
من كرتي من خصا بصدقه صلى الله عليه وسلم اذ ذكرها مستحب لئلا يراها باطلا
شعرا بها ولذا كره طرفا منها على وجه التبرك فنقول في انواع اربعة الواجبان
كالنهي والوتر والاضحية والسواك لكل صلاة والمساواة وتغيير مكرها وان
خاف وان علم ان فاعله يزد به فيه عناد اخلافا للغزالي ومصابة العود وان
كثر فصا ذين مسلم مات معسرا ولا يجب على الامام قضاء من المصالح وتخير
سايه ولا يستشرط الجواب فورا فلو اختارته واحدة لم يحرم طلاقها او طئ حنة
نوقت الفتوة على الطلاق وقولها اخبرت نفسي ليس طلاقا في اوجه الوجهين
والاوجه جوابا تزوجه لها بعد فراها ونسخ وجوب التمسك عليه لا الوتر
الثاني الحرمان عليه صلى الله عليه وسلم كصدقة ونفقة وشعرا لا كله خوفا
او مكرها ويجرم نزع لا ممة قبل قتال عدو دعت له حاجة وعمد العاني الى قتال
الناس وخاتمة الاعين في الايمان بظهور خلافة من مباح دون الحد بعة والمز
راسا من كرهت فكا جده ونكاح كتابية لا النشري بها ونكاح الامة وكرو
والمن ليستكثر الثالث التحقيقات والما حات له وهي نكاح تسع
وقال الملال الحارثي في تفسيره ولا تمنع نكاحه الا في هذه الحالات

قال الملال الحارثي في تفسيره ولا تمنع نكاحه الا في هذه الحالات
وقال الملال الحارثي في تفسيره ولا تمنع نكاحه الا في هذه الحالات

وخدم الزيادة عليهم ثم نسخ وينعقد نكاحه محرما وعلى محرمة وبلاولي ولا
ولفظ الصبة ايجابا لا قبول ولا مهر الموهبة له وان دخل بها وجب احياء
رغب فيها وعلى من وجب اطلاقها وله تزوج من شأله ولو لنفسه من غير
الطرفين ويرزقه الله تعالى وابع له الوصال وصلى المني وحسن الخسوس
التي يفضي بعلمه وحكمه وبشيمه لنفسه وفرعه وعلى عدوه وتكليفه وان لم
وتحور الشهادة بما ادعاه وتقبل شهادة من شهد له وله اخذ طعام غيره ان لم
وجب اعطائه له وبذل النفس دونه ولا يفتقر وضوء بالنوم ومن شهد له
جعل الله له ذلك قربة ومعظم هذه المباحات لم يعمله الربيع الفضائل والكرام
تكرم ما وجبته على غيره ولو مطلقا ومختارا فراقه ولو قبل الدخول وسول
وتفضل منسا به على ما بين النساء ونوالهن وعقالتن مضاعف وهن امهات المؤمنين
اكراما فقط كهن في الابوة للرجال والنساء وتخدم سواهن الامن والاحباب والاف
نساء العالم من امهات المؤمنين فاطمة ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم خديجة
ومن فضلها على ابنتها من حيث الامومة ثم عائشة كما افق به الوالد محمد الله تعالى
وهو خاتم النبيين وسيد ولد ادم واول من تنشق عنه الارض واول من فرغ
باب الجنة واول شافع واول مستغفر وامته خير الامم معصومة لا تجتمع على
ضلالة وصغرفهم كصغرف الملايكه وشريعتهم موبدة ناسخة لغيرهم ومعززة
باقية وهي القزاق ونصر بالرجب مسبوقة شهر وجمعت له الارض مسجدا وتزاعيا
طهورا اذ اهل له الفنايم فلم يورث وتركته صدقة على المسلمين والكرم بالشفاعة
الحس وحسن بالمظفر ودخول خلق من امته الجنة بغير حساب وارسل الى الله
والجن لا ملايكه كما افق به الوالد محمد الله وهو اكثر الانبياء اتباعا وكان لانيام
قلبه وبري من خلفه ونظوه قاعد اكفائهم ولا تبطل صلته من خاطبه بالسلم
وتكرم في الصوت فوق صوته ونده اوه من وراء المحجرات وباسمه والتكفي بكلمة
مطلقا على المنهيب وجب احيائه في الصلاة ولا تبطل بها ولو فعلا كثيرا كما
كثرت الاسنوي وشملته كلامها وكان يترك ويستغنى ببوله ودمه ومن كان
يخبرته واستخف به كمن كان ينظر المعرف في الزنا واولاد بناته ينسبون اليه وتخل
له الهدية مطلقا واعطى جوامع الكرم وكان يوحى عن الدنيا عند الوحي مع بقاء
التكليف ولا يجوز الجنون على الانبياء بخلاف الاعمال والاحكام ومن دونه في النور
حق ولا يعمل بها في الاعمال لعدم ضبط النائم ولا تاكل الارض لحوم الانبياء ولا
عليه عدا كبره وينبع الى الطهور من بين اصابعه وصلى بالانبياء ليلة الاستدراء
وكان ابهى الايط ولا يحز عليه الخطا ويبلغه سلام الناس بعد موته وشهد
جميع الانبياء بالادبوه انما كان اذ اتي في الشمس والقمر لا يظهر كظلمة
ولا ينفذ منه ابل ولا ظلمة ولا يتصور منه لعان ونقد الفخر الرازي انه كان لا ينفذ
عليه الذباب ولا يمتص دمه البعوض وكل موضع صلى فيه وضبط موقفه امن
الاجتهاد فيه مينة وسيرة روجوب الصلاة عليه في الشهادتين الاخيرة وعرض
عليه جميع الخلق من ادم الى من بعده كما قاله في الدخاير وكان لا يتناب الا

ولا يجوز له ان يتناب الا

ما يخرج

منه من الفايط بل يتناله الارض كما قاله الحافظ عبد الغني ومن كافى قلبه
عليه تكفربه قاله الاصطخري ولم يصل عليه جماعة بل صلى الناس اذ ادا
عليه واد فضلا وشرفا لديه هو اي النكاح بمعنى التزويج اي تاهله
الحاجة اليه اي تابق له بتوقانه بالوطي بجده اصبته من مهر وكسوة
نفسه بمكين ونفقة يومه ولو خصيا كما افتنصاه كلام الاحياء او مستغلا بالعبادة
الخبر المتفق عليه بامعشر الشباب من استطاع منكم البائة فالبزواج فانه اعرض
البصر واحسن للفرج والبائة بالمدة لغة الجماع والمراد هو مع المونة لرواية من كان
تكم ذا طول فليتزوج والقول بان المهر ود الجاع ينال فيه ومن لم يستطع فعليه الصوم
لان من لا شهوة له لا يحتاج للصوم وتاويله بان المعنى من استطاع منكم البائة بقدرته
على البول لا بعينه لاضروية بل الحاجة اليه كما لا يخفى ولم يجز مع هذا الامر لاية ما طالب
كم ورد بان المراد به الحلال من النساء وايضا فلم يلزم بظاهره احد فان الذي حكوه قوله
الذي من كفاية لبقا النفس نعم لو خاف العنت وتعين طر يقال دفعه مع قدرته وجب
واليلزم بالنذر مطلقا وان استخفى في حق الله تعالى خلافا لبعض الفقهاء
وما جئ به من وجوبه ايضا فيما لو طلق مظلومة في القسم ليوفى بها حقها من نوبة
الظلم لها ظاهرا وان رد بان الطلاق بدعي وقد صرحوا في البدعي بانه الرجعة فيه
لوضوح الفرق بان الامنة استغلت فيما يحق لها فوجب رده ويجب ان يكون طر بقاء مقبلا
له ولا كذلك طلاق البدعي اذ لم يستقر لها في ذمته حق تطالبه برده ومنع جمع الشر
في هذا الزمن لعدم التخييس مردود كما ياتي بانه امانة يجب فحين تحقق ان صاحبها مسلم
لا فتن شك في صاحبها لان الاصل الحل ولا فيمن تحقق ان صاحبها كافر او
اشترى جنس بيت المال من باطلة حلالا يقينا وما تقاضى النضر من عدم استجاب
النكاح مطلقا لمن في دار الحرب خوفا على دنيته من الدين بدنيهم والاسترقاق محجوز
من لم يقبل على فقه الزنا ولم يتزوج اذ المصلحة المحققة الناجدة مقدمة على المفسدة
الستقبله التوهمه والاوجه الحاق التسري بالنكاح في ذلك لان ما عدل به ياتي فيه
والظاهر الثلاثة في كلام المصنف حجة كلها للعقد المراد به احدث فيه وهو التزوج
اي قبول التزوج ولا محذور فيه وما توهمه في اليه برده قولنا اي تابق اليه بتوقانه
الوطي وهذا بخلاف مستنورا اعترافا من عليه فانك في القول بانه ان اراد بها العقد
الوطي لم يجمع او فهو اصبته العقد وتاليه الوطي صحيح لكن فيه تعسف **فان قيل** ما
استحب تركه لقوله تعالى ولست تعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من
فضله الآية وعبر الراعي والمصنف في الروضة بان الاولى ان لا ينكح ودعوى الهادون
الاولى في الطلب مردودة بانه لا فرق بين ما وفي سند مسلم بكرة فعليه ويرد
بان مقتضى الخبر عدم طلب الفحل وهو من النهي عن عمل بل ومن طلب التزويج في كل
يستحب فعله وعليه كثيرون لاية ان يكونوا قرا مع الخبر الصحيح تزويج النساء
فالمن ياتينكم بالملك وصح ايضا ثلاثة حق على الله ان يعينهم منهم النكاح يريد ان
يستغنى وفي مرسى من ترك التزوج مخافة العيلة فليس منا وحل الامر في الآية
على لم يجد من وجه ولا لاله لهم عند التامل في شيء مما ذكره لا يلزم من الفقر او

بالاستغناء

اشيا فاضل بالمال والاعانة وحقوق العيلة عدم وجود ان الالهية بالمعنى التام
وذلك لا ينافي ما يستطع فعله بالصوم فانه له وجها اي قاله اصح وهو
لا يقبل تاويله **ويكسر** ارشادا **شهوة** بالهمزة المحذرة من الشهوة
والشهوة انما هو في ابتلاء بطلان المنكسرة تزوج ولا يكسر بها بخلاف
له ذلك كما قاله البغوي ونقله في المطلب عن الامام لان نوع من الخصية
على الفطن انه لا يقطع الشهوة بالكلية بل يغيرها في الحال ولو اريد اعادةها
صدا الا ودية لا يمكنه ذلك وما جزم به في الانوار من الحرمة محمول على القطع لها
مطلقا فان **الحكم** اي يشق للمأى للتحاج بعد موافقته للوطى خلفه او لعارض ولا
علم به **كره** له ان **تقد الاهية** لانقائه فلا يقدر عليه بلا حاجة وسيا في
كلامه ان شرط صحة التحاج السفيه الحاجة فلا بد منها **والا** بوجه الالهية مع عدم
حاجته للتحاج فلا يكره له لغيره عليه ومقاصده لا تحصر في الوطى بل يحتمل
ندبه للحاجة تالس وخديعة وكلامهم يابا لكن العبادة اي التحلي لها من المتقيد
بمنه اهتماما بشاؤها وقد رنا ما ذكرناه محل الخلاف قاله السبكي وغيره لان
ذات العبادة افضل من ذات التحاج قطعا وبصح عدم التقدير بكون افضل
بمعنى فاضل كما قاله الشارح وما اقتضا ذلك من ان التحاج ليس بعبادة ولو
لا يتقوا النساء صرح به جميع مستدلا على ذلك بصحة من الكافر ممنوع اذ يحتمل
منه لا تنفي كونه عبادة كعبادة المساجد والعقود ولانه صلى الله عليه وسلم امره
والعبادة انما تنفي من الشايع وافق المصنف بانه ان قصد به طاعة من ولد
او اعتاد كان من عمل الاخرة ويثاب عليه والا كان مباحا وسبقه اليه المأوى
وعليه ينزل الكلام المذكور في غير التحاج صلى الله عليه وسلم اما هو فانه فقط
لان فيه نشر الشهوة المتعلقة بخا سنده البطانة التي لا يطلع عليها الرجل
ومن ثم وسع له صلى الله عليه وسلم في عدد الزوجات ما لم يوسع لغيره ليحفظ كل ما لم يوسع
غيره لغيره **الحاجة** العدد القليل لها كثرها بل خرجها عن الحصر قلت فان لم يعد
فالتحاج افضل في الاصح من البطالة لا يفيضي به الى الفواحش فافضل هنا معنى
فاضل فطلقا والثاني تركه افضل منه للخطر في القيام بواجبه وفي الصحيح ان
الله وانقوا النساء فان اوله فتنة في سدايله كانت من النساء فان وجه الالهية وبه
علم كهرم او مرض ايم او تعين لذلك بخلاف من يعنى وقتا دون وقت **كره** له
التحاج **والله اعلم** لعدم حاجته مع عدم تخصيص المرأة المودي غالبا الى سادها
وبه يندفع قول الاحياء بسن لغيره معوج تستقيم بها بالصالحين كالسنة امر المولى
عليه السلام لا صلح وقول الغزالي اي يفي في نحو المحبوب والحاجة غير محتمل
في الجماع وما اقتضاه سبق كلام المصنف في عدم محتمل التحكام في المأوى غير مراد
في الام وغيره ندمه للتأنيلا والحق لها محتاجة للنفقة وخافية من اقتضاها
وفي التفسير من جاز لها التحاج ان احتاجت ندم لها والكره نقله الادبي عن
الاصحاب ثم نقل وجوبه عليها اذ لم تدفع عنها الفرج الا بد وبما ذكره ضعف قول
التحاجي بسن لها مطلقا اذ لا شيء عليها مع ما فيه من القيام بامرها وسادها

وقول

بسن لها مطلقا لان عليها حقوقا خطيرة للزوج لا ينفسرها القيام بها من ثم ورد
الشدة يد في ذلك ولو علمت من نفسها عدم القيام بها لم تحج الله حرم عليها
تذكره اخرا ظاهرا **ويستحب** دينة بحيث يوجد فيها صفة القدالة لا العفة
اللفظ للزوج المتفق عليه فاظهر بان الدين ثلث بذلك اي استغنى ان
فتت او افتقرت ان لم تفعل وفي مسلمة تاركة للصلاة وكذا بغير تردد فيحتمل
ان هذه او في الجماع على صحة التحاج وطلان تحاج تلك لردتها عند قوم ويحتمل
تلك لان شرط صحة التحاج هذه مختلف فيه وراجح بعضهم الاول وهو ظاهر في
الاستدلال لان الخلاف القوي انما هو في غيرها ويحتمل الاول لقوة الايمان والعمل
هذه لانه من فتنتها وقرب سياستها لها الى ان تسلم ولغيره تلك ليل لا يقتضيه
هذه **بكر** للمؤممة مع تعليله بانها اعذب افواها اي الذين كلاما او هو على ظاهرة
من اطيسته وحلاوته والحق ارحاما اي اكثر اولادا واراضى باليسير من العمل
اي الجماع واعوغة بالكسر اي بعد من معرفة الشر والتعطين له وبالصبر في عز
البياض وحسن الخلق والرد عما معا وجود نعم التيب اولي للمعاجزة عن الاقتضا
ولن عندة عيال يحتاج الى كماله تقوم عليهم كما استصوبه صلى الله عليه وسلم من
طريقه او يندب كما في الاحياء ان لا يزوج ابنته للبكر الا من يزوج قط لان النفوس
على الاناس باول ما لوف محبولة ولا ينافيه ما تقدم من ندم البكر ولو للثب لان ذلك
فيما بسن للزوج وهما فيما بسن للولي **نسبية** اي معرفة الاصل طيبة لنسبتها
الى العلم والصلح وتكره بنت الزنا والفاسق والحق لها اللقيطة ومن يعرف ابوها الخير
في بوا لنطقكم ولا تضعوها في غير الاكفا صحيحة **الحاكم** واعترض **ليس** **قرايم**
قرايم خبر فيه النهي وتعليله بان الولد يجي خيفا لكن اصل له ومن ثم نازع جميع في
هذا الحكم بانه لا اصل له وبان كاحه صلى الله عليه وسلم عليا كرم الله وجهه ويرد بان
خافة الولد الناشئة غالبا عن الاستحباب من القربة القربية معني ظاهر يصلح اصلا لان
المراد بالقرايم من في درجات الخوالة والعمومة وفاطمة بنت ابن عم في عبيدة ونكاحها
من الاجنية لا تنفذ ذلك المعنى مع حنوا الرج وتزوجه صلى الله عليه وسلم لم يندب بنت
عش مع كونها بنت عمته لمصلحة حل التحاج لوجهه المتبني وتزوجه زينب لاني
العاص مع كونها ابن خالتها بتقدير وقوعه بعد النفقة واقعة حال فعلته فاحتمل كونه
لمصلحة يستطها وكل مما ذكر مستغفر بالنسبة ويندم كونها ولودا او ورواها ويرد في
البكر باقارنها ووافرة العقل وحسنة الخلق وكذا بالغة وفاقة ولده من غيره
الاصح وحسنا والمراد بالجان كما افق به المولى محمد الله تعالى الوصف العام بالذات
المتحسن عند ذوي الطباع السليمة نعم تكرر ذات الجاهل المفرط لا لها ضرره
وطاع اليها اعيان الفجرة ومن ثم قال احمد ما سلمت ذات القوط وحفيدة المهر وان لا
يولد على امراة واحدة من غير حاجة ظاهرة وقياس بالزوج السرية كما قاله ابن
العماد وان لا تكون شعرا قبل الشقرة بياض ناصع بخلافه نقط في الوجه ولها غير
ولده ولا ذات مطلق لها اليه رغبة او عكسه ولا في حملها خلاف كان في او تمتع بانها
او بعد اوصله او شك بخوضه وفي حديث عند الديلمي والخطابي النهي عن التحاج

الشمس والبرق والندى والشمس الطويلة المزدولة والشمس القصيرة
او العجوة المديرة والشمس المديرة او المديرة المديرة او المديرة المديرة
عجله او الفضية الذميمة ولو تقاضت تلك الصفات فالوجه تعلم ذات
ثم العقل وحسن الخلق ثم النسب ثم البكارة ثم الولادة ثم المال ثم ما
اظهر بحسب اجتهاده ودين ان يتزوج في شوال وان يدخل فيه وان يعقد في
وان يكون مع جمع واول النهار **واذا قصد نكاحها** ورجا الاجابة رجلا ظاهرا قاله
ابن عبد السلام لان النظر لا يكون الا عند غلبة الفتن المحزنة ويشترط ايضا ان يكون
علما بخلوها عن نكاح وعدة تحرم التعريض والافقاة النظر مع علمها به كونه
كما انظر بعض فاطمات الخرمية حيث كان ياذنها او مع علمها بان له غيبته في نكاحها محمول
على ما ذكره **نظرة اليها** الامر به في الخبر الصحيح مع تعليلها بانها احدي ان يودم
بينهما اي تدوم المودة والالفة وقيل من الادم لانه يطيب الطعام ونظرها اليه
كذلك ووقته قبل الخطبة لا بعد ها لانه قد يردا ويعرض فيحصل التذمير والامر
ومعنى خطب في رواية اراد بالخبر الاخر اذا التقي الله في قلب امره خطبة امرأة فلا
باس ان ينظر اليها وظاهر كلامهم بقا ندب النظر وان خطب وهو الوجه ودعوى
الاباحة بعد ما حفظ لاني الاصل اما اذن فيه الشارع وهو لم ياذن الا قبل الخطبة
ممنوع ذلك المحرم بل يوجب من مجموع الخبرين المذكورين اذنه قبلها وبعد ها وان كان
الا في **ان لم تاذن** هي ولا وليها انقضاء بانه صلى الله عليه ولم في رواية وان كانت
لا تعلم بل قال لا ذنعي الاول عدم علمها لا ينافي ثبوت له بما بعده ولم ينظر لاشتراط
ما ذكر اذنها كان مخالفة الرواية المذكورة **وله تكرير نظر** ولو اكثر من ثلاث فيما ينظر
حتى يتبين له هيتها ومن ثم انك تنظر حرم ما زاد عليها لانه نظر يوجب لضرورة فليقل
بها وسواء في ذلك اخاف الفتنة ام لا كما قاله الامام والرواية وان نظر فيه في حاله
الشمس الادري **ولا ينظر من الحرة غير الوجه والكفين** ظاهر او بطن من راس
الاصابع الى الكوع فلا مس شي منها لدلالة الوجه على الجمال والكفين على خصلتيه
واشترط النص وكثيرون ستر ما عداهما محمول على ان المراد به منع نظر غيرهما ونظر
ان ادري ان ينظر غيرهما ومنع عدم علمها لا يستلزم تعمد روية ما عداها
فان دفع ما مال اليه الاذني من ان ظاهر كلام الجمهور الجواز مطلقا سترت اولاً ونحوه
بان الغالب الخاف مع عدم علمها لا تستر ما عداها وان استر اذ ذلك يسد باب
النظر اما من فيها في فينظر ما عدا ما بين سترها وكتمانها كما صرح به ابن الرفعة وقال
انه مفهوم كلامهم اي تعليلهم عدم حمل ما عدا الوجه بانه عورة وسبقه الى ذلك
الرواية ولا يعارضه ما ياتي فيها كالحرة في نظر الاجنبى اليها لان النظر هنا مأمور
ولو مع خوف الفتنة قاله ما عدا عورة الصلاة وفيما ياتي فيمنع خوف الفتنة
وهو جار في ما عداها مطلقا واذا لم تنجبه يسكت ولا يقول لا يريد بها ولا ينظر فيها
منع خطبتها لان السكوت اذا طال واشتد بالاعراض جازت كياتي وفيه الطول دون
ضرر قول لا يريد ها فاحتمل ومن لا يتيسر له النظر ولا يريد بنفسه كما اطلق
يسن له ان يرسل من يحل له نظرها لئلا يطلعها ويصنعها له ولو ما لا يحل له نظرها

ويستفيد بالبعث ما لا يستفيد بالنظر وهذا المريد الحاجة اليه مستثنى
وصف امرأة امرأة لرجل **وحرم نظر رجل** ومحبوب وخفي وخفي اذ
سأكرجل وعكسه فيحرم نظره لهما ونظرهما له احتياطا وانما غسلا به نقد
قطاع الشهوة بالموت فليبق الاحتياط مع ما لا مسوح كما سياتي **بالع**
او عليها ومختار وهو المستحب بالنسبة لاختار **ان عورة حرة** فخرج منها لها
بالحرم نظره في خومرة كما افتي به جمع لانه لم يرها وليس الصوت منها فلا يحرم
جماعه ما لم يخف منه فتنة وكذا لو التقي كما يحتمل الادري ومثلها في ذلك الامر
عورة بان بلغت حدا انتهى فيه لدوي الطباع السليمة **اجنبية** وهي ما عدا وجهها
وكفها لان اخلاق لقوله تعالى قل للمؤمنين يغضوا من ابصارهم ولانه اذا حرم نظر
المرأة في عورة مثلها فاولي الرجل **وكذا وجهها** اي بعضه ولو بعض عينها **وكذا**
اي كل كف منها وهو من راس الاصابع الى الكوع **عند خوف فتنة** اجماعا من داعية
حوس لها وخلوة لها وكذا عند النظر بشهوة بان يلبس به وان امن الفتنة فطما **وكذا**
عند الامن من الفتنة فيما يظنه من نفسه من غير شهوة **على الصحيح** ووجهه
لانام باتفاق المسلمين على منع النساء ان تخرجن ساورات الوجوه وبيان النظر مظنة
الفتنة ومحرك للشهوة قال الاقبح محاسن الشريعة سد الباب والاعراض عن تفاصيل
الحوال كالحلوة بالاجنبية وبه اندفع القول بانه غير عورة فكيف اندفع حرم نظره
انه مع كونه غير عورة نظره مظنة للفتنة والشهوة فقطم الناس عنه احتياطا على
السبكي قاله الاقرب الى صنيع الاصحاب ان وجهها وكفها عورة في النظر والثاني
لا يحرم ونسبه الامام الجمهور والشيخان لا اكثر من وقال في المهمات انه لصواب وقال
الشيخ في التجميع بقوة المدرس والقوي على ما في الجمع وما نقله الامام من الاتفاق
على منع النساء من عورة لخص معارض حكاية القاضي عياض عن العلم انه لا يجب على المرأة
ستر وجهها في طريقها وانما ذلك سنة وعلى الرجال غرض البصر عنهن للآية وحكاية
النصف في شرح مسلم وافق عليه ودعوى بعضهم عدم التقاض في ذلك اذ منعهن
من ذلك ليس لتكون السترة واجبا عليهن في ذاته بل لان فيه مصلحة عامة وفي تركه خلل
بالعروة مردودة اذ ظاهر كلامهما ان السترة واجب لانه فلا يثبت في هذا الجمع وكلام
الجمهور ضعيف وحيث قيل الجواز كره وقيل خلاف الاول وحيث قيل بالتحريم
وهو الراجح حرم النظر الى المنتقبة التي لا يبين منها غير عينيها ومخارجها كما يحتمل
الادري لاسيما ان كانت جميلة فقام في المحاجر من خارجها فاهم تخصيص الكلام بالوجه
والكفين حرمة كسفن ما سوي ذلك من البدن وما اختاره الادري لجمع ما عدا
نظر وجهه وكف عجزه من الفتنة من نظرها لآية والقواعد من النساء ضعيف مردود
بالحرم من سد الباب وان كل ساقطة لا نقطة ولا ذليل لآية كما هو جلي بل فيها
المشاهدة للحرمة بالتحديد بغير منبرجات بريدة واجتماع ابي بكر واسن بام امين
وسنيك واضرابه بريدة لا يستلزم النظر على ان مثل هولاء لا يقاس بهم غيرهم
ومن جوار والمثلهم الخلو كياتي فيسئل الاستحباب **ولا ينظر من حرمه** بالنسب او
او ماهرة **بين** فليحجوز او ضحه قوله الا في الاماين **سدة** **وكيفية** لانه عورة

فجاء نظر ذلك الجماعا **وعمل** نظر ما سواه حيث لا شهوة ولو كان قد فعل لو كان
من قوم يعتقدون حل الحرام كالمجوس ممنوع نظره وخلوة كائنه عليه الزنا
تعتبره كالزوجة حل نظر السرة والركبة لا يملكها عورة بالنسبة للنظر
كذلك وان اقتضت عبادة ابن المقري تبعاً لغير حرمة ذلك **فيل** يحل نظر
في المحنة يضم اليهم وكسرها أي الخدمة وهو الداس والعنق واليدان إلى المعضدين
والرجلان إلى الركبتين **فقط** لا ضرورة إلى نظر ما سواه **والأصح** **حل النظر**
لا شهوة ولا خوف **إلى الأمانة** ولو لم ولد وحوج لها المعضنة فكل حرة قطعا وقيل
على الأصح والثاني محرم إلا ما يبدد وفي المحنة إذا لاحاجة والثالث محرم نظر
كلها كالحرة وسبيل ترجيح **الامان** **سدة** **وركة** فلا يحل لانه عورة نظرياً
فاشبهت الرجل والنظر شهوة حرام قطعا لكل منظر اليه من محرم وغيره غير
زوجته وأمنه والتفرقة هنا في بعض المسائل ليس للاختصاص بل لحكمة تظهر
بالتأمل قاله الشارح والبعض الذي تعرض له المص هو مسيلة الأمانة والصفوة
والأمرد وإذا دمجهم تعرضت أن تحريم نظر الأمانة والصفوة شهوة متفق عليه
بين الرافعي والمصنف وإن محل الخلاف بينهما في الأمانة والأمرد عند انتفاها
مع ما ذكرته أن الأمانة لما كانت في مظنة الأمانة لا لا بد أن يبقى الحرام متوطناً
الرجال وكانت عورة في الصلاة ما بين سرفها وركبتها فقط كالرجل بما توجه
حوار النظر اليه ولو شهوة للحاجة وأن الصغيرة لما كانت ليست مظنة للشهوة
لا سيما عند عدم تعيين هاتين هاتين حوار النظر اليها ولو شهوة وإذا الأمر
أن كان من جنس الرجال وكانت الحاجة داعية إلى مخالطتهم في أغلب الأحوال
نحو حوار نظرهم اليه ولو شهوة للحاجة بل للضرورة قد يقع ذلك التوهم في
المدح والثناء فادبه تحريم نظر كل من الرجل والمرأة إلى الآخر شهوة إذا لم تكن
زوجية ولا محرمية ولا سيديّة بطريق الأولى وتحريم نظر كل من الرجل إلى
الرجل والمرأة إلى المرأة والمحرم إلى محرم شهوة بطريق المساواة وناهيك
تعرضه المذكور **الأصح** **حل النظر إلى الصغيرة** لا يستلزم انتفاء غير مظنة للشهوة
لغيره بالناس عليه في الأعصار والأمصار ومن ثم قيل حكاية الخلاف فيها
أي فضلاً عن الإشارة لقوته يكاد أن يكون خرقاً للجماع وجوباً لما ورد في النظر
لمن لا يستلزم وإن بلغت تسع سنين غير حرام إذا الوجه ضبطه مما مر لأن الدار
على الاشتباه وعدمه عند أهل الطباع السليمة فإن لم تسته لهم لقوة لها
قد رويما يظهر من وال تشوّهها فإن كانت مشتهية لهم حينئذ حرم نظرها
والأفلا وفارق العجوة بسبق شهواتها ولو قد يرافاً مستحب ولا ذلك
الأفصح فلا يحل نظر **له** الرافعي كصاحب العدة اتفاقاً بل فيه خلاف لأنه لا
الاتفاق بأن القاضي جوازاً جزماً فليس ذلك اتفاقاً بل فيه خلاف لأنه لا
كلية ابن المقري لكن في فصح بالجواز وأما فدرج الصغير فلهذا في الصغير
المعتمد والأصح المتولي ونفعه السبكي جوازاً النظر اليه إلى التمهيد فقد روي
الحاكم أن محمد بن عياض قال رقت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صفة

حقة

وقد كشفت عورتني فقال غطوا عورتك فإن حرمة عورة الصغير كحرمة
الكبير ولا ينظر والله تعالى إلى كاشف عورته واستثنى ابن القطن الأمر من
أو التزمية لكان الضرورة وهو ظاهر ويلحق غير الام من برضع لها لها
هو **والأصح** **العبد** العدل كما قاله البغوي وغيره ولا يلقى العفة عن الزنا
قط خلافاً لابن العباد غير المشتري والبعض وغير المكاتب كافي الروضة عن القاضي
وأقره أي وإن لم يكن معه وفا خلافاً للقاضي **إلى شدة** **تد** العفيفة كما قاله الواجد
وغيره **ونظر محرم** ذكره كله وانتهاء بشرط ألا يبقى فيه مبدل للنساء أصلاً
واسلامه في المسئلة وعد الله ولو اجنبياً لا جنسية منصفة بالعدالة أيضاً
النظر إلى المحرم فينظران منها ما عدا ما بين السرة والركبة وتنظر منيها ما لا
لعله تعالى أو ما ملكت أيافهن أو النابضين غير أو الأمانة ويلحقان بالمحرم أيضاً
في الخلوة والسفر وقول الأذري لا أحسب في تحريم سفر المستوح معها خلافاً لما
قال السبكي ولا خلاف في جواز دخوله عليهن بغير حجاب لا في حوج حل المس وعدم
نقض الموضوع وأما حل نظر الأمانة المشتركة لأن المالكة أقوى من المملوكة فأيح
لها ما لا يباح للمملوك وقضية ذلك حل نظرها لما تملكها والمشتري كسبها وبين
غيرها وقد صرحوا بخلافه والأوجه في الفرق أن ملحظ نظر السيدة الحاجة وهي
ستتبع مع الكتابة والاشتراك ولا كذا للسيد وبويدة نقل الماوردي
الاتفاق على أن العبد لا يلزم الاستئذان إلا في الأوقات الثلاثة وعلوه بكرة
حاجته إلى الدخول والخروج والمخالطة والمحرم البالغ لا يلزم الاستئذان
لأنها فيما يظهر كالمراهق الأجنبية بل أولى وأطول المصنف في مسودة شرح المهد
وكبرون من المتقدمين والمتأخرين في الانتصار لمعاً بالأصح في العبد واجابوا
عن الآية بما في الأمانة المشتركة وعن خبر أبي داود أن فاطمة استشرت من عبد
وهو النبي صلى الله عليه وسلم لها وقد آتاه به فقال ليس عليك بأس فاهو أولك
وعلا ما كان صبياً إذا الغلام يختص حقيقة به وبها واقعة حال المحملة وغيره
العدل في الأحرار فيما لمالك أولى مع ما غلب بل أطرد فهم من الفسق والعجوة
لأن يتأمل ما مر من اشتراط عد التمايز فخرج ذلك كما أفاده الأذري **والأصح**
المراهق يسر لها من قارب الاحلام أي باعتبار غالب سنه وهو قرب خمس عشرة
سنة فيما يظهر **كالباغ** فيلزم ما الاحتجاب منه كالمجنون لظهوره على عورات
النساء والثاني له النظر كالمحرم وعلى الأول يلزم وليه منعه النظر كما يلزمه منعه سائر
المحرمات ولو ظهر منه تشوق للنساء كالبالغ وطعاً والمراهقة كالبالغة أما المراهق
المجنون فمستثنى فعليهم الحاق المراهق بالبالغ بظهوره على عورات النساء وحكاية
طائفة ليس مثله وخرج بالمراهق غيره فإن كان تحت حكاية ما يراه على وجهه
غير شهوة فكالمحرم أو شهوة فكالبالغ ولا يحسن ذلك فكالمحرم كما قاله الأمام
وعمل **نظر** **حل** **إلى** **رجل** مع أمن الفتنة لا شهوة اتفاقاً **الامان** **سدة** **وركة**
نظره مطلقاً ولو من محرم لأنه عورة والمراهق كالبالغ ناظرًا كان أو منظراً
الأذري وجوز للرجل ذلك لحد الرجل بشرط حجاب أو من فتنة وأخذ منه حل

٢

مصافحة الاجنبية مع ذينك وانهم تخصيصه الخ لمعها بالمصافحة
غير وجهها وكفيها من وراء حائل ولو مع امن الفتنة وعدم الشهوة ووجهها
منظرة لاحدهما كالنظرة في الخلق لها الامد في ذلك ويؤيده اطلاقهم
معانقة السائلة لكونها من وراء حائل **وعلم** **نظر** وهو من لم يبلغ
طلوع الحكمة غالبا وينبغي ضبط ابتداءه بحيث لو كان صغيرا لا شتمت للرجال مع
خوف فتنة بان لم يبد روقوعها كما قاله ابن الصلاح **وشهوة** اجماعا وكذا اكل منظر
اليه فغاية ذكرها فيه تمييز طريقة الرافعي وضبطي الاحياء الشهوة بان يتأثر بحال
صورته بحيث يدرك من نفسه فرقا بين الملتحي وبينه وقرين منه قول السبكي هو ان
ينظر فيلته وان لم يشتهه زيادة وقوع او مقدمة له فذلك زيادة في الفسق وكثير
يقصرون على مجرد النظر والمجته طائفتين منهم من الامم وليسوا مسلمين منه **قلت** **والا**
بحرم نظره **بغيرها** اي الشهوة ولو مع امن الفتنة **والا** **نظر** **المقصود** لانه مظنة
الفتنة فهو كالمراة اذ الكلام في الجميل في الوجه النقي البكر كقيد به المص في التبيان في
بزهوا شدة انما من الاجنبية لعدم حله حال وقد حكى عن ابي عبد الله الحلال قال
كنت امشي مع استاذي يوما فرايت حذفا حيا فقلت يا استاذي ترى يعذب الله
هذه الصورة فقال ستري غيبة فشي القتان عشرين سنة والثاني لا يحرم والا
لامر المرء بالاحتجاب كالنساء وراى في ذلك من المستمنة الصعبة عليهم وترك
الاسباب للادب له وعلى غيرهم غرض البصر عند توقع الفتنة لاسيما مع مخالطة الناس
لهم من عمر الصحابة الى الان مع العلم بانهم لم يوروا بغض البصر عنهم في كل حال
كالنساء عند توقع الفتنة ونار في الملمات في الغزو والنصر وقال الصادق من الشفي
رضي الله عنه على ما بينه في الروضة انما هو اطلاق يصح حله على حالة الشوق
انتهى وقال الشيخ ابو حامد لا اعرف هذا النص المتناهي كما نبه عليه ابن الرقة
ولم يذكره البيهقي في معرفته ولا سنده متبنيوه وتبعه الحامي على عدم معرفته
للنص وقال البيهقي ما صححه المصنف لم يصرح به احد وليس وجها ثانيا فان المصنف
في كتب الاصحاب انه لم يخف فتنة لا يحرم قطعان خاف فوجها من وما ذكره
النص مطعون فيه ولعله وقع للشافعي ذلك عند حصول شهوة او خوف فتنة
عند عدم الشهوة وعدم الفتنة فانه لا يحرم النظر بلا خلاف وهذه اجماع من المسلمين
ولا يجوز ان ينسب للشافعي ما يخرق اجماع انتهى وقال الشافعي لم يصرح هو اعدى
الم ولا غيرة حكايتهما في المذهب انتهى فقل مما اقتدر ان ما قاله المصنف من احتساب
لامن حيث المذهب وان المعتمد ما صرح به الرافعي كما افق به الوالد رحمه الله
وشروط الحرمة على كلام المصنف ان لا يكون الناظر محرما بنسب او رضاع او
مصاهرة ولا سبي وان لا يدعو الى نظره فحاجة فان دعيت كما لو كان المصنف
وليد امرد وتقدر عليه من وراء حائل واستماع وصفها حازه نظره ان بلغه استواءه
في الحسن والافلا كاحتساب الاذرعى وظاهر ان محله عند التقا الشهوة وعمل
الفتنة والافلا كاحتساب محله عند التقا الشهوة وعمل
وان حلكا هو ظاهر لانه انشئ وغير محتاج له والخلاصة به فحرم كذا

فيما

هو الفرق بينهما وبين المس ظاهرا **والاصح عند المحققين ان الامنة**
والله اعلم لا شتمت لهما في الاثمة وخوف الفتنة بل جهلا كثيرا من الاما اكثر
كثير من الحداد فحوقها فنهى اعظم واماضب عمدا متستترت كالحرة وقوله
شتمها من الاصل او بالكلع فغيره ان على الحل لاحتمال قصده بذلك في الاذي
من الحداد بل ان الاما كن تقصدك للزنا قال تعالى ذلك ادني ان يعرفن فلا يؤذين
فان الاما بالتحشف وتحذر في الضيافة عن اهل الفجور **والمرأة مع المرأة كحل**
نظر **والاصح** **بحرم** **نظر** كافتة **فحرم** او غيرها ولو حرمة بين السرة والركبة
السيلة الاحتجاب منها لقوله تعالى او يساهجن فلو جاز لها النظر لم يبق التحفيض
فاوة وصح عن عمر منعه الكتاب بان دخول الحمام مع السلمات ولا تهاون عاقل
الكافر والثاني لا يحرم نظرا الى اتحاد الجنس كالرجال فانهم لم يفرقوا فيهم بين نظره
الكافر الى المسلم وعكسه نعم يجوز على الاول نظرها لا يبد وعنده المنة على
الاشبه في الروضة كاصليها وهو المعتمد وقيل الوجه والفتن فقط وريح البلقي
فانهم كالا جنسي وصرح به القاضي وغيره ثم محل ما نقر حيث لم تكن الكافة في
اولئك المسلمة والاجاز لهما النظر اليها كما افق به المصنف في الثانية ورحمة الزركشي
في الاولى وهو ظاهر وظاهر ايراد المصنف يقتضي ان التحريم على الذميمة وهو
صح واذا كان حراما على الكافة حرم على المسلمة التمكن منه لانه يفتنه بها
على محرم واما نظره المسلمة اليها فمقتضى كلامهم جواز وهو المعتمد لا تنقل
العلم المذكورة في الكافة وان توقف الزركشي في ذلك وقول ابن عبد السلام
والناسقة مع العقيدة كالكافة مع المسلمة مردود كما قاله البيهقي والنجاشي
بما ذكره في **والاصح** **بحرم** **نظر** **المرأة** **البالغة** **الاجنبية** **الى** **نظر** **الاجنبية**
سوي ما بين حرمته **وركنه** **ان** **نظر** **فتنة** ولا نظرت بشهوة لنظر عايشة
المشقة يلقون في المسجد والني صلى الله عليه ولم يراها وفارق نظره اليها
ان يد لها عورة ولد اوجب ستره بخلافه بد له **قلت** **الاصح** **بحرم** **نظر** **الاجنبية**
نظر **اليها** **والله اعلم** لقوله تعالى وقيل للمؤمنات يفضضن من ابصارهن وخبر
انه صلى الله عليه وسلم امر بميمونة قام سلمة وقدرها انها ينظر ان لا ينظر
بالاحتجاب منه فقالت له ام سلمة اليس هو اعني لا يصح فقال صلى الله عليه وسلم
الفتنة والافلا كاحتساب محله عند التقا الشهوة وعمل
والدائم وانما نظرت لعينهم وحرانهم ولا يلزمه نعم نظر اليه وان وقع من غير
صدقه حال او ان ذلك كان قبل نزول اية الحجاب او ان عايشة لم تبلغ
بلغ النساء وقول الجلال البلقيني ان ما اقتضاها للمتن من حرمة نظرها لوجه
ويدها لا شهوة وعند امن الفتنة لم ينقل به احد من الاصحاب رد بان استدلوا
بما من فضيلة ابن ام مكتوم والجواب عن حديث عايشة صح في انفلاقهم
ايضا قول ابن عبد السلام جازما به جزم المذهب بحرم النظر على الرجل سداقة

تستوفى المرأة منها على الرجال ان لم تنته بتمنيه وقد علم منها تعد النظر اليه
فقد نظر لها اليه للخطبة كقولها **نظرها اليه** اي كنظره اليه
منه بلا شهوة ما عدا ما بين السرة والركبة وعلم ما مر انهما متجانسان
اما الحنفي المشكل فيعامل بالاشد فيكون مع اللسا جلا ومع الرجال امرأة اذا
في سن حرم فيه نظر الواضح كحرم به الصبي في باب الاحداث من المجموع ولا يحل
ولا اجنبية الخلوة به فان كان مملوكا لامرأة فهو معها كالعبد ها ولا ينافي ما تقر به
انه يفصله بعد موته الرجال والنساء الضعيف الشهوة بعد الموت بخلاف ما قبله
حرم النظر حرم المس لانه ابلغ في اثاره الشهوة اذ لو انزل به افطر بخلاف ما لو
نظر فانك فانه لا يفطر فيحرم من الامور كحرم نظره وذلك الرجل فحرم الرجل
حايلا ويجوز به ان لم يحق فنته ولم تكن شهوة وقد حرم النظر ون المس كان
طبيبا معرفة العلة بالمس فقط وكعضوا جنبية ميان فيحرم نظره فقط على ما ذكره في
الحاد م ولا مخرج منه ايضا اما في الجلبلة فيحل نظره ومسه خلافا للدارمي
انهم كلامهم من انه حيث حل النظر حل المس غلبا ايضا ولا يحل لرجل مس وجه اجنبية
وان حل نظره لخطبة او شهادة او تعليم ولا تسيدة مس شي من بدن عدها
وان حل النظر وكذا المسوح كامر وما ذكره ياذة على ذلك من مريم يراهق فيحل نظره لانه
مردود وقد حرم من ما حل نظره من المحرم كبطنها وجها وتقبيلها بل لا يحل لغير حاجة
ولا شفقة بل وكيد ها على مقتضى عبارة الروضة لكن قال الاستوي ان خلاف اجماع
الامة وسببه ان الراعي غير سلب العموم المشروط فيه تقدم الشيء على كل وهو لا يشر
كل ما يحل نظره من المحارم اي بل بعضه كما تقول لا يحل لزيد ان يتزوج كل امرأة غير
بعموم السلب المشروط فيه تقدم الاثبات على كل فقال حرم من كل ما حل نظره من
المحرم وفي شرح مسلم يحل مس راس المحرم وغيرها مما ليس بوجه اجماعا اي حيث
لا شهوة ولا خوف فنته لوجه شوا المسح طاعة ام شفقة ومقتضى ذلك عدم جواز
عدم الصدق مع اتفائها ما ويحتمل جوارحه لانه صلى الله عليه وسلم قبل فاطمة وقبل
الصدق الصدقة لا يقال ان ذلك كان للشفقة لانه الثاني اما هو انتفا الشهوة وما سوا
ذلك صلا وق ما ذكرناه وغير اصله وغير بحيث يدل مقي واستحسنه السقلي لانه
اسمها كان والتقصيد ان كل مكان حرم نظره حرم مسه ومجي اسم ما وليس يقصر
هنا ويرد عليه عدم قصده بل قد يكون مقصودا اذ الاجنبية يحرم مسها وتحل
نكاحها وحرم بعد طلاقها وقبل من نحو معاملة يحرم ومعه يحل **ويباح ان**
النظر والمس **لقصده** **وعجامة** **وعلاج** للحاجة لكن بحضرة مانع خلوة كحرم الوضوء
او امرأة لغة حل خلوة رجل بامرأتين ثنتين وليس الامردان كالمرأتين والشفقة
لان ما عللوا به فمما من استحباب كل حضرة الاخرى غير منات في الامردية كما
به في الرجلين ويشترط فقد امرأة تحسن ذلك كعكسه وان لا يكون غير امين
وجود امين كما قاله الزهري كشي نكاح صاحب الكافي وشروط الماوردي ان يامن الاقارب
ولا يكشف الاقدار الحاجة كما قاله القفال في فتاويه ولا ذميا مع وجود مس او
ذمية مع وجود مسلمة تحت البلقيني تقدم مسلمة فصبي مسلم غير مسلم

غير مراهق فراهق فامرأة كافر فمحرّم مسلم فمحرّم كافر فاجنبى مسلم ففكر
واقعة الذري على تقديم الكافر على المسلم وفي نقد مما على المحرم نظر ظاهر
في تقديم نحو محرم مطلقا على كافر النظر لا لا ينظر هي ومسوح على مراهق
فلا يوفى غير الجنس والدين على غيره ووجود من لا يرضى الا بالشر من اجرة مثله
فلا عدم فيما يظهر بل لو وجد كافر يرضى بها ومسلم لا يرضى الا بها اعلم ان المسلم
فلا عدم ايضا اخذ اما ياتي ان الام لا طلبت اجرة المثل ووجد الا بغير يرضى به ومسلم
منعت حضنة الام ويجوز الفرق والوجه في الامردية في النظر في ذلك الترتيب فيه فيقدم
من حل نظره اليه فغير مراهق فراهق مسلم بالغ ففكر ويعتبر في الوجه والكف اذ في
طقة وفيما عداها مباح تبسم الا الفرج وقد يرضى به فيمنع ياذة على ذلك وهو اشتداد
الفرقة حتى لا يعد للكشف لذلك هناك لم يرد **قلت** **ويباح النظر** للوجه فقط
الامانة كبيع وشراء يرجع بالعمدة ويطلب بالثمن مثلا **وشهادة** **وتحلا** او اذ
فلا وعلم ما كنظره للفرج ليشهد بولادة او زنا او عيالة او الختام افضا والذي للرضا
فلا وعلم النظر للشهادة غير ضروري وان تيسر وجود نسأ او محارم يشهدون
فما يظهر ويترك بينه وبين ما مر في المعالجة ان الشيا فان قصات وقيل لا يحل والحج
فلا يشهدون ولا يضا فقد وسعوا هنا اعتنا بالشهادة والنظر بقية ذلك عند ائمة
مسوق خلافا لما يراى لانه صغير وتكفي للكشف للتحلل ولا يعلقان امتنع امرؤ
امراة او نحوها بكنسها قال السبكي وعنده نكاحها لا بد ان يعرفها الشاهد ان بالنسب
ويكشف وجهها لان التحلل عند النكاح منقول من قوله لا بد ان يتبين ولو عرفها
الشاهد في النكاح لم يحج للكشف فعليه يحرم الكشف حينئذ اذ لا حاجة اليه وفي
حيضه او شهوة لم ينظر الا ان تعان قال السبكي ومع ذلك يانم بالشهوة وان اتي على
العمل لانه فعل ذو وجهين لكن خالفه غيره فبحث الحل مطلقا لان الشهوة امر
مفك لا ينفك عن النظر فلا يحل للشاهد ان يراها ولا يراها ولا يراها ولا يراها
مفك قلبه لبعض فسوته والحاكم بميل قلبه لبعض المحصوم والوجه حمل الاول في
ما هو باختياره والثاني على خلافه وما بحثه الزهري كشي من كون حل نظر الشاهد مفرعا
في اللذات وهو عند م الاكتفاء بتعريف عدل اما ما عليه العمل كما ياتي في الشهادات
ولا تحكي في اعتنا به فيه نظر لانا وان قلنا به المنظر هو طاولا وكفى بذلك حاجة محنة
وتعليم لا مردوا في وقول الشارح وهو اي التعليم للامرد خاصة نفع فيه السبكي
والمعتمد ان جوارحه غير مقصور عليه ولا على ما يجب تعليمه كما مر وسيقل ما صرح
في الصدوق وحل جوارحه ذلك عند فقد جنس ومحرم صاخر وتعدرا من وراحاب
وجود مانع خلوة اخذ اما مراهق في العلاج ولا ياتي في ذلك ما سياتي في الصدوق من تعذر
تعليمه بعد الطلاق لان تعليم المطلق يمتد معه الطبع لسبق مقرب الالة فاشد
لوحشة بينهما التعلق اما كل بصاحبه بخلاف الاجنبى وعليه فلا بد من ذلك
شروط هنا ايضا والوجه عدم اعتبارها في الامردية كل عليه اجماع الفعلي فيحرم
شروط العدالة فيمنع كالمملوك بل اولي **كقائمة** نريد شرها فينظرها عند عورتها
نكاحها كما قاله الاذري وعلمها او يحلها كما قاله الجرجاني واما يجوز النظر في جميع

ما من رتبة لها من ثم قال الماوردي في شاهد بطلان ما حمله
بعض وجهها من رتبة كذا وما في البحر من جهة رتبة كذا
بطلان نظره وجهها حيث لا فتنة ولا شهوة وقصران الاصح خلافه وكل ما حل نظره
الحاجة بطلان نظره الحاجة ايضا كالمصاحفة وغيرها مما امر **والزوج النكاح**
المطلقة **بطلان** حال حيها لاي الزوج والمطلقة التي تحل وعكسه ان لم يمتنع النكاح
الزكري وان توقف فيه بعض المتأخرين لانه يملك التمتع بها خلافا لعكس وشهد
كلامه الفرج ظاهر مع الكراهة وبطلان اشد لانه محل استمتاعه وعكسه للتحريم
احفظ عورته لان الامن زوجك او امك اي في اول ان لا تحتفظ منه لان الحق له لا اله الا
ثم لم يمتنع وعكس وقيل يحرم نظره الفرج لانه اذا جامع احدهم زوجته او
امه فلا يحل لغيره في ذلك بل يورث العي في النكاح والولد او القلب حسنه ابن
الصلاح وخطا ابن الجوزي في ذكره في الموضوعات ورد بان اكثر المتأخرين على صحة
والنكاح في جريان خلاف في صحة نظره حال الجماع وهو ممنوع بان الحرام المذكور
مصرح بخلافه وتقدم جواز النظر الحقة الدبر ومسامها والتلفد بها بما سوي
الايلاج لان جماع اجزاها لا يستمتع الا ما حرم الله تعالى من الايلاج ومنع
بالنظر الحرام فلا يحل في حله ولو للزوج وحاله الحياة ما بعد الموت فلا يحل مشهورة
وبالتي تقدمت رتبة المتعة عن شبهة وخوامة بحسبته فلا يحل الا النظر الحرام
ما بين من لم يمتنع كتمها واعلم ان كل ما حرم نطق منه او منبها متصلا حرم نظره
متصلا ككلامه يد او رجل مؤخر في مبي على مقابل قوله المباح وكذا وجهها الى اخره
وتشعر امرأة وعانة رجل والمنفعة في هذين بان الاجماع الفعلي بالقاب بما في طمان
والنظر لهما مردودة فالواو كدم فصد وما قبل ما لم يتبين بفساد كفضيلة او شر
ينبغي بطلان مردود فقد نقل ذلك في الروضة احتمال الامام ثم ضعفه بانه لا اثر للتميز
مع العلم بانه جزء ممن يحرم نظره ويحرم مصاحبة رطب او امرأتين عاريين في
ثوب واحد وان لم يتماشا ولو ايا اوليا اذا بلغ الصبي والصبي عشرة سنين خلافا لبعض
المتأخرين لعموم خبر وفوق ما تقدم في المضاجع اي عند العري كما افاده الولد رحمه
الله لان ذلك معتبر في الاجابة بما يملك بالحرام لا سيما الابا والامهات ووجه الجواب
ان ضعف عقل الصغير مع امكان احتلامه قد يورث الى محظور ولو بالام ويجوز
لومها في فراش واحد مع عدم النكاح ولو متلاصقين فيما يظهر ويمنع مع النكاح
في فراش واحد وان تباعدا ويكره الانسان نظره فرج نفسه عينا **فصل**
في الخطبة بكسر الحاء وهي الاس النكاح **كل خطبة خلية عن نكاح وعادة** نصها
وتقدمنا ويحرم خطبة المتلوة كذا اجماعا فيها وسيعلم من كلامه اشتراط خلو
ايضا من بقاء من ان النكاح ومن خطبة العير وما اورد على مفهومه من المعتدة عن
شبهة حيث كل خطبة باع عدم خلوها من المعتدة المانعة للنكاح لان المعتدة
لاحق له في نكاحها ردا بان الجايز انها هو التصريح فقط خلافا من جواز التصريح
لها وهو مفهوم من قوله الا في لا تصرح لمعتدة فسادا وغيره وعلى منظر

والنكاح هو العقد الذي يبرأ به الزوجان من العادة

المطلقة

ثلاثة حيث حرم على مطلقها خطبتها حتى تنكح **وجايزة** ولقد منه ردا ايضا
لها مانع فاشبهت خلية محرما له فكلا لا ترد المحرم لا ترد هذه لان المراد الخلية
الموانع كالتصريح وبعد ان ينكح قول من ادعى انه يورث عليه ايها ما حل خطبة
الامة المستقرشة وان لم يعرض السيد عنها وفيه نظر لما فيه من ابداءه اذ في معنى الزوجة
انتهى والا وجه حرمة مطلقا ما لم تقم قرينة ظاهرة على اعراس السيد عنها او محبة لتزويجها
ورجاء اذ فاعله ان هنا مانعا هو افسادها عطية بل مجرد علمه بامتداد نظره غير لها
مع سواه له في ذلك ايد له اي ايد له وان فرض الامن عليها من الفساد وقد عرف ان
التفاسير الموانع مراد وهذا من حملتها وهذا يتضح ايضا عدم ورود قوله الماوردي
عليه يحرم على ذي الربع الخطبة اي لتمام المانع منه وقبيل سبه ختم خواتم زوجته
انتهى فلم يزل يفتي بذلك في كل محل اذا كان قصده انها اذا اجابت اياها واحدة او اكثر في
نكاح زوجته وهو منتهى والا وجه حل خطبة صغيرة نيب او بكر لا يحل لها خلافا
لنكاح خلافة الا ان اراد ايقاع عقده فاسد على انه يمكن ان يقال بمنع كون ذلك خطبة
لقد تم الجواب عما يحل خطبة نحو جوسية لبتكها اذا سلمت وافهم قوله محل عدم نكاحها
وهو ما نقله عن الاصحاب وقال الغزالي نفس واحتجوا بغيره فاعلم ان قوله محل عدم نكاحها
ويجوز عليه الناس وايداه غيرهما بان الوسيلة حكم الخاصية لكن قال يلزم منه وجوبها
اذا وجدت النكاح وهو مستبعد انتهى ولا بعد فيه حيث توقف عليها ولا يتبادر ما
نقله بنصرتهم بكونها خطبة المحرم مع حرمة نكاحه لانه محله حيث لم يحلها
ليتكها مع الاحرام والاحرمات وكذا يقال في خطبة الحلال للمحرمة وفاء فاست
المعتدة يتوقف الانقضاء على اخبارها الذي قد تكون كاذبة فيه بخلاف الاجرام فان
العمل منه لا يتوقف على اخبارها وقد يقال ان ابريد لها مجرد الانكاس بانها جارية
وسيلة للنكاح فليكن حكمها حكمه من نكاح وغيرها او الكيفية المخصوصة من اتياله
لا يلبسها من الخطبة في سنة مطلقا فاعلم انها وسيلة للنكاح وان الوسيلة حكم
المقاصد ممنوع باطلا لعدم صدق حد الوسيلة عليها اذ النكاح لا يتوقف عليها
بالا فاما لان كثيرا ما يقع بدونها وخرج بالخلية الزوجة فتخرج خطبتها بانصرها
وتعريضها كمنزلة المعتدة عن نكاح لكن لما كان فيها تفصيل ذكره بقوله لا تصرح من
غير ذي العدة لمستبارة او المعتدة عن وفاة او شبهة او فراق بطلاق بان او
رجعي او نفسي او انفساخ فلا تحل اجماعا لانها قل ترغب فيه فتكذب على النفس
العدة وظاهر ان هذه حكمه فلا ترد العدة بالاشهر وان كن مما اذا علم وقت فراقها
اما والعدة فتحل له ان هل نكاحها بخلاف ما اذا لم يحل كان وفي معتدة مبني على تحلل
فان عدته تقدم ولا تحل له خطبتها اذ لا يحل له نكاحها **ولا تصرح لرجعية** ومعتدة
عن ردة لانها في معنى الزوجة لعودها بالنكاح بالحققة والاسلام **وكل**
عن ردة من خطبة النساء ونسبية القايما للتمتع بالانقضاء نادرة فلا ينظر
فيما لا يحل التصريح **لأن** معتدة بالافتراس او الاشهر في الاصل لمعنى الامة
لما طاع سلطنة الزوج عنها والثاني المنع لان لصاحب العدة ان يتكلمها فاشبهت

178

الرجعية وادرج عليه بابل ثلاث اور ضاع اولعان فانه محل التقديس لها قط
بان بعضهم اجري فيه الخلاف ايضا فلعل المصير نفيهم والعدة عن شيمه
لا خلاف فيه وقبل مما فيه الخلاف وجوابا وليست حكم خطبة في التقديس
المذكور ثم النصح ما يقطع به الرجعية في النكاح كقولنا ان انقضت عدتك ففك
والنقض ما يحل ذلك وعدمه ثابت جملة ومن بعد ذلك ان الله سبحانه
خير لا يبقى اياما عابدا فيك وكذا اني لا عيب فيك كما نقله الاستوي عن حاصل كلام
الام واعني وهو بالجماع كعندي جماع يفي من جويعت محرم ونحو الكفاية
وهي الدلالة على النبي بكلامه قد يفيد ما يفيد التصريح كاريه ان انفق عليك نفقة
الزوجات والله بك فحرم وقد لا يفكر في تعريضك كذلك كما عدا والتد كك وكذا
الكفاية المبلغ من التصريح بالطلاق البطلان والخطبة يناسب تد قيمهم الذي لا
يراعيه الفقهاء وانما يراعى ما دل عليه الخطاب العربي ومن ثم ان فرق التصريح
وتم **وتحريم** على عالم الخطبة والاجابة وبطلانها وحرمه الخطبة على الخطبة
على خطبة من حارت خطبته وان كرهت وقد **لغظا** **باجابة** ولو كان محرم
للمصالح عن ذلك والتعدي بالاخ فيه للغالب ولما فيه من الايدى والتعدي
ويحصل التصريح بالاجابة بانه يقول له المحرم ومنه السيد في امته غير المكاتب وقد
اذنت والسلطة في محرمه بالاجابة لا اب لها ولا حل وهي والولي ولو محرمه في غير
الكل او غير المحرمه فوجدت في الكفر وقد عين او وليها في اجابته او اذنت في تزويجها
ولو من غير مصير كزوجي من شيت ولا بد في اذن مكانة كتابة صحيحة مع سندها
وكذا امبعضه المحرم والامنة من وليها لان القصد اجابة العقد بعد ما على امر من
ولا يقوم سكوت بغيره بغيره مقام تصريح بخلافه لما نص عليه في الام فقد نقله الشافعي
عن الداركي نقل الاوجه الضعيف والفرق بينه وبين الاكتفاء في استيفاء الحاق
النكاح انه يستحي منه فلا يستحي في اجابة الخطبة والاوجه في صحتها وحالها
كما حكى خلافا من صح كونه تعريضا وخرج من عين ما لو قالت له زوجي من شيت
فانه محل لكل احد خطبتها كما نص عليه او قبل ان يخطبها احد كما في البحر وقول الاستوي
وحل لكل احد خطبته على خطبة غيره بحسب ما فهمه وعلى الاول فلا خصوصية
لهذه **الاجابة** اي الخطب له من غير خوف ولا حياء والا ان يترك او يعرض عنه المحرم
او يعرض هو كان بطول الزمن بعد اجابته حتى تشهد قد ان احواله باعراضه
كما نقله الامام عن الصحاب ومنه سطره البعيد المنقطع وقس على ذلك نواله المالك
في الخبر ما ذكر **فان لم يرد** بان لم يذكر له فاحد من اود ذكر له ما شعر بالاجابة
او بكل منهما لم **تخدم في الاطراف** المقطوع به في السكوت اذ لم يبطل به شيء مقرر وكذا
ان اجيب تعريضا مطلقا او تصريححا ولم يعلم الثاني بالخطبة او علم بها ولم يعلم
بالاجابة او علم بها ولم يعلم كونها بالصريح او علم كونها به ولم يعلم بالحرمه او علم بها
وحصل اعراض من اود من اودها او حرمه الخطبة او فح من يحرم جمع المحرمه
معها او طاله الزمن بعد الاجابة بحيث بعد معوضا او كان الاول حريسا او من
لاصل الاجابة مع سقوط خطبة بمحو اذنه واعراضه والرد لا يبيح وطرقه

رب

قبل

في نسخ العقد فالخطبة اولى والثاني تخدم لاطلاق الخبر وقطع بالاول في
لا تبالا تبطل شيئا ومن خطب خمساً معا او مرتين لم تبطل خطبة احداهما حتى
تتواض ويعلق على رابع ويستحب خطبة اهل الفضل من الرجال من خطب
واجب والخطبة مكتملة للعدد الشرعي ولم يرد الا واحدة حرم على امرأه ثالثة خطبة
الشروط السابقة فان لم يكمل العدد ولا الاك لا تقتصر على واحدة فلا حرمه مطلقا
لا يمكن الجمع **ومن استشير في خطب** او نحو عالم يريد الاجتماع به او معاملته
هل تصلح اولا او لم يستشير في ذلك كما يجب على من علم بالمبيع عيبا ان يخبر به من يريد
شراة مطلقا والاستشارة جري على الغالب وعلم عدم الفرق بين الاعراض
والاموال خلافا للفرق بينهما بان الاعراض استل حرمه من الاموال وذلك لان
المرد هنا استدلال فيه تكشف بضع وهناك سوءة وذو المروءة يبيع في الاموال بما
لا يبيع به هنا **ذكر** وجوب كافي الاكثار والرياض وشرح مسلم كفاوي العقول
وابن الصلاح وابن عبد السلام وتعبير في الروضة بالجواز غير مناف للوجوب
مسألة الشريعة وكذا العرفية فيما يظهر اخذ من الخبر الا ان اماما معا وبه
نص على كمال مال له اي عيوبه سميت بذلك لا فاشي صاحبها اي ما ينزجر به منها
ان لم ينزجر بخوما يصلح لك كما قاله المصنف كالغراب ولا ينافيه الخبر الا في الاحتمال
ان يملك الله عليه ولم يعلم من مستشارة انها وانه اكتفت بخولا يصلح لك تطعن
وصفا اتيح مما هو فيه فيبين دفعا لهذا المحذور ولا يقاس به صلى الله عليه وسلم
غرضه فليزله الاقتضار على ذلك وان توهم نقض شخص منه لانه لفظ لا يتعبد به ولا
بالاجابة **بصدق** ليحذر به لا للصححة الواجبة ومع انه صلى الله عليه وسلم
استشير في معاوية وابي جهم فقال اما ابو جهم ولا يضع عصا **عن عائشة**
وهو كتابة عن كثرة الضرب وامام معاوية فصعلوك لا مال له نعم ان الذكر لا يفيد
اسم كما لمصطلا يباح له الا ما اضطرا اليه وقد يؤخذ منه وجوب ذكر الاخف
فالاخف من العيوب وهذه احد انواع الغيبة المجازية وهي ذكر الغير بما فيه اوفي
خوله او زوجه او ماله بما يكره عرقا او شرعا لا بخوصلاح وانه كرهه فيما
يظهر ولو باستشارة او اياها بالقلب بان امر فيه على استحسان ذلك ومن انواعها المباحة
ايضا التظلم الذي قدرة على انصافه والاستئانة به على تغيير منكرو دفع
عصية والاستئانة بان يترك حاله وحال خصمه مع تعيينه للمضي وان اغنى حاله
لان قد يكون في التعيين فائدة ومجاهرة بنفسه او بدعة بان لم يقال بما يقال
فيمن حمة ذلك الخلقه جلباب الحيا فسقطت حرمة لكن لا بد كغير ما تجاهر
بها الاوجه ان مجاهرته بصغيرة كذا كعقد كرها فقط وشيئ به بوصف بكرهه
فيذكر للتعريف وان امكن تعريفة بغيره لا على وجه القصد بل وجه عدم الحمية
فاحاله الاطلاق ولو استشير في نفسه وقنه مساوفا لا وجه من تردد فيه واقضا
الطلاق ما وجوب بخولا يصلح لكم ان لم يسمع بالا عراض فان رضوا به مع ذلك والالز
الترك والاخيان بما فيه من كل مرقم شرعا او عرقا فيما يظهر من ظاهر وما يحتمل
من غير من يحرم ذكر ما فيه جرح كونا بعيدا وان امكن توجيهمه بان لعقد وحة عنه

الحاجب

ایک لے

۵۱

والنفاق والاتفاق والالتزام
والنفاق وهو من قولهم رفاقا العرب والفتيان
وانما في قوله الخبيث وساد بالهمز عند ولا بد
من القاطع الجليط بيد ذكره في الزوال

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

في كتابه

ولم يرد فيه كما سواهما والقياس ممنوع لان في النكاح من باين التعبد
 بنحو لفظ اباحة وتمليك وهبة وجعله نفيا في النكاح بل لفظ الهدية خصوصية
 في الله عليه وسلم لقوله تعالى خالصة لك من دون المؤمنين صريح واضمح في
 ذلك وخبر البخاري مملوكا بما معك من الثمران اما وهم من معمر كما قاله الفسافري
 لان رواية الجمهور في وجعتهما والجماعة اولى بالحفظ من الواحد او رواية المعني
 لغير الترادف او جمع صلى الله عليه وسلم بين اللفظين اشارة الى قوة حق الزوج وان
 كماله لا يتعقد نكاح الاخرى باشارته التي لا يختص بفهم اللفظ وكذا انكاحه
 على ما في الجوع وهو محمول على ما اذا لم تكن له اشارة مفهومة وتقدر تركيله لا ضرورة
 صريحة ولا يفتي بكتابتها في ذلك اشارة التي يختص بفهم اللفظ **وعقد النكاح**
العربية في الاصح وهي ما عدا العربية من سائر اللغات كما في المحرر وان احسن قائلها
 العربية اعتبارا بالمعنى لانه لفظ لا يتعلق به انحاء فاكثف ببرجته والثاني لا يصح اعتبارا
 باللفظ الوارد والمثال ان يجوز عن العربية صح والافلا ويشترط ان يأتي بما يبعد اهل
 تلك اللغة من كراهة ان فهم كل كلام نفسه والاخر فان فهمها ثقة ونهما فاخبرها
 بمعناها فوجهان صح البلغتي المنع كما في الهمي الذي ذكر لفظ الطلاق واراد معناه وهو
 لا يعرفه قال وصورة ان لا يعرفها الا بعد اتيانها بها فلو اخبره بمعناها قبل صح ان
 يطلق الفصل ويشترط فهم الشاهدين ذلك ايضا كما سياتي **لاكتباية** في الصيغة
 لا مطلقا بنيت فلا يصح النكاح **قطعا** وان نوي بها النكاح وتوفرت التقاربات على ذلك
 لا لا مطلع للشهود المسترط حضورهم لكل فرد فرد منه على النية وبه فارق
 البيع وان شرط فيه الاشهاد على ما مر فيه وقوله ذلك غير موثوق لا الشهادة على
 الترافع بالعقد لا على نفس العقد ولو اختلف قلبي فقام في تزويج امرأة اشترى
 اللفظ الصحيح ولو قاله وجعل الله بنيت لم يصح كما نقله الصنع عن العراقي واقدره باعلى
 لا ذلك كناية وهو كذلك وان نقل الترافعي عن العبادي ما يقتضي صحة حته وخبر
 عن ثنائي الصيغة الكتابية في العقود عليه كما لو قال ابوبنات يا وجعك احد اهل
 بيتي او فاطمة ونوبا معينة ولو غير المستامة فانه يصح ويؤيد بان الصيغة هي المحللة
 لخصطها لا اكثر ولا يكفي وجع ابني احد كما مطلقا **ولو قال الولي وجعك** الى اخر
قال الزوج هلكت مطلقا او قبلته ولو في مسيلة المتوسط كما تم **يتعقد النكاح على**
الرجل لا يتعقد لفظ النكاح او التزويج كما مر وفي قول يتعقد بذلك لانه ينصرف
 الى ما وجه الولي فانه كما لمعاد لفظا هو الاصح في نظير من البيع وفرف الاول
 ان القول وان انصرف الى ما وجه البايع الا انه من قبيل الكايات والنكاح لا يتعقد
 ما خلا في البيع وقيل بالمنع قطعا وقيل بالصح **ولو قال الزوج الولي زوجي**
قال الزوج زوجك بنيت الى اخره **او قال الولي للزوج تزوجها** اي بنيت
 على الرضى وفي الصحيحين ان خاتبة الواهبة قال للنبي صلى الله عليه وسلم تزوجتها
 فقال تزوجتها ولم يقل انه قال بعدة تزوجتها ولا غيرة وخرج بزواجي تزوجني
 تزوجني وتزوجها مني فلا يصح لا شفا الجزم نعم ان قبل او اوجب ثانيا صح ولا يصح

ايضا قل تزوجتها او لا وجنتها لانه استند على اللفظ دون الترتيب والشرع
او اني من بيتك لان الزوج غير معقود عليه وان اعطى حكمه في خواتمك طالق
ولا يصح تعليقه فيفسد به كالبيع بلا اقي لم يرد الاحتياط هنا ولو قال تزوجت
ان شاء الله وقصد التعليق او اطلق لم يصح وان قصد التبرك او ان كل شيء مستند
تعالى صح كما مر نظيره في الوضوء **ولو بشر شخص بولد فقل لمن عنده** هو يعني قول
الشارح جليسه وانما قال ذلك لبيان المص بالمال الدالة على التعقيب في قوله فقل
زوجتكما ان كان اني فقل **زوجتكما** فثبت وبانت اني **او قال** شخص لآخر
ان كانت بنتي طلقت واعتدت فقل **زوجتكما** فثبت ثم بان انقضاء عدتها
والفها اذنت له او قال لمن تحتها اربع ان كانت احداهن ماتت زوجتك بنتي فثبت
فالمذهب بطلان لفساد الصيغة للتعليق والطريق الثاني في صحته وجهاان
القولان فمن باع مال مورثه او زوج امته طائفا بانه فان ميثا حين البيع او التزويج
وفى الاول بينهما محرم الصيغة هناك وخرج بولدها لو بشر بها بنتي فقال بعد بعت
او طنته صدق في الخبر ان صدق في الخبر فقد **زوجتكما** فانه يصح لانه غير تعليق بل
تحقق لان ان حينئذ بمعنى اذ كقولته تعالى وحكما فاني ان كنت مومنين كذا قلته
الشحان ثم قال لا يجب فرضه فيما اذا تفق صدق الخبر ولا لفظ ان التعليق
وتوقف فاذ لك السبكي قال البلقيني ومحل كون التعليق ما اذا كان ليس
الاطلاق والافتيقار فلو قال الولي **زوجتك** بنتي ان كانت حية وكانت غائبة وتزوج
بمصرها او ذكر موطنها وقتها ولم يثبت ذلك فان هذه التعليق يصح معه العقود
نظرا لان هذا البيت بمعنى اذ كما هو ظاهر والنظر لاصل بقا الحياة لا بالحياة
الصدق فيما مر تحت غير الصحة في ان كانت ولان موليتي فقد **زوجتك** او
زوجتك ان شئت كالبيع اذ لا تعليق في الحقيقة انتهى ومحل الاول على ما ذكرنا
موليته والثاني على ما اذا لم يرد التعليق ولا يقاس بالبيع كما تقرر **ولا توقيف**
مدة معلومة او مجهولة فيفسد لصحة النبي عن فلاح النعمة وجاز ولا خصص
بمصر عام خيرة ثم جاز عام الفسخ وقبل حجة الدواع ثم حرم ابد ابانصر المصراع
الذي لو بلغ ابن عباس لم يستمر على حلها مخالفا كافة العلماء وما حكى عنه من ان
عن ذلك لم يثبت بل صح عن جمع من السلف انهم وافقوه في الحل لكن خالفوه فقالوا
لا يترتب عليه احكام النكاح ولهذا انا زكريا في حكاية الاجماع فقال المصراع
محقق وان ادعى بغيره وكذا الحوم لمر الالهية حرمت مرتين وبحت البلقيني صحة
عند توقيفه مدة عمدة او غيرها لانه تضمن بالواقع ممنوع فقد صرح الاصحاح
في البيع بانه اذا قال بعتك هذا حيا لم يصح البيع والنكاح اولى ولان الموت لا يرد
انما والنكاح كالمات في التعليق بالحياة المقتضى لرفعها بالموت مخالف لما اقتضاه
وبهذا ايد اطلاقهم لا يقال لا يلزم من نفي صحته ما نفي صحة العقد بان يقول بزوج
على فاعدا وان تفل عن من فرصته والفا التوقيت ومثل ما تقرر ما لو اذنت
لا تبقى الدنيا اليها غالبا كما اذنت الوالد رحمه الله تعالى بنا على ان العبرة بصحة
العقد لا بمقتضى **ولا نكاح السفار** معجمين اولها مفسرة للسفاري

في خبر

الصحيحين من سفر الكلب رجله رفعها ليبول وكان كلامه ما يقول لا ترفع رجل
في ارفع رجلك منك ومن سفر البلد اذا خلا خطبة عن المهر او عن بعض الشروط
سرعان ما اخبر الحاضر المختل ان يكون من تفسير لاصلي الله عليه وسلم او من تفسير
ان عمره او به او باذنه او به عنه وهو ما صرح به البخاري وابوداود وغيرهم اليه
ولا يصح التعليق على تزويج ابني مثلا **ولا يصح كل واحد منهما**
صدقا الاخرى **فقبيل ذلك** وعله البطلان التشرىك في البضع لان كلاهما يضع
بوليه مورد النكاح وصدقا للاحدي فاشبه تزويجا من رجلين **فان النكاح**
الصحيح **للكا حين** بمثل المثل لانها التشرىك في البضع وما فيه من شرط عقده وعقد
لا يصح النكاح ومقتضى كلامهم ان علي ان تزويجي بعتك استيجاب قائم مقام
زوجتي والالوجب القبول بعد ولو جعل البضع صدقا للاحدهما بطل من جعل
بضعها صدقا فقط فني **زوجتكما** علي ان تزويجي بعتك وبضع بعتك صدقا
بني يصح الاول فقط وفي عكسه يبطل الاول فقط والثاني لا يصح لوجود التعليق
قال الاذري وهو المذهب وعم البلقيني ان ما صححه المم مخالف لاحاديث الصحيحة
ونصوص الشافعي **ولو سمي واحد منهما بالاصح جعل البضع صدقا** كان قال
ببضع كل والف صدقا للاحدي **بطل في الاصح** لبقا معنى التشرىك والثاني يصح
لان ليس على صورة تفسير السفار ولانه لم يجعل من المهر ولو قال لمن تحل له الامة
زوجتك امي علي ان تزويجي بعتك برفقة الامة فزوجه على ذلك صح النكاح كان
لعدم التشرىك فيما ورد عليه عقد النكاح بمثل المثل لكونها عدم التسمية
والقبول في الاول وفساد المسمى في الثانية اذ لو صح المسمى فيما لم يزم صح
نكاح الاب خارية ابنته وهو ممنوع ولو طلق امراته على ان يزوجه زيد مثلا بعت
صدقا البنت بضع المطلقة فزوجه على ذلك صح الزوج بمثل المثل لفساد المسمى
لوقع الطلاق على المطلقة او طلق امراته علي ان يعتق زيد عبده ويكون طلاقا
نوصنا من عتقه فاعتقه على ذلك طلقت ونفذ العتق في احد وجهين نقله في
اصل الروضة عن ابن عمر وهو الظاهر وجع الزوج على السيد بمثل المثل والسيد
على الزوج بعتة العبد وسبيل من كلامه وغايره انه لا بد في الزوج من علمه
ان طنته حل المرأة له فلو جعل حلها لم يصح نكاحها احتياطاً لعقد النكاح وقد سئل
ابو الدرداء رحمه الله تعالى عن قوله الاذري في قوله وغيره ان الاصل في عقود القوام
الفساد والعلم بشرط وعقد النكاح حال العقد شرط كالا فاذ اطلق **زوجتك**
ولا سئل عن انعاقه فاذا هو جاهل بحيث لا يسئل عن الشر وط لا يعرفه الا
ولا علمها عند العقد هل يحتاج الي محلل ام يجوز ان يتزوج به ونه وما تقرر
الحائي فاحل بان معنى قوله المدة كورا ان الاصل عدم اجتماع معتبرا وان
كان الاصح الحكم بصحتها لانها الظاهر من العقود الجارية بين المسلمين وحلها
للمعروف فحال انغيرهم كذا لك او ان كانا الف في عقود العوام فسألتها
معرفة العوام معتبرا انها خلاف غيرهم واما ما قاله وغيرهما من ان العلم بشرطه

وارتقا وقد عهد الاثنية **عند العقد فاطل على الذهب** كالوفاة
لان العبرة في العقود بما في نفس الامر وخرج بعد العقد تبينه قبله نعم
قبل محض من الاستدراك تبينه عند والطريق الثاني هو صحيح في احد قولين انما
بالسبب بيمين او بيمين الفسق او غيره يعلم الحاكم حيث ساع له الحكم بعلمه فليس
التفريق بينهما ولو لم يترا فاعا اليه مالم يحكم حاكم كراه بصحة او بفساد
سواء كان الشاهد عدلا ام مستورا او يكون المستر يزول باخبار عدل بالفسق ولو
مفسر محله فيما قبل العقد بخلافه بعد لا نقادة ظاهرا فلا بد من ثبوت مبطله
او اتفاق الزوجين على فسقهما عند العقد سواء اعلم به عند ام بعد مالم يعلم
قبل عند حاكمه بعدلين وحكم بصحته والام ينفك لا تعلق فيما اي بالنسبة لحق
الزوجية لا التفريق بالنكاح وذكر ابن الرفعة في المطلب بحثا عدم قول افتراق المستطوع
في ابطال ما ثبت لها من المال ومثلها الامة بمحل سلطانها بالاقا فاما هو فيما يتعلق
بحكمها دون حق الله تعالى فلو طلقها ثلاثا واقاما او الزوج بنية بفساد النكاح فذلك
او غيره لم ينفك لذلك بالنسبة لسقوط التخليل لانه حق الله تعالى فلا يرتفع
بذلك قاله الحنفية والاشاعرة لان اقدامه على العقد يقتضي اعتراؤه باستحجام معتبرا
نظير ما مر في النكاح والحوالة وقضيته سماعا من روجه ووجه وهو غير مراد فالمراد
عليه من التخليل الاول وبما علم ضعف قول الرضا في صحة بيمينه ان ثبت السبب ولم
يسبق منه اقرار بصحة نعم ان على المفسد جاز لها العمل بقضيتها بطلانها اذا علم الحاكم
بما فرق بينهما كظاهرة الاتي قبيل فصل تعليق الطلاق بالارزمنة وما انفك عن الكافي من
عدم التفريق لما حمل على غير الحاكم مع انه منازع فيه وانما هو بحث لا ادري
وبحث السبكي فتول بيمينه اذا اقر بفساد النكاح من المهر او لم يسبق منها اقرار بصحة
وخرج باقاما او الزوج ما لو قامت حسنة ووجدت شروط قيامها فسمع كما نقله صاحب
الانوار وغيره واعتمد وذكر البغوي في تعليقها ان بنية الحسنة تقبل للتميم ذكرها في
الشرها ذات الالحاق بنية الحسنة عند الحاجة اليها كان طلق شخص واحد ووجه وهو
بما شرها واعتق رقيقة وهو ينكر ذلك اما اذا لم تدع اليها حاجة فلا تسمع وهذا
كذلك ندم على ذلك والوجه الله وهو حسن **ولا اثر لقول الشاهدين** كانه
العقد **فاسقين** مثلا لا ينفك عنهما مقرران على غيرهما نعم لما اثير في حقهما فلو حضرا عقد
احتمما مقلدا ثم مات وورثها سقط المهر قبل الوطى وفسد المسمى بعده فيجب
المثل اي ان كان دون المسمى ومثله لا اكثر كاحثه بعض المتأخرين وهو واضح لا
يلزم انهما او جبا باقرارهما حقا لهما على غيرهما **واقرار الزوج به ولو**
فرق بينهما مواخذه له بقرانه وهي فرقة فسخ لا تنقضي عنه **او على الزوج** العقد
بالفسق **فصل في مهر المسكينة ان لم يدخل بها والا** كان دخل بها فقل عليه ولا بد
لان حكم اعترافه مقصور عليه ومن ثم وراثته لكن بعد حلها انه عقد بعدلين وخرج
باعترافه اعترافا بخلافه او شاهد فلا يفرق بينهما لان العصمة بيده وهو يرد
فيها والاصل بقاؤها ولكن لو مات لم ترثه وان ماتت او طلقها قبل الوطى فلا ينفك
بعده فلها اقل الامرين من المسمى ومثل ما لم يكن محجورا عليها بسفه في القهر

فساد

اقرارها في المال كالمروحة الاسنوي ان محل سقوطه قبل الوطى اذ لم يقبضه
لم يسترده اخذ من قول الرافعي لوقا له طلعتي فقلت الوطى في الرجعة فقالت بل قبله
وقت وهو مقولها بالمهر فان كانت قضيتها لم يرجع به والا نظر اليه الانصاف والنصف
الذي شكره هناك بمثابة الكل هنا وما جيب به عن ذلك بان الزوجان في تلك انقضاء على
حصول الموجب للمهر وهو العقد واختلاف في المقر له وهو الوطى وهذا تدعي في السبب
الموجب له فلو ملكها شيئا منه لملكته بغير سبب تدعيه ردة الوالد كملكته تعالى
بان الجواب المذكور لا يجدي شيئا والعقد التسوية بين المسكينين اذ الحامع
المعتن بينهما ان من في يده المال معتزف بانه لغيره وذلك الغير يتكره فيقر الماله ويده
فيها ونقل ابن الرفعة عن الرضا برأيه لوقا له كتحتي بغير ولي وشهد فقال بل هما
مددت يمينها لان ذلك انكار لاصل العقد قال الرضا كشي وهو مانع عليه في الام
يردود بانه تفريق على تصديق مدعي الفساد فالاصح ان القول قوله والى كلام ابن
الرفعة ما يدل عليه حيث قال وكان ينبغي تجزئته على دعوي الصحة والفساد **ونسحق**
الاشهاد على المرافعة بغيرها احقياط اليوم من انكارها وباحتها لا ذري
ندبه على المحبرة البالغة لياترفعه لمن يعتبر اذ لها وبخبره فيبطله **ولا يشترط** ذلك
لصحة النكاح لان الاذنة ليس ركنا في العقد بل شرط فيه فلم يجب الاشهاد عليه
وبرضاها الكافي في العقد يحصل باذنها او بيمينه او باخبار رويها مع تصديق الزوج
وبكسره وشمل ذلك الحاكم وبه اقرني القاضي والبيهقي وما قاله ابن عبد السلام
والبلخي من ان الحاكم لا يزوجها حتى يثبت عنده اذ لا يملكه بل ذلك بحكم الحاكم فيجب
فهر مستندة هبني على ان تصرف الحاكم حكم والمحقق خلافة واقفي البيهقي بان
الشرط ان يقع في قلبه صدق المحرر له بانها اذنت له وكلام القفال والقاضي بوجوب
وعليه حمل ما في البحر عن الاصحاح انه يجوز اعماد صبي ارسله الولي لغيره ليزوج
موليته والا وجه محجى ما مر في عقدة بمسكون من هنا ان الخلاف انما هو في جواز
مباشرته لاني الصحة كما هو ظاهر لما مر ان مداه على ما في نفس الامر **فصل**
في عقد النكاح وما يتبعه **لا تزوج امرأة لنفسها** ولو باذن من ولها **غيرها**
ولو بوكالة من الولي بخلاف اذنها لغيرها او محجورها وذلك لاية فلا تفضلون اذ لو
جاز لها تزوج نفسها لم يكن للعصل تأثير والخبرين الصحيحين كقوله الامة كاحمد
وغيره لانكاح الابوي الحديث المار بما امرأة انكحت نفسها بغير اذن ولها وقاها باطل
وكرهه ثلاث مرات وصح ايضا لا تزوج المرأة المرأة ولا المرأة نفسها نعم لو لم يكن لها ولي
قال بعضهم اصلا وقال بعضهم يمكن التوجه له جاز لها ان تقوض مع خاها امرها الى
مختمه بعد اقراره بيمينه لانه يحكم وهو كالحاكم وكذا الولي معه عدلا صح على المختار
وان لم يكن مختمه السيدة الحاجة اليه كاحمد بن عبد الله بن المقرئ تبعه لاصله قال
في المهرات ولا يختص ذلك بعقد الحاكم بل يجوز مع وجوده سفلا وحضرا بعا على
الصحيح في جواز التحكيم كما ذكر في كتاب الفضا قال العراقي ومراد الاسنوي ما اذا
كان المحل صالحا للقضا والمالك الذي اختار به النووي انه يكفي العدة ولا يشترط كونه
صالحا للقضا فغرضه السفر وقد انقضى احواله ولو قاضي ضروري وايدة الاذري وحاصله

انه المندار على وجود الفاضي وفقد لا على السفر والحضر ثم لو كان الحاكم لا يدرى
بدرهم لها وقع لا يحتمل المثلث عادة كافي كثير من الاولاد في زماننا اتجه نحو
امرهم العدل مع وجوده وان سلبنا انه لا يميز بذلك بان علمه عليه بذلك حاله
وخرج بنزوح ما لو وكل امرأه لتوكل من بزوح موليته او وكل موليته لتوكل من
بزوحها ولم يقل لها عن نفسك سوا قال عن ام اطلق فوكلت وعقد الوكيل فانه
يصح لانها سفيرة محضه ولو ابتليها بولاية امرأة الامامة فقد حكمه للمضي و
كما قاله ابن عبد السلام وغيره وقيامه نصيبه بزوحها وكذا الزوج وجب كافتقاره
بدار الحرب فيبطل الزوجان عليه بعد اسلامهما ويجوز ان هذا الوجه لا يلفظ الوكيل
كما ياتي ولا يقبل **نكاح الحاد** بولاية ولا بوكالة لان محاسن السرية تقتضي
فطمها عن ذلك بالكلية لما قصد منها من الحيا وعدم ذكره اصلا والختي فيما ذكر
مسماها كما جرم بها بن المسلم في كتاب الحناني وبحثنا في المجموع في نواقض الوضو
وقال له ارفيه نقلا فانها انصحت ذكره ولو بعد العقد صح كافتقاره وقد جرم بذلك
السبكي في كتاب الحناني كما قاله الزركشي **والولي في نكاح** ولو في الدبر **الاول**
بان زوجت نفسها بحضرة شاهدين ولم يحكم حكمه فيه بشي **بوجوب** على الزوج ان ينفق
دونه السفيرة كما ياتي **من المثلث** كما صرح به الحناني في المسمى لنكاح ولا في
البكارة لو كانت تكثر كما صرح به في المجموع في الكلام على البيع الفاسد وفريق بينه وبينه
بان انكاح البكارة ما دون فيه في النكاح الفاسد كما لنكاح الصحيح بخلاف البيع
الفاسد فانه لا يلزم منه الوطى **الحاد** وان اعتقد الشخص شيئا من اختلافه
في صحة النكاح لكن بمنزلة معتقد تخريبه ما لم يحكم حاله بصحته او ببطلانه والا
فكل جمع عليه كما قاله الماوردي ويمنع حينئذ على مخالفته نقضه اما الوطى في نكاح
بلاولي ولا شهود فلا حد فيه كما افق به الوالد رحمه الله تعالى وسبب مقتضى
في باب الزنا ان شأبه تعالى **ويقبل اقرار الولي بالنكاح** على موليته **الاول**
حالة الاقرار **بالاشهاد** وهو ما يجزى من اب او جد او قاض في مجبونه بشرطها
الا ان لم تصدقه البالغة لما مر ان من ملك الا نكاح ملك الاقرار به غالبا **والا**
بان لم يكن مستقلا لان نقا اجارة حالة الاقرار كان ادعي وهي ثيب انه زوجا
كانت تكرا او لا نقا كفاة الزوج فلا يقبل العجوز عن الاشارة دون ادائها **ويقبل**
اقرار الحرة باللعنة العاقلة ولو سفينة فاسقة سكرانة بكر او ثيبا
النكاح من زوج صدقها على ذلك ولو غير كفو **على الحد** وان كذبها الولي
وشهو وعينهم او انكر الولي الرضى بدون الكفو لا احتمال نسيانهم ولا جهلها
فلم يوثق انكار الحرة ولا بد من تفصيلها الا في قول من وجب طهره وفي خبر
علي بن ابي حمزة ان كانت **ان** يعتبر من اهلها ولا يباي في ذلك ما سبب في الدعوى
من التبايها اقرارها المطلق لا في محله في اقرار وقع في جواب دعوى لان تقبلها
ينفي عن تفصيله وما هنا في اقرار مستند او لو اقرار الجبر لو اقر وهي لا حرة
السابق فان وقع معا قد اقرارها كما رجحه الشافعي في تدريسه لتعلق ذلك
بدهنها وحققا وصوبها الزركشي وافق به الوالد رحمه الله تعالى وفيما اذا قيل

احتمالان في المطلب او جهلا الوقف ان روي الظهور والابطال وكذا العلم
ببطلان عين السابق واحد الزوجين القن يعتبر مع تصديقه تصديق سيدة
ولو قل رجل هذه زوجتي فسكت او امرأه هذا زوجي فسكت وما من المقترين
الساكن دون عكسه وفي الاولى لو انكرت صدقت بيمينها ومع ذلك يقبل جوعها
ولو بعد موته كما ياتي اخر الرجعة لانها مقدرة بحق عليها وقدمات وهو مقبوعا
الطالبة وفي التهمة لو اقر بالنكاح وانكر سقط حكم الاقرار في حقه حتى لو عاد بعد
ذلك وادعى نكاحا لم نصح ما لم يدع نكاحا جديدا او ما يقرر علم ما افق به بعض
التاخرين فحين مات عن زوجة فمترلة فمترلة فمترلة فمترلة فمترلة فمترلة فمترلة
قبل موته بسبعة اشهر فقامت بينة بانها اقر قبل موته الثاني ان يطلعا في ثلاثا
لا تسمع دعواها وبينهما لان ادعت نكاحا مفصلا ومنه ان تذكر انها خلعت خطلة
بشرطه ثم تقبم بينة بذلك بخلاف دعواها مجرد اقرار لان دعواه مجردة عن دعوى
فسن الحق غير مسموعة على الاصح وبخلاف دعواها النكاح وانها اقر بانها في عصمة
وعقد نكاحه ولم تفصل بذكر مضي من يمكن فيه العدتان والتحليل وغير ذلك
لانها لم تدع اقرارا بما يبيح له نكاحها واقرارها بانها في عصمة وعقد نكاحه لا
يقضي اقرارها منه لاحتمال ابرين على السوا لنكاح السابق ويلزم منه تكذيب
البينة باقراره بالثلاث ونكاح اخر احثناه بعد امكن التحليل والارث لا يثبت
بالنكاح انتهى والحاصل **لها** حيث ادعت بانها اقر بانها في نكاحه بعد مضي امكن
التحليل من طلاقها الاول واقامت بينة بذلك قبلت ويرث والا فلا وعلى هذا محل
قول الزجد اليمني نصح دعواها وبينتها ونزولها لا منافاة بين البينتين لا مكن
ان كانا غير بيين ثبت النكاح والاولوية بالبينة لسهولة حصولها وعن القدر بمقتضى
القبول مطلقا وهو قضية كلام المصومين من نفاة عن القدر ومحملة على
الحكاية عن الغير **والا** لو ان لم يل المال لغيره وسفه بعد البلوغ على المصولة انما
يصح عليه خلافا لم يسمع ان ولاية تزوجها تابعة لولاية مالها **تزوج البكر**
ويراد فيها العذراء لغة وعرفا وقد يفرقون بين ما يطلقون البكر على من اذ لها
السكوت وان زالت بكارتها ويخصون العذراء بالسكر حقيقة والعمر يطلق
على مقاربة الحيفض على من حاضت وعلى من ولدت او حبست في البيت ساعة
لمت اوار هقت العشر **منعقة وكبر** عاقلة او مجبونة **بغير اذنها**
لغير الدار قطني الشيب احق بنفسها من وليها واليه يزوجها ابوها وهو
جميع عليه في الصغيرة ويشترط لصحة ذلك كفاة الزوج وبشارة بحال صداقها
عليه كما افق به الوالد رحمه الله تعالى ولو من مفسدة لم يصح لانها خصها
حتمها وليس منوعا على ان اليسار معتبر في الكفاة خلافا لبعض التاخرين لعدم
عداوة بينهما وبين الزوج كما تحته العرافي وعدم عداوة ظاهرة بينهما وبين الولي
والا يزوجها الا باذنها بخلاف غير الظاهر لان الولي يحاط لمولته بخوف

العار وخوة وعليه تحمل اطلاق الماوردي والروابي الجوان واعتبار الايزي
هنا دون ما ترقى الزوج لظهور الفرق بين الولي المحرم والزوجه لان انتقال الوالد
بينهما وبين ولدهما يقتضي ان لا يزوجه الا من يحل له تزويجها منه كانه
عليها اما مجرد كراهتها له من غير رضا فلا تؤثر لكن بكرة له تزويجها منه كانه
عليه في الام لا يقال يلزم من اشتراط عدم البتة انتفاء الولية لتساوقها لا يمنع
ذلك ما سيعلم في محله انما قلنا لا يكون مفسدة والحق الحقائق بالحيرو وكيله
وعليه فالظاهر انه لا يشترط فيه ظهورها لوضوح الفرق بينهما ولقوا مباشرة
دون صحة كونهم مهر مثلها حال من نقد البلد وسبب في مهر المثل ما يعلم
منه ان حمل ذلك فمن لم يعتد بالاجل وغير نقد البلد والاجاز للموكل
وبغير نقد البلد واشترط ان لا تتضرر به لغيرهم او عي والافسخ وان لا يلزم
الح والاشترط ان لا يخاله ابن العماد ليدل بمنعها الزوج منه ضعيفان بل الثاني
شاذ لوجود العلة مع اذنها **ويستحب استئذانها اي البكر البالغة العاقلة**
ولو سكران في تطييب القلبها وعليه حملوا خبر مسلم والتكرير سببا مرها ابوها
جمع بينهما وبين خبر الدار الحظي المار اما الصغيرة فلا اذا نكحها وحث بعضهم
نكحها في المارة لا لطلاق الخبر ولا في بعض الامة او جبه ويستحب حينئذ عدم
تزوجها الا لحاجة او مصلحة ويندب ان يرسل ثقة لا يحتملها لموليتها وامر
اولي ليعلم ما في نفسها **وليس له تزويج ثيب عاقله وان عادت بكرا كما مر**
به ابو خلف الطبري في شرح المفتاح **الابادتها** لخبر مسلم الثيب احق بنفسها
من ولدها ووجهه انها لما رست الرجال زالت عنها وتعرف ما يضرها وما ينفعها
منهم بخلاف البكر فان كان الثيب صغيرة عاقلة حرة **لم تزوج حتى تبلغ** لوجوب
اذا هو هو متعذر مع صغرهما اما المجنونة فتزوج كما ياتي واما القنينة فيزوجها السيد
مطلقا **والجواب** الاب وان علا **كالا ب عند عدمه** او عدم اهليته لان له ولادة
وعصوية كالا ب بل اولي ومن ثم اخفى بتولي الطرفين ووكيل كل مثله لكن الحد
يوكل فيهما ووكيلين فالوكيل الواحد يتولي طرفا فقط **وسواء** وجود الثبوتية المقتضية
لا اعتبار اذها **ان قلت البقرة بوطي جلال او حوام** او شبيهة وان عادت وكان
الوطي حالة النوم او خوة لا خلاف في ذلك يسمى ثيبا فليست لها الخبر وابداء الشهادة
عليه لقوله عز وجل وان طهرها لا يوصف بحل ولا حرمة غير صحيح لان معناه ان الوطى
معها كالتفان في عدم التكليف فلا يوصف فعله بذلك من هذه الحبيشة وان
وصف بالحل في ذاته لعدم الاثر فيه وقوله لا يجلو فعل من الاحكام الخمسة
او السنة محل في فعل الكلف **ولا اثر لحائضها** بلا بكرة ولا لوطي في
كسطة وحدة حبيض واصبح في الاصح خلا فالسراج مسلم ولا لوطي في
الدير لعدم مهارتها للرجال بالوطي في حمل البكرة وهي على غلبتها وحائضها
وقضيتها ان الغلبة للوطي في فروعها ثيب وان ثبتت البقرة والاخر خلافه
بل هي كسائر البكر كسنة في الاث في التخليل وان فرق بعضهم بينهما بانه اذا
اشترطت والحائض مبالغة في التنفير عما شرع التحليل لاجله من الطاهر

ولا

يد هنا لان المدار على نوال الحيا بالوطي وهو هنا كذا اما لو كانت
مجان غير ادمي كقرد فالوجه انها كالثيب ولو خلقت بكرا فحكمها حكم
دعوى البكرات ولو فاسدة بلا يمين كما قاله ابن القري وبه يمينها فيما يظهر في دعوى
الثبوتية قبل العقد وان لم تزوج ولا تسال عن الوطى فان ادعت الثبوتية بعد
العقد وقد زوجهما وولدهما من غير اذن لها نطقا فهو المصدق بيمينه لما في
نقد يقها من ابطال النكاح بل لو شهدت اربع نسوة عند العقد لم يبطل لحوار
انها باخوا صريح او انها خلقت بد ونكحها كاذرة الماوردي وان افق القاضي
خلافه **ومن على حاشية النسب كاخ وعم** لا يوبن اوب وابن كل منهما **لا**
في معنى الاب لوقوع شفقة **وخروج الثيب العاقله البالغة** الخرسا اشار لها
الفهمة او بكتبتها كما حثه الادريسي وهو ظاهر ان فوت به المذن كما قاله في ان
كتاب الاخريس بالطلاق كناية على الصحيح فلم تكن اشارته مفهمة ولا كناية فالوجه
انها كالمجنونة فيزوجها الاب ثم الحد ثم الحاكم دون غيرها اما الناطقة العاقلة
فتزوج **نص في الاذن** ولو بلفظ الوكالة للاب او غيره او بقولها اذنت له في ان يعقد
لي وان لم تذكر نكاحا كما يحث بعضهم ويؤيده قولهم يكفي قولها رضيت من بركة
او اوب او بما يفعله اي وهم من ذكر النكاح لا ان رضيت اي او بما تفعله مطلقا
ليس للولي مع الثيب امر ويعلم ما ياتي اخرا الفصل الا في ان قولها رضيت ان
زوج او رضيت فلا تارة وجها متضمن للاذنه للولي وقد ان يزوجهما به بلا قيد
استدراك ويشترط عدم رجوعها عنه قبل كمال العقد لكن لا يقبل قولها فيه الا
بينية قال السنوي وغيره ولو اذنت له ثم عزل نفسه لم ينعزل كما اقتضاه كلامهم
لاذنه بالنية النص فلم يورث فيها عزله لنفسه وتقييد بعضهم له بما اذا كان قبل
الاذن والا كان رده او عضله ابطالا له فلا يزوجهما الا باذن جديد فيه نظر لما ذكرناه
يقول البكر البالغة العاقلة اذا استودعت وان لم تعلم الزوج **سكوتها** الذي
للقهرن بخوبى كما مع صياح وضرب خد الخ برقطعا والخبرة بالنسبة للنكاح ولو
غير كفوء وان طنته كفوءا فمحملة كغيره لا دون مهر المثل او كونه من غير نقد
البلد في الاصح لخبر مسلم السابق وقوة حيا بها والثاني لا بد من النطق كما في الثيب
وكسوتها قولها لم لا يجوز ان اذن جوابا لقوله يجوز ان اذن وجب او تاذن
اما اذا استاذن وانما تزوج تحض نقا فلا يكفي سكوتها وافق البغوي بالخلاف اذنت
بغيره بل هو غيرا فزوجت ثم قالت لم اكن بالغة حين اقربت صدقت بيمينها وفيه
نقد لا كيف يبطل النكاح بمجرد قولها السابق منها نقضه لا سيما مع عدم
ابدا بها عند رآني ذلك **والحق** وعصيته **والسلطان كالاخ** فيزوجون الثيب
البالغة بصريح الاذن والبكر البالغة بسكوتها وكون السلطان كالاخ في هذا
لا ينافي قوله عنه بمسايل يزوجه فيها ذوات الاخ كالمجنونة **واحق الاولياء**

تعيين فزوجها ولها باطنا وان لم تعرفه ولا عرفها اذنت لاحد اولي
مناصب الشرع صح وزوجها في الاخيرة كل منهم وتزوجها اعني القاض او
بنابة اقتضتها الولاية كما صح في الامام في باب الفضا وهو المعتمد فلا يصح اذ
لها لم يحل لها نعم اذنت له وهي في غير محل ولايته ثم زوجها وهي في محل ولايته
انجحت صحتها كما افتي به والده رحمه الله تعالى ولا نظرا الى ان اذنتها لا تقترب عليه
اثره حاله لان ذلك ليس بشرط واذن لمن يزوج فنه او يتك موليته بعد سنة ولم
يشترى له الخو بعد تحللها صحيح ايضا وانما لم يصح سماعه لبينته بحق او تركه
خارج عمله لان السماع سبب للحكم فاعطى حكمه بخلاف الاذن فانه ليس سببا
لحكم بل الصحة مباشرة التزوج فيكون وجوده مطلقا وما تقدم علم انما لو اذنت له
ثم خرجت لغير محل ولايته ثم عادت ثم زوجها صح وتحلل للخروج منه او منها
غير مبطل للاذن وقد صرح بالثانية ابن العماد فاما ما على الواسع البينة ثم
خرج لغير محل ولايته ثم عاد يحكم بها ومثلها الاولى فيما يظهر وان نظرت في الاذن
والزنا كشي وزعم ان خروجها وعودها كما لو اذنت له ثم عزل ثم ولي مورد ولا
خروجها عن محل ولايته لا يقتضي وصفه بالحل بل لعدم الولاية عليها فالسنة
مختصة بان كما هو ظاهر وولاية القاضي تشمل بلادنا حينه وقراها وما بينهما
من المساتين والمزارع والتباديه وغيرها كما افتي به والده رحمه الله تعالى فقد قال
ولو ناداه كاتنين في طرفي ولايته افضله ولو زوجها فهو وليها الغايب في وقت ولده
بالبينة قدم الولي ولو قدم وقال كنت زوجها قبل الحالم لم يقبل ولو ثبت زوجي
الفاضل قبل تزويجه بان بطلانه **وانما يحصل العزل من الولي اذا دعت بالحق**
حائلة ولو سفيمة **الى كفو** ولو عينا او مجبوا بالبا وقد خطبها وعينه ولو بالي
بان خطبها اكفاد عت الى احدهم او ظهرت حاجة محنونة للنكاح **وامتنع** ولو
لنقص المهر في الاولى او قال لا تزوج الامن هو اكفاهم او هو اخوها من الرضاع او
حلف بالطلاق في لانه وجها او مدهه لا يري حلها لهذا الزوج لوجوب اجابته
كالحاكم المضطر ولا نظرا لقرارة بالرضاع ولا خلفه ولا مدهه لانه اذا زوج
باجبار الحاكم لم ياتم ولم يحث ولو امتنع من التحليل للخروج من الخلاف اوله في دليل
الخير عند لم ياتم به بل يشا به على قصده قاله بعض المتأخرين قال الاذرع
وفي تزويج الحاكم حينئذ فظهر لفقد العضل انتهى وقضية كلامه تقرير ذلك
الحث والادب كما دل عليه اطلاقهم انه حيث وجدت الكفاة لم يعد **وتزوج**
المجبرة كفو **واما اد الاب** او الجدة المجبر كفو **غير فله ذلك** وان كان معها
بذل اكثر من مهر المثل كما صرح به الامام في كتاب الطلاق وحكا عنه في
الكفاية **في الاصح** لانه اهل نظر منها والثاني يلزمه اجابتهما اعفا فافها وحقا
السكنى وغيرها والمعتبر في غير المجبر من عيبته مجزما كما اقتضاه كلامهما لان
اصل تزويجهما يتوقف على اذنها ولا ياتم في الباطن لعزل مانع بخل بالكفاة
علم منه باطنا لم يمكن اثباته **فصل في موانع الولاية للنكاح** **ولا**
لغيره كله ولو مكاتب او مبعضا وان قل لنقصه نعم له خلافا للفتاوى

تزوج

امة ملكها ببعضه الخو بنا على ان السيد يزوج بالملك لا بالولاية ومثله
ببل اولي لنظام ملكه لكن باذن سيده واقتم ثني ولاية الرقيق جواز كونه
ولا وهو كونه له في القبول لا الاجاب كما قدر في الوكالة **وصي** **فيجوز** **لنفسها**
ايضا وان تقطع الخو له نفلسا لزمه المقتضى لسلب العبارة فيزوج الا بعد
سنة فقط نعم لو قل جد اليوم في سنة انتظرت الافاقه كالاعمال كتحته الاذرع
ولو قصر زمن الافاقه جد ففوضا لقدم اي من حيث الانتظار لا من حيث عدم
محة النكاح فيه لو وقع ويشترط بعد افاقته صفاوه من اثار خجله
على حدة في الخلق كما افهمه قوله **وتختل النظر** وان قل ويختل الاذرع بخلافه
تعين حمله على نوع لا يوثق في النظر في الاكفا والمصلح **مهر** **او جيل** اصل او
عارف او باسقام بغيره عن اخيار الاكفا **والنكاح** **عليه** **سنة** بان بلغ
غير شهيد ثم حجر عليه ولا يات له **على المذهب** اذ لا يلي امر نفسه فغيره اولي
ويصح تزويجه في قبول النكاح لا اجابته كما مر بنظره في الرقيق والطريق الثاني
وجها ل احد هما هلا والثاني يلي لانه كامل النظر في امر النكاح واما حجر
عليه لحفظ ماله اما سفيه لم يحجر عليه فيل كما حثه الرافعي وهو ظاهر في الم
ومقتضى كلام المصنفان كما رو عنه وهو العتد وان صح جمع خلافة واما حجر عليه
بلس قبل لانه كامل واما حجر عليه لحق الغير لا لنقص فيه **ومتي كان المعنى** **اولا**
من عصبة النسب او الولاة متصفا ببعض هذه **الصفات** **فالولاية** في الاولى لا قرب
عصبة المعنى على المعتمد كالارث وفي الثانية **لا بعد** نسب فلا فلو عتق امة
وما نحن ابن صغير واب او اخ كبير وزوج الاب والاخ لا الحاكم على المنقول المعتمد
وان نقل عن نص وجمع متقدمين ان الحاكم هو المزوج وانصره الاذرع واعتمد
جمع متأخرون وقول البلقيني الظاهر والاحتياط ان الحاكم هو الذي يزوج بعارضة
قوله في المسئلة تنصون تدل على ان الاعد هو الذي يزوج وهو الصواب لان
الاثر بجم كالعقد ولا جماع اهله السير على انه صلى الله عليه ولم زوجه وكيله
عمرو بن ابيه ام حبيب بلحسنة من ابن عم ابيها خالد بن سعيد بن العاصي او
عثمان بن عفان كفو ابها اي سفيك ويقاس بالكفو سائر التواضع السابقة
والاينة ولهذا قيل كان ينبغي تأخير هذا عن كل ما ومتى ان المانع عادت الولاية
ولو زوج الاعد فادعي الاقرب انه زوج بعد تاهله قاله الماوردي فلا اعتبار بما
والزوج فيه الى قول الزوجين لان العقد لهما فلا يقبل فيه قول غيرهما وجزم
بما زوجها بعد تاهل الاقرب بعدم الصحة سواء علم ذلك ام لم يعلم **والا** **ان**
ان لا يزوج **غالب** يعني بان قل جدا كالحاصل **بما** **ان** **الصحة** **انتظر** **ان**
الاصح لان من شأنه انه قريب الزوال كالنوم وقيل لا تنتظر افاقته بل تنتقل للولاية
الا بعد كالحقون والسكر بلا تعد في معني الاغما فان دعت حاجته الى النكاح
في زمن الاغما او السكر فظاهر كذا تمام عدم تزويج الحاكم لها وهو خلاف
لما وبما تقدم وعلم ان قول الشاوح اي يوما ويومين في كل عاين في الروضة

واصلها اشار به الى ان الخلاف جار فيما دون الثلاثة كالاستفاد من الكتاب
الاولي غير ان حمل الشارح على ذلك فاد كونه منقولا واذا ايضا ان الغاية تلك
ولاد او هم كلامه الزيادة اذ هي اقل الكثرة واكثر القليل وقد اناط الشرع بها احكام
كثيرة ولم يفتقر ما زاد عليها **وقيل** تنتقل **الولاية للأبعد** كما في الجنون **ولا بعد**
المفروض ان كان له كتاب او اشارة مفهمة والا روج الأبعد ومصلحة تروجه ومثله
تزوج به بالكتابة مع ما فيه من ارجح ولا **العمى** لا يقدرة معه على البحث عن الاكابر
وقد رتبها بانه انما هو لتعذر تحمله والافني مقبولة منه في اماكن تاتي والثاني فالحج
لنقصه كالشهادة ويرد بما مر بعد لا يجوز لقاض تفويض ولاية العقود واليها
نوع من ولاية القضاء على ما مر ان عقده بهم ومعين لا يشبهه بشر ايه معين او غيره
له **ولا ولاية لفا سق** غير الامام الاعظم مجازا كان او لا فسق بشر الخوا ولا اعلن
بفسقه او لا **على المذهب** بل تنتقل الولاية لان بعد لحول لا تكاح الا بولي موثقا اي
عدل والقول الثاني انه يلى لان الفسقة لم يمنعوا من التوقيع في محله ولا يروى عنه الفسق
ابن عبد السلام بان الوانع الطبيعي قوي من الوانع الشرعي وافق الغرض الى بانه ان كان
لوسيلة الولاية انتقلت الى حاكم فاسق ولي والا فلا قال ولا يستبدل بالقوي بغير
اذ الفسق عم العباد والملاذ قال المصنف وهذا الذي قاله حسن ويخفى العمل به واحتمل
ابن الصلاح في فتاويه والمعتد ما اقتضاه اطلاق الكتاب لان الحاكم يزوج للمصرورة
وقضاة نافذ اما الامام الاعظم فلا ينعزل بالفسق فيزوج بناته ان لم يكن له ولي
خاص وبنات غيره بالولاية العامة وان فسق تخليها لثانته ولو تاب الفاسق توبة
صححة روج حالها قاله البغوي وهو المعتقد لان الشرط عدم الفسق لا العدالة
وبينهما واسطة ولذا روج الفتوى بالظاهر العدالة والصبر اذا بلغ والكافرا اذا اسلم
ولم يصدمه منهما مفسق وان لم تحصل منهما ملكة تخليها الا ان علي ملازمة التقوى
وامحاب الحرف بكونه كاي في الروضة القطع به **وبلى الكافر** الاصل على غير الفاسق في
دينه وهذا اولى من تعذر كثر من بعد في دينه لما تقر في المسلم فهو اولى **الكافر**
الاصلي ولو عتقة مسلم وان اختلف دينهما سوا كان الزوج مسلما ام ذميا وفي
مجيبة او غير مجيبة لقوله تعالى والذين كفروا باعضهم اوليا لبعض المسلمين اجماعا
في روج الميثودي النصرانية والعكس كالأمر وقضية التشيع عدم ولاية حرك
عليه نسبة وبالعكس وان المستامن كالفدي وهو كما افاده الشيخ فافهم وصحة البلف
وصورة ولاية النصاري على اليهودية ان يزوج نصاري يهودية فياتي له بنت منها
فتحريم بعد بلوغها بين دين ابها وامها وختان ردين امها وظاهر كلامه عدم الفدي
بين ان يكون الزوج الكافرا في كافر او مسلما وهو كذلك لكن لا يزوج المسلم قاضيه بخلاف
الزوج الكافر لان تكاح الكفار محكوم بصحة وان صدر من قاضيهما اما الفدي فلا
يالي حال ولا يزوج امته بملك كالا يزوج وافهم كلام المصنف ان الكافر لا يلى مسلمة ولو
عتقة كافر ولا مسلمة كافر وهو كذلك لعل لم المولاة بينهما يملو لولي السيد تزوج
امته الكافرة كالسيد الا في بيان حكمه وللقاضى تزوج الكافر عتقه فعد رولي
الحاكم المسلم توكل نصاري في قبول نصرانية لانها ما يقبلان تكاحا احدهما

لا في تكاح

اح مسلمة اذ لا يجوز لهما تكاحا حال تخلوا توكلهما في طلاقها لانه يجوز
طلاقها ويتصور بان اسلمت كافر بعد الدخول فطلقها بزوجها ثم اسلمت في
العلة فان لم يسلم فتبها تبين بينوتهما منه باسلا منها ولا طلاق وللنصارى
وتجوز توكل مسلم في تكاح كتابية لا مجوسية وخوها لان المسلم لا يتكاحا بحالت
والعقد توكل موسر في تكاح امته لانه اهل تكاحها في الجملة وان لم يكن حلالا
لمعنى فيه **واحرام العقد العاقدين** لنفسه او غيره بولاية او وكالة **او الزوج**
التكاح واذ فيه لفته الحلال على المنقول المعتقد او مولويه السفية كما عتده جمع
وعليه فيبقى بين هذا وصحة التوكيل حيث لم يقيد بالعقد في الاحرام بان ما هنا
مشاوة الولاية والمحرم غير اهل لها بخلاف محرم الاذن اذ يجناط الولاية فلا
يجناط غير هاذ لك لغير مسلم لا يتكح المحرم ولا يتكح بكسركا فيها وفيه الصا
في الاول وفيها في الثاني وخبره عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم لم يزوج
وهو محرم معارض بالخبر الحسن عن ابي ارفع انه كان حلالا لانه الرسول بينهما
وهو مقدم لانه المباشرة للمواقعة على انه من خصا يصبه صلى الله عليه وسلم كاحه
مع الاحرام ويجوز ان يزوج حلالا لامة محبوسة المحرم لان العاقد غير نايل
وان تزوج المحرمة لزوجها المحرم ولا حد في الوطى هنا بخلافه في تكاح مرتدة او معتدة
والاحرام الولاية لا بعد لانه لا يسلمها بقا الرشك والنظر وانما يمنع التكاح
في **الاحرام** هو اجمع لنقل الولاية فقط واذ لم ينقلها في روج **السلطان** **عند الاحرام**
الاول لما مر وقوله **لا الا بعد** ايضا ح لانه عن قول **ولا ينقل** وكلامه طوله
الاحرام وقصرها وهو كذلك وانقال الامام والمتولي وغيرهما ان محل ذلك في طوله
كافي الغيبة والامام والقاضي فيها كغيرهما في ذلك ثم استدل على مفهوم عبارة
اصله فقال **قلت ولو احرزم الولي او الزوج فعقد وكيله الحلال لم يصح العقد**
فيل الظلمين والله اعلم فخره اولى بل بعد هما لانه لا ينعزل به فان عقد الوكيل
ثم اختلف الزوجان هل وقع قبل الاحرام او بعده صدق مدعي الصحة بهيمته لانه
الظاهر في العقود وينبغي تقييد ذلك بما اذا ادعى مقتضى بطلانه غير الزوج والا
بغنا العقد بالنسبة له مواخاة باقراره ولو احرزم وتزوج ولم يدر هل احرزم
قبل تزوجهم بعده ففي فتاوي المصنف النص صحة تزوجه ولو وكل في تزوج موليه
تزوجها وكيله ثم بان موت موكله ولم يعلم هل مات قبل تزوجها ام بعده فالأصح صحة
العقد لان الظاهر بقا الحياة وقول الشارح بعد تغيير المصنف باحرم الولي والزوج
بعد التوكيل مثال والافالحكم لا يختص بكونه بعدة وانما على ذلك اتيانه بالف
الدالة على التعقيب في قوله فعقد ولو احرزم الامام والقاضي فليواجه تزوج من في
ولايته حال احرمة لان تصرفهم بالولاية لا بالوكالة ومن ثم جاز لنايب القاضي الحمله
وبدروحت احرمة لان تصرفهم بالولاية لا بالوكالة ومن ثم جاز لنايب القاضي الحمله
لان محرم كلامه على التقييد بحالة الاحرام كما لو قال المحرم للحلاله زوجي حالك
الحكم **ولو غاب الولي الاقرب** نصبا او ولا **الي من حلتين** او آل ثم يحكم بموته وليس له

وكيل حاضر في تزويج موليته **زوج السلطان** لا لا بعد وان طالت غيبته
محله وحياته لبقا اهلية الغايب واصل بقايه والاوي له ان ياذن للابعد ويسد
خروجها من الخلق ولو بان كونه بدون مسافة القصر بينة وحلفه كما قاله الفقهاء
بان بطلانه اما اذا كان له وكيل فهو مقدم على السلطان خلافا للباقيين ولو قدم
وقال كنت زوجا لم يقبل الا بينة لان الحاكم هنا ولي والولي الحاضر ولو تزوج فقدم
اخر غايب وقال كنت زوجا لم يقبل بدون بينة بخلاف البيع لان الحاكم وكيل
الغايب والوكيل لو باع فقدم موكله وقال كنت بعثت مثالا يقبل قوله بيمينه **ودون**
اي المرحلين اذا غاب الاقرب اليه **لا يزوج السلطان الا بانه في الاصح** لانه في كل
بالبلد فان تعدد اذنه لخواص زوج الحاكم كما اعتد به ابن الرفعة وغيره والثاني
يزوج ليله يتصرف بغوايا الكفو الرابع والمسافة الطويلة وبصدق في غيبته
ولها وخلقها من الموانع ويستحب طلب بينة منها بذلك والافتقار لغيرها فان الخ
في الطلب وراي القاضي التاخير فالوجه ان لذلك احتياطا لانكحة ولم تحتملها
الحاكم تاذن للغايب ان كان من لا يزوج الا بالاذن وعليه انه لم يزوجها في الغيب
والاوجه في هذه اليمين وشبهها الوجوب احتياطا للاضغاض لكن صح في الانوار استحباب
ومحل ما تقرر عالم يعرف لها زوج معين والا استقرط في صحة تزويج الحاكم لها دون
الولي الخاص كما افاده كلام الانوار وافق به والده رحمه الله اثباتا لغيرها كما سواها
ام غاب كما دل عليه كلام المصنف كالمراعي وان كان القياس قبول قولها في المعين ايضا
عند القاضي لان العبرة في العقود بقول اربابها ومن ثم لو قال اشتريت هذه الامنة من
فلان واما ادبيها جاز شرا او ممانته وان لم يثبت شراؤه لها من عبيته لكن الجواب
ان النكاح يحتاج له اكثر من عدم السلطان لزم اهل الشوكة الذين هم اهل العقد ولذا
نصب قاض وتنفيذ احكامه للضرورة الملحة لذلك وقد صرح بنظر ذلك الامام
في الغياي فيما اذا قدمت شوكة سلطان الاسلام او نوابه في بلد او قطر واطال الكلام
فيه ونقله عن الاشعري وغيره واستدل له الخطابي بقضية خالد بن الوليد ولما
الراية من غير امرة لما اصاب الذين امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يذبحوا
قابين راوا حذرا في الله عنهم قالوا فما تصدي خالد الامارة لانه خاف ضياع الامر
فرضي به صلى الله عليه وسلم ووافق الحق وصار ذلك اصلا في الضرورات اذا وقعت في
قيام الدين **وللمولى** **التوكيل في الزوج** **غير اذنها** كما له تزويجها بغير اذنها
نعم يندب للوكيل استبدادها ويكنى مكوثها **ولا يشترط تعيين الزوج** للوكيل في
الاظهر لان وقوف شقيقته تدعو ان لا يوكّل من يتق به وينظره واختياره ولا ينافي
اشتراط تعيين الزوج **وجعل** **وكله** ان يتزوج له على المعتمد كما مدي الوكالة لانه
لا ضابط له هنا يرجع اليه ومثقتك بالكلية ويكنى تزويج في من شئت واحدي
هو لان عمومته الشامل لافادة مطابقة بيني الغرض بخلاف امارة والثاني ايضا
ذلك لا خلاف في الاغراض باختلاف الزوج وليس للوكيل شفقة تدعو الى حسن
اختياره ورد بها من **ويجوز** **الوكيل** **حتم** عند الاطلاق **فلا يجوز** **مهر** **النكاح**
ونحو من يبدل اكثر منه اي فيحرم عليه ذلك وان صح العقد كما هو ظاهر

خلاف

البيع فانه يثاثر بفساد المسمى ولا كذلك النكاح ولا يزوج ايضا **غير كفو**
خطيها الكفاية وتزويجها لم يجز تزويجها ولم يصح بغير الكفاية لان تصرفه بالمصلحة
وهي مخصصة في ذلك وانما يلزم الولي الكفاية لان نظره اوسع من نظر الوكيل ففوض
الامر اليه ما يراه اصله ولو استحب كفاة واحدة هما متوسطا والاخر موسر تعين
الثاني فيما يظهر ولو قالت لوليها تزويجني من شئت جاز له تزويجها من غير الكفو كما لو
قال لوكيله زوجها من شئت فزوجها بغير كفو برضاها **وغير المحرم** كالاب في الشيب
ان قالت له وكل وكل وله التزوج بنفسه فان قالت له وكل ولا تزوجني بنفسك
فسد الاذن لانه صار كالاجنبى بندا نعم ان دلت قينة ظاهرة على انها انما قصد
احلاله صح كما عتبه الاذرعى ويؤخذ من هذه المسئلة انه لو قال جعلت اليك ان
توكلي نفسك في بيع هذه السلعة ولا يتبعها بنفسك انه لا يصح التوكيل في الاذن
لانه اذا لم يقدر على التصرف بنفسه لا يقدر ان يوكّل عنه غيره **وان تعذر** عن التوكيل
فلا يوكّل عملا بانه كما يراعي اذنها في اصل التزوج **وان قالت له زوجي** واطلقت
فلهامره بتوكيل ولا يفتنه عنه **فله التوكيل في الاصح** لانه بالاذن صار وليا
شرعا اية مقصرا فالولاية الشرعية فله التوكيل عنه وبه فارق كون الوكيل لا يوكّل
الا حجة ويلزم الاحتياط هنا نظير ما مر والثاني لانه يتصرف بالاذن فلا يوكّل الا
بذن كالوكيل ويرد بما مر وعلى الاول لا يشترط تعيين الزوج للوكيل كما مر فان عنت
واذنها للولي شخصيا وجب تعيينه للوكيل في التوكيل فان اطلق فزوج ولو منته
يصح لان التفويض المطلق مع ان المطلوب معين فاسد وفارق التقييد بالكلية
في حالة الاطلاق بانه ساعده اطلاقا والعرف العام به وهو موقوف به في العقود بخلاف
التقييد بالمعين فانه يقرب من التقييد بالغرف الخاص وهو لا يوثق كبيع حرم
لا شرط قطع في بلد عا دهم قطعه حصرا ويقطع مع انه المطلوب معين مع الزوق
لذلك لو قلنا فاع ما قيل اعتراضا عليهم من ان عدم تعيين الزوج له لا يفسد الاذن
اذ ليس فيه تصرف بالنكاح الممنوع بل اطلاق فكما يجوز هناك ويتقيد بالكلية كذلك
يجوز هنا ويتقيد بالمعين وانما يطل توكيل ولي الطفل في بيع ماله باعز وهات
لانه اذن صريح في البيع الممنوع شرعا اذ اهل العرف انما يستعملونه في الاذن في
المعين فليس هذا نظير ما نحن فيه وانما نظره ان يطلق للوكيل في بيع ماله موليه والظاهر
كما قاله السبكي انه يصح ويتقيد بالسوء الشرعي **ولو وكل** **غير الحاكم** من يتوقف
على اذنها **فلا يستبدادها** يعني اذنها في النكاح لم يصح النكاح **على الصحيح** لانه
لا يملك التزوج بنفسه صح فكيف يفوضه لغيره اما بعد اذ لها وان لم يعلم به حال التوكيل
فانه يصح كما عتبه الزم كسبي وهو ظاهر اعتبارا بما في نفس الامر اما الحاكم فله تقديم
انابه من يزوج موليته بناء على الاصح ان استثنائه في شغل معني استثنائه لا توكيل
ولو ذكر له ذنبا انصرف للمعاليب والاوجب التعيين الى اختلاف قيمتها كالبيع
ومقابل الاصح يصح لانه يلى تزويجها بغير الاذن فله تفويض ماله لغيره ولو
قالت الحاكم اذنت لا يجزى ان يزويجني فان عضد فزوجني لم يصح الاذن كما استظهره
الراعي او وكل المحرم جلا ثم رأت النكاح بولي قبل التزوج فالوجه بطلان الوكالة

٣

ولو قال الوكيل في النكاح تزوج لي فلانة من فلان وكان فلان ولها الفسق ايها
الولاية للاب او قال له زوجنيها من ابها فأتى الاب وانتقلت الولاية للاخ مثلا لم يكن له
تزوجها من صارت ولها ثم نكحت الزكيتي ايضا ويصح اذا قلنا الوكيل ان يزوجهما اذا
طلقها وجها وانقضت عدتها لا توكيل الوكيل لمن يزوجه موليته كذلك لان تزويج
الولي بالولاية الشرعية وتزوج الوكيل بالولاية الجعلية وظاهر ان الاول افوي
من الثانية فكيف فيهما بما لا يكتفي به في الجعلية ولان باب الاذن اوسع من باب الوكالة
كذا افوي به الوالد رحمه الله تعالى وما جمع به بعضهم بين ما ذكر في الباب من محله
الصحة على الوكالة والصحة على التصرف اذ قد تبطل الوكالة ويصح التصرف مردود
بانه خطأ صرح مخالف للمنقول **ويقتل الوكيل الزوج** وحيث ثبت ذلك
ان فاعله ويرفع نسبه الى ان يتم بينه وبين الزوج من كلام الخرجاني ثم يقول موكل او وكالة
عنه مثلا او الشاهد ان واحد هما وكالة عنه والام تصح لذلك وكذا لا بد من
تصريح الوكيل بما ياتي ان جعلها الوكيل او الشاهد ان والا وجه الاكتفاء في العلم
في كونه وكيل بقوله ولا ينافيه ما مر من عدم الاكتفاء باخبار الرقيق بان سيده اذن
له في التجارة لانه منهم بالثبات الولاية لنفسه مع ان هذا بعينه جار في الوكيل لان
الوكيل لم تثبت وكالة بقوله بل ان العقد منه بطريق الوكالة الثابتة بغير قوله
تخلاف الرقيق **ويقتل الوكيل الزوج** وحيث ثبت ذلك فلا بد ان
فيقول ويكليه قبل نكاحها وانما احتج في البيع لخطاب الوكيل لانه يمكن وقوعه
له ولا كذلك النكاح ومن ثم لو حذف قوله هنا لم يصح لان اليهود لا طلاق لهم على
الفية وللوكيل ان يقبل او لا كما ذكر مع التصريح بوكالته ان جعلت ثم يحببه الوكيل ولا
يرد عليه هذا العلم به مما قد علم في الصيغة ولو كانا وكيلين قال وكيل الوكيل وجب
ثبت فلان من ولاي وقال وكيل الزوج ما ذكر وان كان الموكل في نكاحه للوكالة
يبطل النكاح بالكلية بخلاف البيع لو فوعه للوكيل كما مر ولو اراد الاب قبول النكاح
لابنه محجورة فليقتل له الوكيل وحيث فلا بد بانك فيقول الاب قبلت نكاحها
لابني ولا يشترط في التوكيل بايجاب النكاح او قبوله ذكر المهر فان لم يذكره الزوج
عقد له وكيله على من تكافيه مهر المثل فاقل فان عقد بان يده مع مهر المثل
كنظيره في الخلع خلا لما في الاثوار وان عقد وكيل الوكيل بدون ما قد مر له مع
المثل كنظيره خلا فلا بن الغزي ويمكن حمل كلامه والاثوار في نفي الصحة على المهر
لا النكاح وان عقد وكيل الزوج بالكثر مما اذن له فيه صح به المثل خلا لما في الاثوار
كما مر نظيره ولو قال شخص اخر زوجي فلانة بعد ذلك هذا امثلا ففعل صح وكذلك
المرأة في اوجه الزوجين كما مر في قوله الله تعالى تبعا للاذن على وكاله فضلا
هبة فيما يظن ان مقتضاها ما مر في الوكالة في اشتهار به فلان يتوكل هذه **او يزوج**
المجبر اي الاب والجد وان لم يكن لهما الاخبار في بعض الصور الالية فالمراد به
من شأنه الاخبار ومثله الحاكم عند عدمه اي اصلا او بان لم يكن الرجوع اليه
والجبر بالنصب مفعول مقدم **بزوج** بالرفع فاعل مؤخر **محجورة** اطلاق جميعها
بالغة محجورة للوطي نظير ما ياتي او المهر والنفقة ولو تبعا وحذف الحاجة اسما

في نفي الزوج

بالبلوغ

في لانه منقطعا عا لبا **محجورة** اطلاق محجورة بالغ **نكاح** **محجورة** بظهور امارات
وقائه بدونه حول الفتاة او يتوقع الشقاق بقول عدل طبيب او باحتياجها لم يتخذ
ولم يوجد من يقوم بذلك من خوصه ومومن النكاح اخف من من لم يتخذ وموتها
ولا نظر الى ان الزوجة لا تلزم بها خدمته وان وعدت فقد لا تفي بالتقيد اعية طبعها
ومساحتها به غالبا بل اكثرهن بعد تركه عونة وحفاوة ذلك الحاجة وفوق
الشراح والحكمة في المخالفة بينهما ان تزويجها يفيد لها المهر والنفقة وتزوجها
بغيره اياها مائة على حسب ما فهمه وليس كذلك بل وجود الحاجة كاف فيهما
اذ المناط في كل الحاجة لا غير كما يصرح به كلام الروضة واصحابها فانما قد افهمها
بالحاجة بظهور امارات التوقان لكن يلزم من ظهوره فيه ظهورها بخلافه فيها
الحال الذي جبلن عليه فمن ثم ذكر الظهور فيه دونها وقد عرفت الشيخ في منحه
عائقة النسوة بينهما واعتذر عن المصداق البلوغ منطوق الحاجة الى النكاح
ولقد لم يقيد المحجورة بالبلوغ لدلالة الحاجة عليه وقيل ان ذلك من الاحتياط
الذي هو من انواع العبدية وهو ان يحذف من الاول ما ثبت اخرا وعكسه
لهذا في ظهور الحاجة في المحجورة وان ثبت البلوغ فيها وحذف في المحجورة البلوغ وذكر
فيه الحاجة كافي قوله تعالى فيه تقاتل في سبيل الله اي مومنة واخرى كافرة اي
تقاتل في سبيل الشيطان ولا يخالف ما قرره قول المصنف الا في تزويج المحجورة اب او
جد ان ظهرت مصلحة ولا تشترط الحاجة لان ذلك في جواز التزوج له وهذا في لزومه
اذا انقطع جنونها لم يزوجهما حتى يفتقروا واذنا وتضمن افاقتهما الى تمام العقد
وعلم مما مر ان هذا في غير البكر بالنسبة للمجبر **والصغيرة** **والصغيرة** فلا يلزم تزويجها
ولو محجورة كما ياتي وان ظهرت الغبطة في ذلك لعدم الحاجة حالامع ما في النكاح
من الاضرار والموت وبه فارق وجوب بيع ماله عند الغبطة **ويلزم المهر بالنصب**
وهو الاب والجد **وغیرہ ان تعین** فاح واحد او عم **اجابة بالغة** **ملقصة الزوج**
دعت الى تفويت حصتها لها وحصول الغرض من تزويج السلطان لانظر اليه لان فيه
مصلحة وهنكا على ان تعدد الاوليا لا يمنع التعيين على من شئت منهم كما قال فان
لم تعين كاحوة استقال الاب **فما لك بعضهم** ان يزوجهما **الاجابة في الاصح**
للا يودي الى التواكل كشاهد من معهما غيرهما طلب منهما الادا فان امتنع الكل
زوج السلطان بالعصاة والثاني المانع لا مكانة بغيره **واذا اجتمع اولاد** من النسب
فابعد ورثته **كاحوة** **استقال اولاد** او تمام ذلك واذنت لكل منهم بالتفرد او
قالت اذنت في فلان فمن شأكم فلان زوجي منه **استحب ان يزوجهما** **افقهم** باب
النكاح ثم اورد عمر **رصد** ذلك **استحب** **برضا** **هم** اي باق من لان الاقعة اعلم بشرط
العقد والاورع بعد عن التهمة والافس احذر بالافتقار وحينئذ لرضا لانه اجمع
للمصلحة ولو زوج المفضول صح اما اذا ذنت لاحدهم فلا يزوجه غيره الوكالة عنه
واما اذا ذنت لزوجين فانه يشترط اجتماعهم وخبر باوليا النسب المعتقون فيشرط
اجتماعهم او توكيلهم نعم عصبة المعتق كاوليا النسب فافقهم فان تعدد
المعتق اشترط واحد من عصبة كل **فان تشاءوا** فقال كل منهم نا الذي انزوج واحد

استحب

الخاطب **افزع** بينهم وجوبا قطعا للنزاع فمن قدرع منهم زوج ولا تنتقل
 للحاكم واملاهم فان تنازعوا في السلطان والى من لا ولي له في ذلك على العضل
 تعدد فمن تزواها فان رضيت الكل ام الحاكم يتزوجها اصلحهم ولو اذنت الجماعة
 من القضاة على ان يستقل كل منهم فتتزوجوا فحين يزوج فالظاهر كما قاله الزكري
 عدم الاقتراع لان كلامهم ما دون على الزيادة ولا حظ له فيه فليس كما في النكاح
 ان شاخاخ في الولي والاوجه كما قاله ابن داود استحباب اقتراع السلطان فان
 اقتزع غيره جاز وان ذهب ابن سريج الى تعيين اقتراع السلطان بين الاولين **فمن زوج**
 بعد القرعة **غير من خرجت من عتده** **فليس اذنت لكل منهما** ان يزوجهما
 تزوجه في الاصح للاذن فيه اذ القرعة قاطعة للنزاع لا سالبة للولاية والطلاق
 لا يمنع لكون القرعة قاطعة وزوجهما مكره ولو اذنت لغيره فليس قطعا من غير كراهة
 ويخرج بقوله وقد اذنت لكل منهما ما لو اذنت لاحدهم فزوج الاخر فانه لا يبر
 قطعا كما مر **ولو تزوجهما احدهم** اي الاوليا وقد اذنت لكل منهما **زوجهما**
عزوا او وكل الولي فزوج هو ووكيله او وكيل وكيلين فزوج كل والزوجان
 كفوا او اسقطوا النكاح والابطال مطلقا الا ان كان احدهما كفوا فلكا حصة
 وان تاخر **فان سبق** احده العقدين **وعرف السابق** منهما ببيعة او تصديق
 معتبر ولم يفسى **فصالح** والاخر باطل وان دخلها المتزوج للمخير
 الصحيح اما امراة تزوجهما وليان فهي للاول منهما وان **فما معا** فباطلان وهو
 واضح **او جهل السابق والمعية** فباطلان لتعذر الامضاء والاصل في الابضاع
 الحرية حتى يتحقق السبب المبيح نعم يتدب للحاكم ان يقول ان كان قد سبق
 احدهما فقد حكمت ببطلان النكاح بيقين وتثبت له الولاية للحاجة قاله المولى
 وهذه **وكان باطلان لوعده** **فسبق احدهما ولم يتعين** وليس من تعيينه
على المذهب لادرك ومجرد العلم بالسبق لا يفيده وانما توقف في نظرية من
 المقتضى فلم يحكم ببطلانها لان الصلاة اذا تمت صحبة لا يطرأ عليها بطلان
 ولا كذا لك العقد لانه يفسخ باسباب عدلان المداير ثم على قوله تعالى وهو يعمل الساعة
 بخلاف ما هنا ويتدب للحاكم هنا ايضا نظيره ما مر ان يقول فسخت السابق منها
 والطريق الثاني قولان احدهما هذا والثاني يخرج من نظير المقتضى وقد تقرر
 واذا قلنا ببطلانها وجري منه نسخ انفسخ باطنا حتى لو تعين السابق ولا زوج
 والا انفسخ ظاهرا فخطا فاذا تعين فهو الزوج اما اذا لم يقع باس من تعين السابق
 فيجب التوقف الى تعيينه كافي الدخاير **ولو سبق معين** **فانفسخ** للنسائه **وجب**
التوقف حتى يتبين السابق لتحقق صحة العقد ولا بد من تعين السابقين فيمنع
 عنها ولا تنكح غيرهما وان طال عليها الاكل كزوجية المفقود حتى يطلقها او
 يموت او يطلق واحد ويموت الاخر نعم بحث الزكري في ما سبق من القواعد الباطنة
 من التعيين اي عرف فان طلب المنكح من الحاكم ويجوزها الله للضرورة وكما في
 بالعب واولي ولا يطالب واحد منهما بمهره وصحح الامام عدم وجوب النكاح
 حالة التوقف لتعذر الاستمتاع وقطع ابن سريج عن عليهما نصفين بحسب حالهما

لها

دم الشرح الصغير يقتضي نفي جحده وهو المعتمد وليس في الروضة
 بيع وعلى الوجوب لو تعين السابق منهما وقد اتفقنا برجع الاخر عليه
 بما اتفق الا اذا كان باذن الحاكم كما صوبه الاسنوي وغيره فان رجع
 الاثم كافي نظيرة وقول ابن عاصم العبادي الذي حكاة في الروضة واصلها
 وجري عليه ابن المقري انه انما يرجع اذا اتفق بغير اذنه الحاكم وقطع به ابن
 كحمله والوالد رحمه الله تعالى على ان المراد بالاذن هنا الالتزام والالتزام للشخص
 لا يرجع به على غيره ولو مات احدهما وقف ارث زوجته او هي فارث زوج **فان**
ادعى زوج عليها **علمها بسبقه** اي سبق نكاحه على التعيين والام تسمع الدعوى
سمعت دعواها كدعوى احدهما ان تزوج **بنا على الجديد** الاصح كما مر **وهو قول**
اقرارها بالنكاح لان لها حيف فابدة وتسمع ايضا على وليها ان كان محمرا
 لتبول اقراره به ايضا لدعوى احدهما او كل منهما على الاخر انه السابق ولو
 للتخلف لان الزوجة من حيث هي زوجة ولو امة لا تدخل تحت اليد وحيفه فليس
 في يد واحد منهما اما يد غيره الاخر وتسمع دعوى النكاح في غير هذه الصورة على
 الجبر في الصغيرة فان اقر فداك وان انكر حلف فان نكل حلف الزوج واخلاها والذكر
 لكن للزوج بعد تخلفه تخلفها ان انكرت ولا تسمع دعواه على ولي ثب صغيرة وان
 قال تكتمها بكرالانه لان لا يملك الانشاء فلم يقبل اقراره به عليها قاله النفوس
 ويؤخذ من تخلفه انه لو كان ثم بينة يريده اقامتها عليه سمعت فيما يظهر كما يدل
 على ذلك ما في الدعوى **فان اقرت** لهما فكمعه **او انكرت حلفت** هي وضبطه للمم
 خطه بضم اوله او انكرت لهما الجبر حلف وان كانت رشيدة على النكاح وهو على نفي
 العلم بالسبق لتوجه التعيين عليها بسبب غيرهما لكل واحد منهما بيمينه انفرادا
 او اجتماعا وان رضيا بيمينين واحدة كما قاله النفوس وزوجه السبكي وهو
 العمدة وسكوت المم كما لا ريب هنا على ما يخالف ذلك للعلم بضعفه مما قرراه
 في الدعوى وغيرهما ويستثنى من تخلفها ما لو كانت خرسا او معتوهة او صبي
 او خرسا بعد التزوج فلا يمين عليها وينفسخ النكاح كما نقله الجوزي عن النفوس
 واذا حلفت لهما في التداخي والتخالف بينهما والمتنع اما هو ابتداء التداخي والتخالف
 بينهما من غير بطل الدعوى فها من حلف والنكاح له كذا انقلا عن الامام والظاهر
 واقراره واعتراضه بان المنصوص عليه وعليه الاكثر ويعدم كمالهما مطلقا وهو
 لا وجه كما اعتمدته الوالد رحمه الله تعالى قال جمع فيبقى الاشتغال وقال ابن الرفعة
 لا يبطل النكاح ان حلفتها قال وجري عليه الشيخ في شرحه على البهجة **وان اقرت**
احدهما على التعيين بالسبق وهي من يصح اقرارها **تتكا حده** باقرارها
وسماع **دعوى الآخر** **وتخلف** **معه** مضاف لفظ القول له افعال انكح سبق
نكاحه **يبيني على القولين** السابقين في الاقرار **فمن قال هذا** **الزبد**
لمروهل **يعزم** **لعمرو** **ان قلنا نعم** وهو الاظهر **فنعزم** تسمع الدعوة وله تخلفها
 ربما ان تقرر او نكل فيحلف ويغيرهما هو المثل لا في حالات بينه وبين بضعها باقرارها
 الا لو حلفها الحاضر فلها ياب تخلفها على وجه الوجهين وحكما اذا حلفت لهما

الشرع الاجتهاد

من زوج
 من زوج
 من زوج

الاصول استصحاب الصغر حتى يثبت خلافه ولا بد من تحقيق اشتغال
ولا يؤثر ما شدة الولي للعقد الفاسد في تصديقه لان الحق لغزبه مع عدم
عن الولاية بانه لا نه صغيرة وكذا تصديق الزوجة اذا بلغت ثم ادعت صغرها
حال عقد المهر عليها بغيا والكفو **ولو طلت من لاولي لها** سوى الحاكم لعدم غيره
او لفقد شرط الناقل له **ان يزوجه السلطان** التام للمقاضي وفائده
في معنى كما مر حيث اطلق **بغير كفو** **فعل** **بمع** **الزوج** **في الاصح** لما فيه من
ترك الاحتياط من هو كالنايب عن الولي الخاص بل وعن المسلمين وهم حفظ الكفاة
والثاني بفتح كالي الخاص وصحة البلقيني وعمران ما صححه المصنفين معتمد
وليس للشا في نص شاهد له ولا وجه له وليس كما قال وخبر فاطمة بنت قيس لا
ينافيه اذ ليس فيه انه صلى الله عليه وسلم زوجها ساعة بل اشار عليها به ولا
يدري من زوجها فتجوز ان يكون زوجها ولي خاص برضاها وخبر مع ذلك بما
اذا لم يكن تزوجه لخو غيبة الولي او عضله او احرامه والالم يصح قطعا بقا
حقه وعلى الاول لو طلت ولم يجبهما القاضي فهل لها تخيم عدل ليزوجهما
للضرورة او يمنع عليه كالمقاضي محل نظر والوجه الاول لا يودي ذلك الى
فسادها ولا نه ليس كالنايب باعتبار ربه السابقين **وحضال الكفاة** اي الصفا
المعتدرة فيها لغيره فكلها في الزوج خمس والعبرة فيها بحالة العقد نعم لو ترك الحرف
الدنية فنبه لا يوثق الا ان مضت سنة كما اطلعت جمع وهو واضح ان تلبس بغيرها
بحيث زال عنه اسمها ولم ينسب اليها افعلا والاولى بد من محلي من يقطع نسبتها
عنه بحيث صار لا يثبوت بها وقد بحث ابن العماد والزر كشي ان الفاسق اذا تاب
لا يكا في العفيفة وصرح ابن العماد في مواضع اخرى ان الزاني المحض وان تاب
وحسنت توبته لا يعود كفوا كما لا تعود عفنة وافتي به الواجد رحمه الله تعالى
وبان المحض عليه بسفه ليس بكفو للمعة شديدة وبما تقر من ان العبرة بحالة
العقد علم ان كل الحرفة الدنية لا تثبت الخيار وهو الاوجه لان الخيار في
التكاح بعد محنة لا يوجد الا بالاستاب الخمسة الانية في بابه والعقود
رفيق وليس طر وذلك واحد من هذه ولا في معناها واما قول الاسنوي
ينبغي الخيار اذا جدد الفسق فردد كما قاله الاذيع وابن العماد وغيرهما
نعم طر والرق يبطل التكاح وقول الاسنوي نتجربه وهو احداهما **سلامة**
للزوج من العيوب المشنة للخيار فمن به جنون او جذام او برص لا يكا في
ولو من بها ذلك وان اتخذ النوع وكان ما بها اقبح لان الانسان يعاق من غيره
ما لا يعاقه من نفسه او حب او عنة على المعتمد لا يكا في ولو رقا او قريا
اما العيوب التي لا تثبت الخيار فلا توثق على وقطع اطراف وقشور صورته
خلا فالجميع متقدمين بل قال القاضي يوثق كل ما يكسر سورة النوقان والرق
ليس الخلل كقول النساء واخبر وكل ذلك متعسف لكن ينبغي مراعاة حاله
زعم قوم رعاية البلد فلا يكا في جبلي بلديا فلا يرعى كانه ليس بشي كالرق
وظاهر ما مر ان التثني من العيوب معتبر في الزوجين خاصة دون غيرها

فان

وجاري عليه الدارمي والرواية في وجه القابل لا تفقد بر من اصلا وانما هو
الى الزوج **والصحيح** فيما اذا لم ير من في الاصل بواحدة بلا فرقة **وجوب فرقة** بينهما **للايتدا**
في القسم بواحدة منهما عن تزواجهما فبذلك يخرج من غيرهما ثم يقع للباقيات
وهذا اذا تمت التوبة راعي الترتيب من غير فرقة نعم لو بدا بواحدة ظم اقرع الباقيات
الاولى لظنوا اذا تم العدد اقرع لالايتدا كما شمله كلامه لما مر ان الاول لغو **وقيل** **بغير** **بغير** **بغير**
شأ بلا فرقة لانه لا يلزمه القسم ولو اراد الايتدا بما ليس قسمه كدونه ليلة اجه وجوزها
ايضا **ولا يفضل في قدره** **للايتدا** ولو مسلمة على كتابيه فيحكم عليه ذلك لا نه خلاف ما شفع له
القسم من القول **لكن حرة مثلا** **امه** **جب** **تقتل** **اي** **من** **فيها** **رق** **بساير** **انواعها** **ولو** **مبعضة**
ايها البنتان والامة ليلة لا غير لما قدمه من امتناع الزيادة على ثلاث والنقص عن ليلة بل لو
جعل الحرة ثلاثا والامة ليلة ونفسا لم يجوز فعله سمى من او رد عليه ان كلامه يوم جواريلين
الامة واربع الحرة لخير من سلفه اعتضد يقول على كرم الله وجهه بل لا يعرف له مخالف والمساوي
بينهما في حق الزفاف لانه لواله الحيا وهما فيه سواء ويتصور كونهما بعدة في الحرة ان يكون تحت حرة
غير صالحة للاستمتاع فتكلم امه ومن عفت قبل تمام توبتها التحقت بالخيار وان كانت البقرة بالامة
وعفت في ليلتها فالحرة او بعد تمامها او في الحرة ليلتين كما جزم به ابن القدي وهو المعتمد فلو
لم تعلم هي بالعتق حق مضي ادوار وهو يقسم لها قسم الاما لم يقض لها ما مضى وقال ابن الرفعة
القياس انه يقضي لها التام والوجه كما كتبه الشيخ الجزم به عند علم الزوج بذلك وعلم ما مر ان حق
القسم حيث وجب للامة لا سيدها **وتختص بغير** **وجوب** **بالمعنى** **السابق** **في** **انها** **في** **التكاح** **جدي**
عند **فان** **وفي** **عصمة** **غيرها** **يريد** **الميت** **عندها** **كما** **افهم** **قوله** **بجد** **بده** **بسبع** **ولا** **بلا** **قضا**
وتخت **بذلك** **المعنى** **ايضا** **عند** **فان** **كذلك** **ثلاث** **ولا** **بلا** **قضا** **لوانه** **فيها** **الخبر** **الصحيح** **سبع**
للكبر ثلاث للثيب وفي رواية البخاري تفيد ذلك مما ان كان في تكاها غيرها وحكمة ذلك ان يقع
الحشة بما ذكر وعيد للكر لان حياها الكبر والثلث اقل الجمع والبيع ايام الدنيا ولو تكه جديد
واراد الميت عندهما وجب لهما حق الزفاف فان رقتا من تبا ببالولي والا فاع بينهما ولا حق
او جيرة بخلاف ما بين اعادها ومستفسرة اعتقها ثم تزوجها اما اذا لم يوال فلا يحسب بل يحسب
سبع او ثلاث متواليات ثم يقضي لها الباقيات من توبتها ملية عند منفرقا **وليس** **بغيرها**
اي الثيب **بين ثلاث بلا قضا** **لا** **اخرى** **ات** **وبمع** **بعضها** **اي** **قضا** **السبع** **لحق** **تاسيا** **بغير** **ميتي**
الله عليه وسلم ام سلمة كذلك فاختارت التثليل رواه مسلم وما كتبه البلغيني من ان فعله اذا
طلب الاقامة عندها كما طلبته ام سلمة والا كان الخيار له محل نظر نعم ان خبرها فسكت او فوضت
اليه الاقامة بخير كما هو ظاهر فان اقام السبع بغير اختيارها واختارت دون السبع لم يقض
سوي ما زاد على الثلاث لانها لم تعلم في حق غيرها وهي البكر ولو زاد البكر على السبع قضى الزايد
فقط مطلقا وجهه انهم لم تطع بوجه جازي فكذا محض ترمي **من سافرت** **وجدها** **بغير**
اذن **للمسرة** **ولا** **قسم** **لها** **نعم** **لوسا** **قوتها** **السيد** **وقد** **بان** **عند** **الحرة** **ليست** **قضا** **ها** **اذا** **رجعت**
كانت لاداء واقرارا وهو المعتمد وان بالغ ابن الرفعة في رده وكذا الوارثت لحراب البلد وان كانا اهلها
واختارت على قدر الضرورة كما لو خرجت من البيت لاسرقة على الاقدام كما افاده السبكي **وباذن**
لغيره **تقتل** **لها** **لانه** **لما** **نعفسه** **منها** **ولغرضها** **الحج** **لا** **يقضي** **لها** **في** **الجدي** **ولا** **لها** **قوت**
حصة واذن رافع للاعتصا صفة وخرج ما لو سافرت باذن معه او بغير اذن ولا يفي ولو لغرضها فانها

تستحقه فان منعهما من الخروج فخرجت سقط حقها كما قاله البلقيني لكن قوله ولم يرد
عليه ردها مثلا لا يقدح في ذلك رده كذا وكذا وينبغي ان يحلها حيث لم يستمتع بها في ذلك السفر
فان استمتع بها فيه وجوب ذلك والقديم يقتضي لوجود الاذن ولو سافرت لحاجة قاله
قال الزركشي فيظهر انها الحاجة نفسها وهو كما قال غيره ظاهر اذا لم يكن خروجها بسؤال
الزوج لها فيه والا فيلحق خروجها بالحاجة اذا سافرت وحدها بان الحاجة لها معها
حقها كما قاله الزركشي وغيره بالنسبة للنفقة ومثلها القسم خلافا لما حمله ابن العماد في السفر
واستناعها من السفر مع الزوج فتوزع ما لم تكن معذورة بغيره ونحوه كما قاله الماوردي
ومن سافر لنفقة غيره عليه ان يستحب بعضه فقط ولو بقرعة كما لا يخون لقلوب
ان يخص بعضه بقرعة فيبقي للنفقات ولما ارسله من كسبه نعم لا يجوز له استيفاء
بعضه وارساله بعضه مع وكيله الا بقرعة والمراد بالوكيل هنا المحرم فان كان اجنبيا
امتنع السفر معه والوجه الاكتفاء بالنسبة للنفقة والتفات ويجزم عليه ايضا ترك الكفا في النفقة
عن الاصحاب لانقطاع الطاعن من الوقاع كالا يلا وظاهر ان محله حيث لم يرضى وفي ما يرد
الاسفار للنفقة الطويلة وكذا القصيرة في الاصح يستحب غير العزب للزنا
على ما ياتي **بعضه** واحدة او اكثر كما صرح به ابن ابي هريرة **بقرعة** وان كانت غير صاحبة اليد
للاستماع متفق عليه فان استحب واحدة بلا قرعة اثم وقضى بها قيات من نوبتها اذا عادت
وان لم يمت عندها الا ان رضيت فلا اثم ولا قضاء ولعن قبل سفرها الرجوع وقول الماوردي
بلا قبل بلوغ مسافة الفرض بعيد قال البلقيني ولو خرجت القرعة لصاحبة النوبة لم تدخل
نوبتها بل اذا رجع وقضى بها ايها ويشترط في السفر هنا كونه مخصصا وبوجه من انه لا قضاء
دام يترخص ولو في مدة ثمانية عشر يوما كما سئلهم كلامهم ثم بل جزم به في الانوار اذ ليس
الشافعي على ان هذا من رخصه في سفره معصية متى سافر ببعضه اثم مطلقا وفي
الباقيات ويلزم من عينتها القرعة له الاجابة ولو بجحوة وفي تكرر غلبت فيه السلافة
كما مر والثاني لا يستحب بعضه بقرعة في القصر فان فعل فحفي لانه لا قامة **ولا يقضي**
مدة سفر للزوجات المتخلفات مدة ذهاب سفره لان المسافة قد لحقتها من السفر
ما يزيد على ترفعهما بصحبته **فان وصل المقصد** بكسر الصادا وغيره **وصار مقبلا** بقية قامة
اربعة ايام عند وصوله **قضي مدة الإقامة** ان لم يعتزلها فيها لا امتناع الترخص بخفية
ولو كتب للباقيات يستحضرهن عند الإقامة ببلد قضى من حين الكتابة كما صوبه البلقيني
وسكتا عن ترجيح العلم به مما قدماه بطريق الاولى ولو سافرت للحاجة بلا قرعة قضى
للباقيات جميع المدة ولو لم يمت معها ما لم يخلفها في بلد فان خلفها في بلد لم يقضى لهن كما
نقله الاصل عن فتاوى البغوي **لا الرجوع على الاصح** لانه من بقية سفره اذا دخل
فيه فلا ينظر لتخلل قامة قاطعة ولا مدة الذهاب ايضا لكن هل يقضي من الذهاب لانه
من المحل الاخر فيه احتمالات لان ان حمله لا ولو اقام بعد مدة ثم انشأ سفره منه امامه قال
كان نويذ لك اولا فلا قضاء والا فان كان سفره بعد انقطاع ترخصه قضى والا فلا
والثاني يقضي لانه سفر جديد بلا قرعة **ومن وهبت حنثا** من القسم لغيره **لا يلزم**
الزوج الرضي لانه لا ان استمتع حقه فيميت عندها في ليلتها **فان رضى** بالنفقة
وهبت لعينة تمنى بان عند ها وان لم ترض في ذلك **ليلتها** لا اتباع لما وكتب

موضوعه نصريه في غير ملكه ان لم تكن تحت يده **في الاصح** كما لو بعدت عنه وفارق
البالغ حيث حكم له بامتنعة موضوعه بقرعة عرفا كما قاله السيكي فان له رعايته وانما في
الحالة علمه بالظاهر وعلى الاول لو حكم بان المكان له كان له ذلك ايضا اخذ اماما
وصرح به المصنف في نكته وخرج بقرعة البعيد فلا يكون له جزاء **فان لم يعرف له**
مال خاص ولا عام فالأظهر انه ينفق عليه ولو محكوما بكسبه خلافا لما في الكفاية
بعدم الماوردي لان فيه مصلحة للمسلمين اذا بلغ بالحرية **من بيت المال** من سهم
المصالح مجانا كما اجمع عليه الصحابة وقيا ساعلي السائق المعسر بل اولى والثاني المنع
بل يقتضي عليه من بيت المال او غيره لجواز ان يظهر له مال **فان لم يكن** في بيت المال
شي او كان ثم ما هو اهم منه او منع متوليه الاخذ منه طالما اقتضى عليه الحاكم اذ
والا قام المسلمون اي ميا سبرهم والوجه ضيقهم من باقي نفقة الزوجة فلا يعتبر
لغيره بالكسب **بقرعة** وجوب **قرضا** بالفاق اي على حنثه كما يلزمهم اطعام المضطر
بالعوض **وفي قول نفقة** للحره فان امتنعوا كلهم فان لهم الامام ويغرق بين كونها
هنا قرضا وفي بيت المال مجانا بان وضع بيت المال الاتفاق على المحتاجين فلم يمتحق
مؤلفه وان مال الميا سبر فاذا لم يمتهم وزعموا الامام على ميا سبر بلدة فان شق فعل من
يراه الامام منهم فان استولى في ظنره تخير وهذا ان لم يبلغ القنيط فان بلغ من سهم
القرار والمساكين والعماديين فان ظنره سيد او قريب رجع عليه كما في الروضة وما روي
به من سقوط نفقة القريب ونحوه يحكي الزمان بدو ميا سبري القاصير بدو بالاقراض
والمليق الاستقلال بحفظ ماله في الاصح لانه يستقل بحفظ ماله فانه اولى
وقد اذرع بحثا بعد لجوز ابداع مال البقيع عنده والثاني يحتاج الى اذن القاصي
وعلى الاول ليس له مخاصمة من نازع عمه الا بولاية من الحاكم والقاضي ترعه منه وتسلمه
لا من غيره مباشر الاتفاق عليه بالمعروف الا بقرعة او ليلته للمليق يوما بيوم **ولا**
ينفق عليه منه الا باذن القاضي قطعا اي على الاصح ومقابله لان ولاية التصرف
في المال لا تثبت الا لاصل او وصي او حاكم او امينة فان انفق بغيا ذمه كان ضامنا اي
حيث امكنت مراجعته والاتفق واشهد وجوبا وقوله ابن الرفعة كل مرة فيدحرج
والا وجع عدم تكليفه ذلك كل مرة ولا ضمان عليه **فصل** في الحكم بالسلام للقنيط
وغيره وكفرهما بالنعبة لله او غيرها **اذا وجد القنيط بدو الاسلام** ومهما علم
كونه مسلما للمسلمين ولو في زمن قديم فغلب عليه الكفار كقنيطه نظرا لاسيادنا
القديم لكن نقل الرازي عن بعض المتأخرين ان محله ان لم ينفقوا منها والا في اركن
والحجاب عنه السيكي بانه يصح ان يقال انها صارت اركن صورة لاحكام وان كان
فيها **اهل ذمة** او عهد كما قاله الماوردي وغيره **او وجه بدو فتحها اي**
المسلمون واقرها بدو كفا **وصالحا** اي على وجه الصلح او اقرها بغيره **بعد ملكها**
بحرية وفيها اي الله ارحم المسائل الثلاث حتى في الاولى كما قاله الذهبي وان نظره فيه
غيره والاخرتان دار اسلام كما قاله لان نظر السيكي فيه **والثانية مسلم** يمكن كونه
منه ولو محمدا **احكم بالسلام للقنيط** نظرا لدار اسلام لم يراحمه وغيره الاسلام
يعلم ولا يقضي عليه وحيث لا دمي ثم قسما باطنا والا فظاهرا فقط قاله الماوردي

اما اذا لم يكن ثم مسلم يمكن كونه فهو كافر والكتفي ههنا بالجناس تغليب الحرة دارنا خلافة
في قوله وان وجد به ارتداد فكذلك في ارتداد مسلم فاجتنابا فيهما لا اعتبار به
وان سلمنا مسلم يمكن ان يكون منه كافر فيكون في الاصح تغليب الاسلام
فلو انكره ذلك المسلم فنحن في نفي شبهة ذلك اسلامه والثاني كافر تغليب الله او المراد
بالسكنى ههنا ما يقطع حكم السفر قاله الادريجي بخلافه بل ينبغي الاكتفاء بما يكتفى
فيه الوقاع وان ذلك الولد منه بخلاف من ولد بعد طهر وقه بخوضه لا سيما كونه منه
قاله وقضية اطلاقه انه لو كان مسلم واجدة بمصر عظيم بداحر وبوجه فيه كل يوم
المن لقطه مثلاً حكمه باسلامه وهذا اذا كان لا حيل تبعه الاسلام كالسبي في ذلك الاول كان
كونه منه ولو على بعد وهو الظاهر ففنه نظروا لاسمها اذا كان المسلم الموجود امرأه انتهي
واعلم انه بوحد من اكتفاهم في دارنا بالجناس وفي طهرهم بالسكنى انه لا يكتفى في دارهم
الا بالامكان القريب عادة وخفيفه والا وجه انه متى امكن كونه منه امكانا في رعا عاده
فسلم والا فلا اما اسير محبوس في معطوكة قاله الامام فيجده انه لا اثر له كالاثر في
ولو وجد اللقيط بيرة مسلم حكاة شارح الفهمين عن جده وهو ظاهر ان كانت بيرة
دارنا او لا يد لاحد علمي فان كانت بيرة دار حارب لا يطر فيها مسلم فلا ولد الذمية من
الزنا مسلم كما افق به الولد رحمه الله تعالى لانه مقطوع النسب عنه خلافاً لابي حنيفة
ومن تبعه ومن حكم باسلامه بالدار فاقام دمي او معاهدا ومن كان له الرضى
ببينة بنفسه لحقه لانه مسلم في النسب وتبعه في الكفر فان رفع ما ظنناه من
اسلامه لان الدار حكم باليد والبيضة اقوى من اليد المجردة وتصور علوقه من مسلم
بوطر يمينه امر نادراً لا يقول عليه مع البيضة وممل ولا ماله ولو شخصت البيضة نسوة
وهو الاوجه من وجهين حكاهما الداعي والاقرب اعتبار الحاق القايص لان حكمه هو
كالبيضة بل اقوى وفي النسوة انه ان ثبت له النسب بتبعه في الكفر والا فلا وان اقيم
الكفر على الداعي بانه ابنه ولا حجة له قاله ذهب اليه التبعه في الكفر وان لحقه في
النسب لانا حكمنا باسلامه فلا نفعة بغيره ولا عوى كافر مع امكان تلك السببية النادرة
والطريق الثاني فيه قولان ثانياً بينهما يتبعه في الكفر كالنسب وجعل الماوردي محل
الخلاف ما اذا استلحقه قبل ان يصدر منه صلاة او صوم فان صدر منه ذلك لم يغير
حكم الاسلام قطعا وسواء قلنا بتبعيته في الكفر لا بحال بينهما كل حال بين ابوي
وصف الاسلام وبينه قال في الكفاية وقضية اطلاقه وجوب الحملولة بينهما ان
قلنا بعدم التبعية له في الكفر لكن في المذهب انه يسقط تسليمه مسلم فاذ بلغ وص
الكفر فان قلنا بالتبعية فزكته بعد دله على مسلم والا فبقي تقديرة ما سبق من الخلاف
وحكم باسلامه الصبي يحتمل احويين العوضان في العبط وانما ذكر في باب
استطراد احد هما الولادة فان كان احد ابويهم مسلماً وقت العلق وانما
ولو انقضى وارثه او قبل الطهر او بعده كما سياتي منسوطا في السير وشمل ذلك قاله
كان خدوثة الولد بعد موت اصله وهو الاوجه من تردد فيه ولو مع وجود جاز
منه بشرط نسبه اليه نسبته تقتضي التوارث ولو بالرحم فلا يرد ادم ابو البشر
الله عليه ولم فهو مسلم بالاجماع وان ارتد بعد العلق فان بلغ وصف كذا

اعرب

انما به عن نفسه كما في المحذور **فرد** لانه مسلم فظاهر او باطنا ولو علق بين كافرين
في اسلام واحد هما وان علا كما ذكر قبل بلوغه ولو بعد تميرة حكم باسلامه اجماعا
في اسلام الاب ولحقه الاسلام بعلوه ولا يعطى عليه ولو امكن اختلافه فادعاه قبل
اسلام اصله فظاهر اطلاقه فقول قوله فيه لمن امكانه قبوله ههنا فلا يحكم باسلامه
وما يحتمل الولي العراقي من عدم قبول قوله الا ان ثبت على عاقبة شتر خشن خير
ظاهر اليهم الا ان يقال الا حقياطة للاسلام ببلوغه قول المانع له لاحتمال كونه فيه والا اصل
بقا الصغر وكما لصبي فيما ذكر المحبسون ولو بعد بلوغه المحكوم بكفره فان بلغ وصفت
كفر الفرد لسبق الحكم باسلامه فظاهر او باطنا وفي قول هو كافر اصلي لان تبعته
ازالت الحكم بكفره وقد زالت باستقلاله فعاد لما كان عليه او لا وبني عليه انه يلزمه
التلفظ بالاسلام بعد البلوغ بخلافه على الاول ومن ثم لو مات قبل التلفظ جهز
كسليم بل قال الامام وصوبه في الروضة هو كنفك على الثاني ايضا لان هذه الامور
مبنية على الظواهر وظاهرة الاسلام انتهى واعلم لم ينظر والي وجوب التلفظ
عليه على الثاني اذ تركه بوجوب ائمه دون كفرة كما لا يخفى وما ذكره في الاحكام الخليلي
باسلام احد ابويه لا يعني عنه اسلامه شيئا مالم يسلم بنفسه غريب او سبق قلم على
ما قاله الادريجي ومفزع على وجوب التلفظ ولو تلفظ ثم ارتد فترده قطعا ولا ينقض
ما جرى عليه من احكام الاسلام قبل رده على الاصح الجمة الثانية اذا سبي مسلم
ولو صبياً محبوسا وان كان معه كافر كامل طفلا او محبوسا ومراذبه المحض الشامل
لذكر كافر واثنائه متحد او متعدد **البيع السبائي في الاسلام** فظاهر او باطنا ان لم يكن
معد احد ابوي بالاجماع ولا اعتبار بمن شذ ولا به صارحت ولا به كالا بون وقضية
الحكم باسلامه باطنا انه لو بلغ ووصف كفرا كان مرتدا وهو كذا كما مر جوابه وان اقم
كلام بعض الشراح انه كافر اصلي اما اذا كان معه احد هما وان علا كما اشار اليه الادريجي بان
كان في جيش واحد وغنيمة واحدة وان لم يتخذه المالك وقد سبها معه او تقدم الاب
فيما يظهر وان اطلق القاضي في تغليبها انه اذا سبق سبي احد هما سبي الاخر تبع السبائي
فلا يحكم باسلامه لان تبعيته اقوى من تبعية السبائي وان ماتا بعد ذلك التبعية
انما تثبت في ابتدا السبي **طوسية دمي** قال الامام قاطن ببلادنا والبعوي دخل
به دارنا والداعي وسباه في جيشنا وكل انما هو فبذ الخلاق في قوله **الحكم**
باسلامه بل يكونه على دين سابيه كما ذكره الماوردي وغيره لا بوجه في الاصح لان
كونه من اهل دار الاسلام لم يوتر فيه ولا في اولاده فكيفه يوتر في مسيبيه ولا تبعية
الله انما توثق في حق من لا يعرف حاله ولا نسبه والثاني حكم باسلامه تبعاً لله او لوجه
انه لو سبوا بواة ثم اسلم صار مسلماً باسلامهما خلافاً للمجبي ومن تبعه ويقاس به
ما لو اسلم بانفسهما في دار الحرب او خرجا السبا واسلموا وخرج سباه في جيشنا
مخو سقته له فان قلنا بملكه كله قلناه لك او غنيمة وهو الاصح فهو مسلم لان بعضه
المسلمين وبحت السبكي ومن تبعه انه لو اسلم سابيه الذي اوفره حر في صغيره او
وملكه ثم اسلم تبعه لان الله عليه ولا يمة وملكاً وذلك على الاسلام في السبائي المسلم وفي
فتاوي البغوي ابيد وجنح في كافرا سبوا صغيرا ثم اسلم هل يتبعه واوجهه عدم

التبعة بل وكذا فيما قبله ولا يلحق بالسبي غيره لانه مع كونه اقوي في الغزاة ما يوثق بالادلة
 يقاس به في الانشاء وتصريح الشيخين بان التبعة انما تنبت في ابتداء السبي ويؤيد ما ذكرناه
 والمستقام كالذي ولو سباه مسلم ودينه لم يملكه الا بسلام كما ذكره الفقيه
 وغيره ولو سبي الذي سبوا او محبونا وابعاه لمسلم او باعه المسلم السابي له مع احد
 ابويه في حقيق واحد ولو دون ابويه من مسلم لم يمنع المشتري لعنات وقت التبعة
 لانها انما تنبت ابتداء ولو حثي اللقيط المحكوم باسلامه خطأ او شبهه عمد فوجبهما
 في بيت المال اذ ليس له عاقلة خاصة او عدا وهو بالغ عاقل يقتضيه والاف الدية
 مغلظة في ماله لضمان متلفه فان لم يكن له مال ففي ذمته وان قتل خطأ او شبهه عمد
 فعيه دية كاملة عدا بظهور الحرية فوضع في بيت المال وارسل خطفه له وان قتل عدا
 فلا حرام العفو على مال الا ان لا يخلو من مصلحة المسلمين او يقتضى لابعاد البلوغ
 وقيل الاضجاع بالاسلام بل يجب دية كما هي في صحة المص في تحصيله وصوبه في الممات
 ويقتضى لنفسه في الطرف ان افصح بالاسلام بعد بلوغه فحسب قاطعة قتل البلوغ
 الى بلوغه وفاقته وياخذ الولي ولو حاركا دون الصبي الارسل المحبوس فقير لا يقتل ولا
 لصوغه في اوقافه ولو افاق المحبوس وامر اذرة الارسل لم يقتض مضيق **والاصح** بالنسبة
 لاحكام الدنيا **اسلام صبي غير استقلا لا على الصحيح** كغيره المبرر بجامع
 التكليف ولان نطقه بالشهادتين خير وخير غير مقبول او انشا فهو مقبولة
 والثاني يصح اسلامه حتى يثبت من قريبه وعلى الاول يستحب الحياولة بينه وبين
 ابويه ليلا يثبتا وقيل يجب ونقله الامام عن اجماع الاصحاب وانتصر لصحة اسلامه
 جمع مسنده لبي له بصحة اسلامه على رضاه لله عنه قبل بلوغه وورده احمد بمنع
 كونه قبل بلوغه والبيه في وغيره بان الاحكام اذ ذاك كانت منوطه بالتميز الى
 عام الخندق وفارق كحصولاته بانه لا ينفصل به اما بالنسبة لاحكام الآخرة
 فيصح ويكول من الغايين اتفاقا ولا ينافي بين الاحكام من كل في من لم تبلغه
 الدعوة وكما قال المشركين **فصل في بيان حرية اللقيط ذرقه واستحقاقه**
وتوابع ذلك اذ لم ير اللقيط برق فهو حرة اجماعا لان الغالب في الناس الحرية
 واستثنى الملقين ما اذا وجد في دار الحرب التي لا مسلم فيها ولا ذمي قال فانه
 رقيق لانه محكوم بكفره ودار الحرب تقتضي استرقاق الصبيان والنساء
 وحمل كلامهم على دار الاسلام قال ولم ار من تعرض له وورده الشيخ بان دار الحرب
 تقتضي استرقاق هولاء لا سر ومجرد اللقط لا يقتضيه **الا ان يقيم احد بينه**
برقه فيعتك لها كما ياتي **ان اقر اللقيط للكلف** وان لم يكن رشيدا كما هو ظاهر
 كلامهم وان نقل عن ابن عبد السلام ما يقتضي اعتبار شدة ايضا **باب في الرق**
الشيخ **فصل في رقه** ولو يسكون عن قصد بق وتكذيب لانه لم يكن به **قبل ان**
يسبق منه اقراره اي اللقيط ويصح عوده على كل منه ومن القتل اذ لو اقر اسلامه
 بحريته فاقتر اللقيط له لم يقبل وان صدقه كما هو ظاهر **حكمه** كبقية الاقرار
 بخلاف ما اذا كان له وان صدقه بعد اوسق اقراره بالحرية وهو مكلف لانه به
 التزم احكام الاحرار المتعلقة بحقوق الله تعالى والعباد فلم يملك اسقاطها وانما

قبل

لا يبرهن كقول من ابوها سليم ذكره الهروي في الاشراف والاقر بخلافه فلا يكون كقول
 لا ينافي به ثابته حرية **قال الهروي** من به رقب وان قل **لكن قولهم** ولو عتقة ولا
 ينعمة لانها مع تغيرها به فغيرها بانهما فقه المتعسر **والعقد ليس لقوله**
العقد لنقصه عنها وجوده خوارق او مملوك فيه لا يكتفي عنه وصمة الرق فان دفع
 ما اكتسبه من المتأخرين هنا وكذا الايكاني من عتق بنفسه من عتق ابوها ولا يبرهن
 الرق احد ابائه او ابائه اقرب من لم يمس احد ابائهما او من لها ابا بعد ولا اثر لسه
 الام **والثاني** **النسب** والعبرة فيه بالابا كالا سلام فلا يكتفي من اسلم بنفسه اوله
 ابوان في الاسلام من اسلمت ابائهما او كان لها ثلثة ابا فيه وما لزم عليه من ان الضحا
 لا يكون لقول الابنه التابعي صحيح لانه لا يفيده لما ياتي من ان بعض الخصال لا يقابل بعض
 فانه في ما لا ذرعي هنا واعتبر النسب في الانا لان العرب تقتضيه فيهم دون الامم
 من انشئت لمن تشرق به لا يكتفي بها من لم يكن كذلك وحيد **فالعقد** ابا وان كانت
 امه عربية **ليس كقولهم** **عربية** وان كانت امها عجمية لان الله تعالى اصطفى العرب على
 غيرهم ومنهم عنهم بعضا بل عده كاصحت به الاحاديث **ولا غير قريش** من العرب
قريش اي كقول قريش لان الله تعالى اصطفى قريشا من كنانة المصطفين من العرب كما يليق
والاعراب **هاشمي** **ومطلي** **كفوا** **لهم** الخبر ان الله اصطفى من العرب كنانة واصطفى من
 كنانة قريشا واصطفى من قريش بني هاشم وصح خبر بنو بني المطلب بشي واحد فتمت
 متكافيا نعمة اولاد فاطمة منهم لا يكتفي بهم غيرهم من قريش بني هاشم لان من خصاياه
 مكن الله عليه ولم ان اولاد فاطمة بكناته ينتسبون اليه في الكفاة وغيرها كما هو حواء
 به وبه يرد على من قال انهم كاهلهم كاطلقة الاصحاب وقد تصور في هاشمية
 يربق وذي النسب بان يزوجها شحمي به بشرط **فصل في ملك الملك** **الملك**
 في زواجهم رقيق وذي نسب لان وصمة الرق ثابت من غير شك لغت اعتبار كل حال
 معه مع كون الحق في الكفاة في النسب لسيد لها على ما جزم به الشيخان حتى لا ينافيه
 قولهما في تزويج امه عربية نحو عجي الخلاف في مقابلة بعض الخصال ببعض الظاهر
 في امتناع نكاحها وصوبه الاسنوي لان محل الاول في تزويج المالك والثاني في تزويج
 الحاكم **والاصح اعتبار النسب في النكاح** **العرب** قيا ساعليهم والفارس افضل من
 النبط وبنو اسرايل افضل من الفسط كما قاله الماوردي ولا عبرة بالانتساب للظلمة
 بخلاف الروسا بامورة جارية ونحوها لان اقل مراتبها ان تكون كالحرف وقول
 التهمة وللعمدة عرف في النسب فيعتبر محمول على غير ما ذكره مما تم كقوله في اسرايل
 وكذا ما قيس بذلك من اعتبار اسرايل فيهم في الحرف ايضا يتعين حملهم على غير ما ياتي
 عنهم من انه رقيق او ديني والام لا يعتبر بعرف له وهو بعد ان عرفوه وقروا به
 لاسخ فيه والثاني لا يعتبر فيهم لانهم يعتنون بحرفه لا انتساب ولا يلدون لها خلاف
 العرب **باب في ما عتق** عن النسخ فيه وفي ابائه **فليس فاسق** ولو ذميا فاسقا
 في دينه كاصح به ابن الرفعة او مبتدع ولا ان احدهما وان سفل **كقولهم** **عتقه**
 او سفيه كالتفاد عن الروابي واخاه لقوله تعالى ان كان مومنا لم يكن فاسقا
 لان تولد وغير الفاسق ولو سئورا كقولها وغير مشهور بالصالح كقولهم

لا يغيرهم خالف ما ذكره
 الائمة لانهم اعلم بالعرف

به وفاسق كقولنا فسقة مطلقا الا ان زاد فسقه او اخلف نوعها كما نحنه الا
ومنا زعة الزكشي مردودة بظهور الفرق ويجري ذلك في كل مستدع ومبتدع
حرفه فيلوي احد من ابايه وهي مايجوز به لطلب الرزق من الصنائع وغيرها وقد
يوجد منه ان من باشر صنعة دينية لا على جهة الحرفة بل لتفيع المسلمين من غير مقابل
لا يوترد ذلك فيه وهو محتمل ويؤيد ما ياتي ان من باشر بخوف ذلك اقتدا بالسلف لا تخزمه
مروته **فصاحب حرفه دينية** بالجهز والمه وهي مادلت ملازمة على الخطا المروية
وسقوط النفس قال المتولي وليس منها تجارة بالنون وتجارة بالتا وقال الروابي
فمن عاده البلد قال الزكاة قد تفضل التجارة في بلد وفي اخرى بالعكس وظاهر
تلازم غيره ان الاعتبار في ذلك بالعرف العام والاعتبار فيه بلد الزوجه لا بلد
العقد لان المدار على عاينها وعنده ذلك انما يعرف بالنسبة لعرف بلدها اي
التي هي لها حالة حالة العقد وذكر في الانوار نقاضا بين كثير من الحروف ولعل
باختبار عرف بلده **ليس هو** وابنه وان سفل **كقوله** فتعلمه تعالى والله فضل
بعضكم على بعض في الرزق اي سببه فبعضهم بجهله بعضه وسهولة وبعضهم بضده
فكناس وحام وحارس ويظار وده باع **وماع** ولا ياتي في عدة هنا ما وجد من
نحو الارعي الغنم لان ما هنا باعتبار ما يعرفه الناس وغلب على الرعا بعين تلك الارعي
من الشياهل في الدين وقلة المروية **وقم الحام** هو المروية **ليس** كقوله الذي حرفه
ان كل ذي حرفه فيها ميا شجرة نخاسة كالخوارق على الاصح ليس كقوله الذي حرفه
لامبا شجرة فيها لها وان بقية الحرف التي لم يذكرها فيها نقاضا متساوية الا ان
اطرد العرف يتقوا ولها كما مر ويؤيد ذلك قول بعضهم ان القصاب ليس كقوله
لبيت السما كخلاف القمور **ولا حياض لغوبت** **ناجر** وهو من تجلب البغايا
من غير تعبد بكنس منها للبيع والظاهر ان تعبيرهم بالحلب جري على الغالب
بدل عليه تعبيرهم للتجارة بانها تكتسب المال لغرض الرزق وان من له حرفتان دينية
ورفعية اعتبر ما شتهويه والاغلب الدينية بل لو قيل بتعليمها مطلقا لانه لا
عن تعبيرها به لم يبعد **او بزار** وهو بايع البز **ولاها** اي كل منهما مبيت عالم
لاقتضا العرف ذلك وظاهر كلامهم ان المراد ببيت العالم والقاضي من في اباها المبيت
اليهم احد هما وان علا لانهما مع ذلك تختص به والجاهل لا يكون كقولنا لكان في
الانوار وان اوهم كلام الرومته خلافة لان العلم اذا اعتبر في اباها فلا يفتقر
فيها بالاولي اذا قل مراتب العلم ان يكون كالخرفة وصاحب الدينية لا يفتقر
الشريعة ويحتج الاذري ان العلم مع الفسق لا اثر له الا لخر له في العرف
فضلا عن الشروع وصرح بذلك في القضا فقال ان كان القاضي اهلا فعالم وزا
او غير اهلا كما هو الغالب **فانقضاء** من منتهى الجهد الواحد منهم مقرب العمل بالادب
ففي النظر اليه نظر وبقي فيه ما سبق في الظلمة المستولى على الرقاب بل هو اولى
بعدم الاعتبار لان القضية اليه عار بخلاف الملوك ونحوهم انتهى والاقرب ان العلم
مع الفسق بمنزلة الحرفة الشريفة فاعتبر من تلك الحيشة ولا وجه كالحرفة ايضا
وتعلمه غيره عن فتاوي البغوي ان فسق امه وحرفها الله تية لثروتها ايضا

وهنا على العرف وهو قاض بذلك وان كان ظاهرا كلامهم خلافة وافق والده حمد الله
عليه بان حافظ القرآن عن ظهر قلب مع عدم معرفة معناه لا يفي بالدين من لا يحفظه
والاصح ان اليسار عرفا لا بعرف في بدو ولا حض ولا عرب ولا عجم لان المال ظاهرا ابل
وهال حابل وطود مايل ولا تختص به اهل الدروات والبصاير واما خبر الحسن المال واما ما
تصطلوك فتجول او اما على ان حكمته مطابقة لغيره الاخر فتك المارة لحسنها وما لها
الحديث اي ان الغالب في الاعراض ذلك وهو كل صلى الله عليه وسلم شأن ذم المال الى
ما في من الكتاب والسنة في ذمه لا سيما قوله تعالى ولولا ان يكون الناس امّة واحدة
لضلناكم بكفرت بالرحمن الى قوله وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا وقوله صلى الله
عليه وسلم ان الله يحب عبده الذي من من الدنيا كما يحب احدكم من ربه من الطعام
والشباب لو سويت الدنيا عند الله تعالى حياض لغوبت ماسق كافرا منها شربة ماء
ومن ثم قال الامية لا يفي في الخطبة الاقتضار على ذم الدنيا لانه مما تخاصي به منكرو
العاد ايضا وثانيهما على انه يصح بما بعد عرفا متفردا وان لم يكن متفردا فاندفع
مال الادري وغيره هنا والثاني باعتبار لانه اذا كان معسرا لم ينفق على الولد وتنصر وهي
تفتته عليها بفقرة المسربين وبلرثم بفقرة الباطل عند فقد ما يقوم به غير ها وعلى
الاول لوزر وجهها ولها بالاجابة محسنة حال صدقها عليه لم يصح النكاح كما مر وليس
مبيحا على اعتبار اليسار كما قاله الركني بل لانه تحتها حقها فهو كونه وجهها من غير
كفول باعتبار اجمالها والبلد قال في الروضة وليس النكاح الكرم والطول والقصر معتبرا
قال الادري وفيما اذا افطر القصر في الرجل نظر وينبغي ان لا يجوز الاب تزويج ابنته ممن
هو كذلك فانه مما تعتبر به الرأى **والاصح ان بعض الفصال** **المعتبرة في الكفاة لا يقابل**
بعض اي لا تجوز نفيسة بفضيلة فلا تزوج حرة عجيبة برقيق عربي ولا سميّة من
الصوب ونية معيب شيب ولا حرة فاسقة بعد تخفيف ومقابل الاصح ان دناءة نفسه
تعتبر بفضله الظاهرة وان الامّة العربية يقابلها الحر العجمي وما حكاة الشارح عن العالم
من ان التقي من الحرفة الدينية يعارضه الصلاح وفاقا والبشار ان اعتبر بعارض بكل
حسنة غير دينية مبيح على مقابل الاصح وصورة ذلك انه لو كان اليها سائلا من الحرف الدينية
والوجه غير سالم من كونه صالحا حبرا الصلاح جميع ما ذكر وكان كقولها **وليس له** اي
الاب تزويج ابنته الصغرى **واما** لانه ما موله العتد بخلاف المحنوت يجوز تزويجه
لما بشرطه **ولكن المعيبة** بغير يثبت الحضانة فلا يصح النكاح **عليه** **المذهب** لانه خلاف
القبطة وفي قول بعض ويثبت له الحضانة اذا بلغ وقطع بعضهم بالطلاق في تزويجه الرقا
والقرن لانه بدل مال في بضع لا ينتفع به بخلاف تزويج الصغيرة محبوبا وان زوج
المحنوت او الصغير محنوتا او عيالا او قطعا او الصغرى **بعض** او اعني واقطع فوجها ان احكامها
كقوله البلقيني وغيره عدم الصحة في صورة المحنوت والصغير وتقولون هي نفس
الام لانه انما تزويجها بالصحة وهي منتفية في ذلك بل عليها ضرر فيه ونفسية كلام
الجمهور في الكلام على الكفاة تصحح الصحة في صورة الصغيرة لان وليها انما يزوجه
بالاجابة من الكفو وكل من هو لا كفوا لما اخذ في هذه وما قبلها بخلاف اذا المحنوت
الوجه هنا المصلحة ولان تزويجها يبيدها وتزويجه يفرقه فاحتيط له اكثر وهذا

هو الاوجه لكن يظهر حرمته ذلك عليه اخذ امامنا في شروط الايجاب **فان** تزوجت اولا
لا تقام به باقي الخصال في الاصح لان الرجل لا يتعبر باستقداس من لا تكافيه فلهذا
له الخيار اذا بلغ كما اقتضاه كلام الشرح والروضة وان نازع في ذلك الاذيع فقد جرحه
في اول الخيار حيث قال لا ولو زوج الصغير من لا تكافيه وصحناه فله الخيار اذا بلغ والى
لا يصح ذلك لانه قد لا يكون له فيه منتهى في تزوج المحرم عليه **لا يزوج**
صغيرا اذا لا حاجة اليه حاله بعد بلوغه لا يدرى حاله بخلاف صغير عاقل فان الظاهر
حاجته اليه بعدة ولا يحتاج الى الحاجة تعهده وخدمته فان الاحكاميات ان يقدر على
الزكشي ان يقضيه ذلك ان ما ذكر في الصغير لم يظهر على عورات النساء اما غيره فيلحق
بالبالغ في جواز تزوجه لحاجة الخدمة ممنوع **وكذا** لا يزوج مجنون **كبر** اي بالغ
لانه يعجز عن السقفة **الا حجة** للنكاح حاصلة حاله كان لا تظهر غيبته في النساء
بدونه جوهري وتعلقه بهن او ما لا يتوقع شفايه باستفاد ما به من غير ان يتعدى
من الاطباء لك او بان يحتاج الى من يخدمه ويتعمده ولا يكتفي في محاربه من يحصل
ذلك وتكون مونة النكاح اخف من ثمن امه فيزوجه ان اطبق جنونه كما مر في الاب
ثم السلطان كولاية ماله وظاهر كلامهما ان الزمي لا يزوجه وهو الراجح وبدا في العبد
وقال البلقي ان ثمن الام بعينه انتهى وما نقل عن نصه ايضا من انه يزوجه السفينة
فيلحق على وصي فوض له ذلك واذا علم ان تزوجه للحاجة **فواحدة** يجب الاقتصار
عليها لا اندفاع الحاجة بها وفرق احتياج اكثر منها نادرا فلم ينظر اليه وقوله الاسوي
انه قد تقدم ان الشخص قد لا تعفه الواحدة فبمسحها الزيادة الى ان ينهي الى
مقدار يحصل له الاعفاف ويجه مثله في المجنون وقد اشار اليه الراعي في الام
على السفينة مردود بوضوح الفرق فقد قال الاذيع ما يتبني وصايا الام لا لا يجمع
بين امرأتين ولا جنتين للوطي وان اشبع ماله الا ان تسقم ابنتها كانت عدة هي
لا يكون فيها موضع للوطي فينكح او يتسرى اذا كان ماله محتملا لذلك انتهى والظاهر
انها لو جازمت او برصت او جرت جنونا نكح منه عليه كان الحكم كذلك نعم هل يترك
الزوجة تحتة او يبرأ منها اذا لم يكن له ولد منها ولم يبرح شفاها وهذا موضع نظر
والا قرب الى كلامهم تركها كما في نظرية من نكح الامة واما الامة اذا لم تكن ام ولد
فتباع وقد لا تكون الواحدة ايضا للخدمة فيزاد حسب الحاجة اما لو كان مقطوعا
فلا يزوج حتى ياذن بعد افاقته ولا بد ان يقع العقد حال الافاقة فالوجع قبله
بطل الاذن كما مر وقد م انه يلزم المهر تزوج مجنون ظهرت حاجته مع مزيد
ايضا **ولا** اي الامة فالجد **تزوج صغيرا عاقل غير مسووح** **التر من واحدة**
ولو اربع ان راع الولي خص لانه لا تزوجه موطنا وقد تقتضي ذلك اما الصغير
المسووح ففي تزوجه خلاف في الصغير المجنون قاله الجويني ويؤخذ من ظاهر
لشفقة الولي ان من بينه وبين ابية عداوة ظاهرة لا يفضل ذلك وهو نظير ما مر
في المجبرة الا ان يفرق ويدل للفرق اطلاقه لولاية المال **ويزوج جوارا المجنون** ان
اطبق جنونا نظير ما مر **اب او جد** ان فقد الاب وانقضى ولايته **ان ظهرت**
مصلحة في تزوجه من كفاية خوفا وخوفه وقضية تعهده كفاية بالظهور وعدم الا

هذا هو الوجه الذي عليه
الاشيخاء في تزوج المجنون
بغير اذن وليه في كل حال
الا في تزوج المجنون
بغير اذن وليه في كل حال
الا في تزوج المجنون
بغير اذن وليه في كل حال
الا في تزوج المجنون
بغير اذن وليه في كل حال

الطه

المصلحة والاوجه خلافة اخذ امامنا في النصف في مال البتيم **ولا يشترط الحاجة**
في الزوج كما مر بخلاف المجنون لان تزوجه بغيره **وتزوج** في جوارا تزوج الاب والجد
المجنون للمصلحة **صغيرة وكبيرة** **تقب** ويكره بلغة مجنونة او عاقلة ثم جئت لانه
لا تزوج لها ماله تستاذن فيهما والاب والجد لهما ولاية الايجاب في الجملة **فان لم يكن**
للمصغرة المجنونة ولو تبنا **اب وجد لم تزوج في صغيرها** ولو لم يخطبها اذا اصاب
غيرهما ولا حاجة في الحال **لما كان** **بالت** **وجها السلطان** الشامل من مولى **الاصح**
كاي ماله ونسب له مراجعة اقاربه واقارب المجنون فيما مر بتطبيع القلوبهم ولا يفرق
بمصلحة او لهذا قال المتولي بدائع الجمع حتى الاخ والعم والخال وقبل يجب المراجعة
وعليه بدائع الجمع الاقرب فالاقرب من الاوليا لو لم يكن جنونا والثاني بزوجه القريب باذن
السلطان مقام اذنها وتزوج **للحاجة** التي مر تفصيلها **المصلحة** **لكن** **تفتق** ويؤخذ من جعل
هذا مثالا للمصلحة ان الفرض فيمن لها متفق او مال يفتقها عن الزوج والاك ان الاتفاق
حاجة اي حاجة **في الاصح** لما مر والثاني نعم كالا بوالجد ولا خيار لها بعد افاقته في
فسخ النكاح لان الزوج لها حكم لها وعليها **ومن** **يجز عليه** **حاصل** بان يدر
في ماله او حاكم بلخ سفيها ولم يجز عليه وهو السفينة الممهل **لا يستعمل** **نكاح** **كي**
لا يفي ماله في مونه ولا يصح اقراره وليه به عليه ولا اقراره هو حيث لم ياذن له وليه فيه
والماض اقرار المرأة به لانه يفتقها وتكاحه بغيره **بل يتبع باذنه** **او قبلة**
الاول **النكاح** باذنه لصحة عبارته فيه بعد اذن الولي له ويشترط حاجته للنكاح بخلاف ما مر
في المجنون ولا يكتفي فيها بقوله بل لا بد من تبنيها في الخدمة وظاهر ما مر في عليهما في
الشبهة ولا يزوج الا واحدة فان كان مطلقا بان طلق بعدا لم يزوج قبله كما هو ظاهر
زوجات او ثنتين وكذا ثلاث مرات ولو في زوجة واحدة فيما يظهر من امة فان تخرج منها
ابنت ومن هذه المسئلة يعلم اتفاق الاصحاب على بطلان الدوم في المسئلة الشرعية
كاوضح ذلك الشافعي في نكته اتم ايضا ولا يزوج له على حليلة وان اشبع ماله لم ينكح
نعم ياتي هنا ما مر في المجنون ولا وجه تعين الاصلح من التسري او الزوج ما لم يرد
الزوج بخصوصه لان الشخصين به اقوى منه بالتسري **فان اذن له الولي** **وعين امه**
تلق به وول المهر **لا يتبع غيرها** فان فعل لم يصح ولو بدون مهر المعينة بخلاف ما لو
عين مهر فنكح باذنه منه او انقص لانه تابع قال ابن ابي الدوم وما تقر من تعين المرأة
مهر على ما اذا حقه مغارم بسبب المخافة فلو عدل الى غيرها وكانت خير من المعينة
نسبا وحالا ودينا ودورها مهر او نفقة فينبغي الصحة قطعا ولو عاى مهر فنكح
بدونه وهذا الظاهر لا ينهيه فيه **ويشكرها** اي المعينة **مهر المثل** لانه المثل الذي
اقول **منه** لان فيه رفا به **فان زاد** عليه **فالمشهور** **حاجة النكاح** **بمهر المثل**
اي بعدة **من المسمى** الذي نكح بعينه اما دون له في النكاح منه وبلغوا ما اذلانه
تبرع من سفينة وقال ابن الصباغ القياس بطلان المسمى جمعه لانها لم ترض الا بجمعه
وترجع لمهر المثل اي من نقد البلد في ذمته واعتمده البلقيني واراد بالمفيس عليه
نكاح الولي له بالاربع الا في قريبا وفرق الغزي بما حاصله ان تصرف الولي وقع للغاي
مع كونه مخالفا للشرع والمصلحة فبطل المسمى من اصله والسفينة هنا تصرف لنفسه

٢

وهو جليلك ان يعقد مهر المثل فاذا زاد بطل في الزايد كشر برك باع مشيرون
 اذن شر بركه ومهر في تقدير الصفقة مساير يبطل فيها العقد من اصله بتوجيه
 بما يوافق ذلك ويوضحه وباتي في الصداق انه لو كان لطفه بنوق مهر المثل من
 الطفل او كان موليته الفاصلة او القلم تاذ له بدونه فسد المسمى وصح النكاح بمهر
 المثل اي في الدمة من نقد البلد فيوافق ما هنا في ولي السقية **ولو قال له النكح بالف**
ولم يعين امرأة فقل من الف ومهر مثلها لا امتناع الزيادة على ما اذن فيه
 الولي وعلى مهر المنكحة فاذا كان مهر المثل وهو مساول ومهر مثلها او ناقص عنه صح
 او ان يذمه مع مهر المثل منه خلافا لابي الصباع ولغا الزايد او نكحها بالثمن من الف
 النكاح ان نقص الف عن مهر مثلها لتعذر صحته بالمسمى ومهر المثل لان كلاهما
 ازيد من المأذون فيه والاصح بمهر المثل لانه اقل من المأذون فيه او مساوله او اقل
 الف والالف مهر مثلها او اقل مع بالمسمى لانه اقل من مهر المثل واكثر مع مهر
 ان نكح بالثمنه والاف بالمسمى اما اذا عين له فداها وامرأة كان نكح فلا نكح بالف فان كان
 الف مهر مثلها او اقل فنكحها به او باقل منه مع بالمسمى لانه لم يخالف الاذن بما فيه
 او بالثمنه الفا الزايد في الاولى لزيادته على مهر المثل فان تعذر به لموا ففته المأذون
 فيه وبطل النكاح في الثانية لتعذر به بالمسمى ومهر المثل لان كلاهما ازيد من المأذون
 فيه نظرا ما مر والاف منه فالاذن باطل من اصله **ولو اطلق الاذن بان قال له**
ولم يعين امرأة ولا قدر اقل اصح صحته لان له مردا كما قال **ويكفي مهر المثل**
 لانه المأذون فيه شرعا او باقل منه فان زاد لفا الزايد **من تليق به** فلو نكح من
 مهر مثلها ما له لم يصح النكاح كاختاره الامام وقطع به الغزالي لانها المصلحة
 والوجه انه لم يشر بغيره لان الفاضل تألفا بالنسبة اليه عرفا كان كالمستوفى
 ولو اوجح الولي المحنون هذه لم يصح فيما يظهر لا اعتبارا بالحاجة كالسفيه وفيه
 بدون هذه بخلاف تزويجه للصغير العاقل فانه منوط بالمصلحة في ظن الولي
 تظهر له في نكاحها ولهذا اجاز له تزويجه للصغير العاقل فانه منوط بالمصلحة
 في ظن الولي وقد تظهر له في نكاحها بغيره كما مر والثاني لا يصح بل لا بد من تعيين
 والمرأة او القليلة والام لا من النكح من يستغنى مهر مثلها اما لانه ولهذا
 انكح من شئت بما شئت لم يصح لانه رفع النكح بالكسب فبطل الاذن من اصله
 لم يثبت فيه تفريق الصفقة وليس لسفيه اذن له في نكاح توكل فيه لان
 لم يرفع عن مباشرته **فان قيل له وليها شرط اذنه في الاصح** لما مر من صحته
 هنا وانما لا يشترط لان النكاح من مصلحته وعلى الولي رعاية ما فيه **وقيل له**
المثل فاقول كالشر المسمى **زاد عليه صح النكاح بمهر المثل** ولغت الزيادة
 لانها اهلته للتبرع وبطل المسمى من اصله كما مر انفا بما فيه **وقيل**
لا يبطل النكاح كما لو اشترى له بالثمن من ثمن المثل ويورد بانه يلزم من بطل
 الثمن بطلان البيع اذ لا مكر له بخلاف البيع **ولو نكح السفيه** اي المحرم
بلا اذن من وليه الشامل للحاكم عند فقده الاصل او امتناعه **فقال**
 نكاحه لا لفا عبارته ويفرق بينهما لعدم توكل في مهر المثل وجعل الولي والام

الغنى

الغنى جاز له الاستقلال بالنكاح على ما عتده ابن الرفعة كما مر في الاولى
 لها بل ولي لكن افق الولد رحمه الله تعالى بخلافه **فان وطئ منكوخته الرشيد**
 الجنان **ولو لم يلزم منه نكاح** اي حده قطعا للشبهة ومن ثم حقه الولد ولا مهر ولو بعد
 فك الحجة كما نص عليه في الام سوا في ذلك الظاهر والباطن وما نقل عن النص
 من لزومه في ذمته في الباطن ضعيفا ما صغيرة او مكروهة او نامية او مجنونة او
 سفينة فالوجه وجوبه لها ما صرح به الماوردي في المكروهة وغيرها من ذكر
 مثلها الا يصح تسليطهن ومن ثم لو حكمت بعد العقد وعلمت سفيهة ومكته
 بطوعة لم يحسب لها شيء كما هو ظاهر وانما اشرقت سفيهة لا حرا قطع يدي مثلا
 فطعمها حيث لم يلزمه شيء ولم يوثرها لان البضع محل تصرف الولي فكان اذنها
 في اطلاقه غير معتبر بخلاف قطع اليد ونحوها لان البضع مقوم بالمال شرعا
 ابته فلم يكن لاذنها مع سفيهة ما دخل فيه بخلاف عوايد وقول الاموي ينفى
 ان تكون المروحة بالاجبار كالسفيه فانه لا تقصير من قبلها فالحاكم تاذن
 والتمكين واجب عليهما مردودا لا يجب عليها التمكن **وقيل يلزمه مهر**
مثل ليل الخلو الوطي من عقروا وعقوبة وقيل اقل من مولا لان به منه فع الخلو
 المذكور المذكور **ومن حجج عليه بغير نكاحه** كما قدمه في الفس اعاده
 هنا نوطه لما بعده وذلك لصحة عبارته وذمته **ومون النكاح في كسبه لا فيما**
معه لتعلق حق عز ما به به مع احد الف باختياره بخلاف الولد المختار فالا
 يكن له كسب يوتي ذمته ولها الفسخ باعساره بشرطه وما عتده بعضهم من تحريرها
 حاله جهلها مردودا اما النكاح السابق على الحر فونه فيها معه الى قسمه ماله
 او استغنا به بكسب **ونكاح عتده** ولو مد براوشة ومكنا ومطعا عتده
 بصفة **لا اذن سيدة** ولو انقضى او كافر **باطل** المحرم عليه والخبر الصحيح انما لو
 تزوج به براد سيدة فهو عاهر وقول الادريسي يستثنى من ذلك ما لو معة سيدة
 تزوج به في حاكم يري اجبارا فامره فامتنع فاذن له الحاكم او وجه فانه يصح
 كالو حصل الولي محل نظر لانه ان المراد صحته على مذهب ذلك الحاكم لم يصح الاستئذان
 او على قولنا فلا وجه له واذا بطل لعدم الاذن فعلق مهر المثل بذمته ففتط
 والوجه ان محله اي غير نحو صفة ولا تعلق برقته نظرا ما مر في السفيه كما
 عتده الادريسي وجزم في الاقرار كالا امام في وطئه منه غير ماذونة ايها تعلقه
 برقته وان قال الزنا كشي وعاهرة انه بذمته ونكاحه **بانه اي السيد الرشيد**
 غير المحرم نطقا ولو انقضى بطل **صح** لغووم الخبر **ولو اطلق الاذن** فينكح حرة
 او امه ببلده وغيرها نعم للسيد منه من الخروج اليها **ولو قيل له**
معيته او قبيلة او بلد ولا يبعد **عما اذن فله** ولا يبطل ولو كان مهر المأذون
 بها اقل من مهر المعينة نعم لو قد له مهر ازيد عليه او زاد على مهر المثل
 عند الاطلاق صححت الزيادة ولزمت ذمته فيستع بها بعد عتقه لصحة ذمته
 بخلاف ما مر في السفيه ويؤخذ منه ان الكلام في العبد الرشيد ومحل ما ذكر في صوة
 التمهيد ان لم ينفه عن الزيادة والابطال النكاح لانه غير ماذون فيه ولا يحتاج

فانما ينفى العتق بالبر وهو الرضا
 ويقع العتق بالبدن والبر وهو العتق
 بقوله وثقو

الاذن في الرجعة بخلاف إعادة البائن ولو كبح فاسد النكح صحيح بلا اشتراط
الفساد لم يتاولة لان الاول وجوه عن الاول كرجوع الموكلة وكذا في السقيفة
هو ظاهر **ولا يظهر انه ليس للسيد اجبارا عليه** غير الكاتب والمبعض ولو
وخالفا في الدين **على النكاح** لا يلزم به ذمته مالا كالكفاية ولا يملك دفع
النكاح بالنكاح فكيف يحجر على ما لا يملك دفعه وانما اجبر الابن الصغير لانه
يبري تعين المصلحة له في الواجب عليه رعايته والثاني له اجبارا كالأمة **ولا**
بالحجر والرفق اي لا يحجر السيد على نكاح قته باقتسامه السابقة ايضا اذا اطلبه
في الاظهر لانه يشترط عليه مقاصد الملك فوايد كزوج الامه والثاني يحجر
عليه او على البيع لان المنع من ذلك يوقعه في الجور **وله اجبارا منه** التي يملك
ولم يتعلق بها حق لازم على النكاح لكن من يتكافى في جميع مامرو الام يصح بدول
رضاها بغير اجبارها على رقيق ودون النسب اذ لا نسب لها وانما صح بيعها
غير الكفو ولو معيبا ولم يملكها فبئس على الاصح عند المتولي اي عند من يرضى
في بدنها لان الغرض من الاصل من الشئ المال ومن النكاح التمتع **بأي صفة** كان
من بكرة او ثيبه او صغيرا وكبر لان النكاح يرد على ما في البضع وهي ملكه ولا
مصرها وتنفقها بخلاف العبد اما المبعوضة والمكاتبه فلا يحجرهما كالاخي بانه
انذ ليس للراهن تزويج موهونة لزم رهنها الامن مرفق او بانه ومثلي اجابة
تعلق برقيتها مال وهو معسر والاصح وكان اختيار العتق وانما لم يصح البيع
لانه مفوت للرقبة وصح العتق لشتوق الشارع اليه وكذا لا يجوز لمفلس تزويج
امته بغير اذن العزما ولا للسيد تزويج امته بخارعة عامل فراضه بغير اذنه
يقص قيمتها فيضرب به الدمل والدم يظهر رخ او بخارعة قته الماذون له الذي
بغير اذنه واذن العزما **فان طلبت** منه ان يزوجهام **يلزمه تزويجها** مطلقا
لنقص قيمتها ولغو ان استمناعه من تحلل **وقيل ان حرمت عليه** موبدا
والحق به ما اذا كان امراة **لزمه** اجابتها تحصينا لها **واذا زوجها** اي الامه سيد
فلا يصح ان يملك بالولاية لان التصرف فيها يملك استيفاء ونفقة الى الغي
انما يكون حكم الملك كاستيفاء النافع ونقلا بالاجارة والثاني بولاية لان عليه
مراعاة الحظ وهذا لا يزوجهما من معيب كأمرو قصته كأمه عدم في الحلال
في تزويج العبد وهو كذا قال الراعي الا اذا قلنا للسيد اجبارا قاله السني
صحيح **فزوج** على الاول مبعض امته خلافا للبعوي كما مر **وسلم** **منها** كذا
بخلاف الكافر فليس له ان يزوجه امته المسلمة اذ لا يملك التمتع بها صلا ولا سلب
التصرفات فيها سوى ان يملك عنها وكذا يملكها بخلاف المسلم في الكافرة ولا يح
المسلم في الولاية كذا ولقد ثبت له الولايات قبل الكافرات بالجملة العامة وعرف
الحرج بالكتابة فعند المص الى الكافرة فشميل المودة اذ لا تزوج بحال ولا
والجوسية وفيها وجهان احدهما لا يجوز وجزم به البعوي لانه لا يملك التمتع
لها والثاني يجوز وهو المعتمد كمنع عليه الشافعي وصحة السني ابو علي وعرف
به شرأح الحاروي الصغير لان له بيعها واجارها وعدم جواز التمتع بها

من تزوجه كما سقط بحسبها ظلالا والتخلف هنا بمنزلة الشئ وهو مسقط للنفقة
ولو من عوصيرة ولو اختلفا فمن سبق اسلامه منهما صدقت لانه يدعي مسقطا
للنفقة التي كانت واجبة والاصل عدمه **ولو اسلمت في اول فاسلم هو** **قوله**
فله نفقة مدة تخلفه **او امر** الى انقضاءها **فله نفقة العدة** **على الصحيح** **قوله**
لا حسبا واستاته بالتخلف والثاني لا يستحق فيها اما في الاول فلا سيما في
دينه وهي التي احدثت مانع الاستمتاع وان كانت طاعة كالجور بانه موسع والاشتم
مضيق واما في الثانية فلا يباين حابل ولهذا لو طلقها لم يقع ورفق المتولي بن هذه
وبين ما اذا سبقت الى الاسلام قبل الدخول حيث يسقط مهرها مع حسبا فها بان
المهر عوض العقد يسقط بتقويت العاقد معوضه ولو معذورا ككل البائع المبيع
اضطرار او النفقة للمتمكين وانما تسقط للتعدي ولا تقدي هنا ونحو الزركشي
هذا انه لو تخلف لجنون او غوة يباي فيه نظير ما مر وفيه نظر لان عد الزوج لا
يسقط النفقة كما يعلم مما ياتي في بابها **وان ارتدت** او ارتدا معا **فلا نفقة** لها
في مدة الردة **وان اسلمت في العدة** كالنكاح في اولي وتستحق من وقت الاسلام
في العدة **وان ارتدت الزوج** وعده **فله** عليه **نفقة العدة** لان المانع من جمعة
ولو ارتدت فقاب ثم اسلمت وهو غائب استحق من حين اسلامها وفارقت
الشئ بان سقوط النفقة بالردة ذال بالاسلام وسقوطها بالشئ بالمنع من
الاستمتاع والخروج من قبضته وذلك لا يردك مع الغيبة كاذكرة البعوي
في هذه بيده ولو اقام الزوج شاهدين انهما اسلما حين طلوع الشمس او غروبها
يوم كذا قبلت شهادتهما واستمر النكاح وانها اسلما مع طلوعها او غروبها
يوم كذا لم تقبل لان وقت الطلوع والغروب يتناول حال تمامه وهي حالة
واحدة والمعية للطلوع او الغروب يتناول اوله واخره فيجوز ان يكون اسلام
احدهما مقارنا لطلوع اول القرص لهما او غروبه واسلام الاخر مقارنا لطلوع
اخره او غروبه **باب الحجاب** في النكاح **والاعفاف** **ونكاح العبد** وغير
ذلك مما ذكر تبعها اذا وجد **احد** **وجان** بالآخر **جنونا** ولو سقطا او قتل
العلاج والجنون من وال الشعور من القلب مع بقا الحركة والقوة في الاعضاء
ومثله الخلل كما الحق به الشافعي رضي الله تعالى عنه وهو بالتحريك كذا قيل
والذي في القاموس انه الجنون لعل الاول الخ الجنون فيه كمال الاستفاق
تخلفا الخلل ويستثنى من التقطع كما قاله المتولي الخفيف الذي يطرأ في بعض
الايام واما الاغما بالمرض فلا خيار به كسائر الامراض ومجمله كما قاله الزركشي
فما تحصل منه الا فاقه كل هو الغالب اما الغما بمرض من وال فكالجنون كاذكرة المتولي
ويثبت ايضا بالاغما بغير المرض كالحزن والاضاع تخرج من الجنون كما قاله بعض
العلماء **او خذ** **واله** قل وهو غلة يحد منها العضو ثم يسود ثم يقطع ويتاثر
ويصور في كل عضو غير انه يكون في الوجه **اغلب** **او برصا** وهو بياض شديد
يقع الجلد ويذهب دمونه ومحل ذلك بعد استحكامها اما او اليها فلا خيار
بما صرح به الجوزي قال والاصح كما في العلم يكون بالتقطع وتردد الامام فيه

وجوز الاكتفاء بالسود اذ هو حكم اهل المعرفة باستحكام العلة ولم يشترط في
الحنون الاستحكام والعرق كما قاله الزكشي فضا الجنون الى الجناية على الزوج
غالبها واستشكل تصور فسخ المراجعة بالغيب لانها ان علمت به فلا خيار ولا
فالتشقي منه شرط للكفاة ولا صحة مع اشتغالها والخيار فرع الصحة فغلبه عن فسخ
اخر وهو انما لو اذنت له في التزوج من معين او غير كفوء وجها ولها منه بيتا
على سلامته فتبين كونه معصيا صح النكاح في هذه الحالة كما صرح به الامام في التوبة
والواجبة ويثبت الخيار بذلك **او وجد هارتقا** اي منسدا فحلل الجماع منها لم
او قرا وهو اشتداد بعظم ولا يتجزأ على شق الموضوع فان فعلته وامكن الوطى
فلا خيار وليس الامة فذلك قطعا الا بان كان سيدا **او وجد هارتقا** اي
بهذا يمنع انتشار ذكره عن قلبها وان قدر على غير هاسمي بذلك للممن ذكره
والعقوبة ما حوذه من عتاك الدابة **او محبوسا** اي مقطوعا ذكره او الاداء وقد
الحشفة اي حشفة ذكره احدا مما مر في التحليل وغيره فان بقي فذرها وعجل
عن الوطى بهضرت له المدة الانية كالعينين **ثبت** لم يكره منها ذلك **الخيار في**
فسخ النكاح بعد ثبوت العيب عند الحاكم كما ياتي ففقد جات الآثار بذلك وهو
عن ابن عمر رضي الله عنه ذلك في الثلاثة الاول وهي مشتركة بين الزوجين
كما رواه الساقفي رضي الله عنه وعول عليه ومثله لا يكون الا بتوقيف والى
الصحابة رضي الله عنهم عليه في الخاصين به وقاسا او لو ياتي الكل على شق
الحياة وفي البيع بدون هذه مع ان الغاية ثم مالية يسيرة وهذا المقصد
الاغنى الجماع والتمتع لاسيما والحدام والبرص بعد بيان المعاشير والولد او
نسله كغيره كما جزم به في الامور في موضع وصحة عن الاطباء والمحدثين في
اخر قال الترمذي وعامة ولا ينافيه خبره عدوي لانه يغفل اعتقاد الجاهلية
نسبة الفحل لغير الله تعالى فوقعه بفعله جلد وعلو ومن ثم صح خبر فخر
المجذوم فرار من الأسد واكل معه صلى الله عليه وسلم قارة وتارة
يضافه بيايا السعة الامر على الامة من الفار والتوكل وخرج بهذا الى
طاهرها كالعقوبة بفسادها الممهل وسكون ثابته المجمع وفتح الفتحة وفيها
ويقال عنه وط كعقود وهو فيها من جحد عند الجماع وفيه من ينزل قبل
الاتلاج فلا خيار به مطلقا على المعتد وسكونه في موضع على ان المرض
الماتوس من له ولا يمكن معه الجماع في معنى الفتنة انما هو كونه ذلك
طرق الفتنة فليس قسما خارجا عنها ونقلها عن الما ودي ان المستأجر
العين كذلك ضعيف لكن لا يثبت لها وسكان الفسخ بالرق والاعسار ولو
ضيقه المنفعة بحيث يفضيها كل احد واطى تقي كالو وجد هارتقا كما اشار اليه
الرافعي في الديات ولعل المراد من ذلك ان تتعد رد حوّل ذكر من بدنه كبد
خافة ومنه فادجها وكذا يقال بنظر ذلك في قولهم كما تتخير في بكونه
حيث يفضي كل موطوءة ولا خيار ولا خيار يتخير وصان وقد وجب
وعمي ومائة وبله وحشا واستحاضة وان لم تحفظ لها عادة وحكم اهل

باستحاطها

باستحاطها خلافا للزكشي وسواي ثبوت الخيار بما ذكر كان باحدهما مثل ذلك
العيان **او قرا** **او وجد به مثل عيبه** من الحدام او البرص قد راو فحشا **او خيار**
خيار لنفسا وبما جئنا به والاصح انه يتخير وان كان مابة الخش لانه ياتي من غيره
ما لا يعان من نفسه ويحل ذلك في غير المحبوسين المطبق جنونا ما للتعد الفسخ حينئذ
منهما او من احدهما ولو كان محبوسا بالبا وهي نفا فطر يقان لم يبرحاشيا حينئذ
والاقرب ثبوته **ولو وجد عيبا** اي احد الزوجين الاخر **خيار** **او قرا** **او وجد به مثل عيبه**
قبل عقد النكاح بد كونه او فتنة فلا خيار له **في الاظهر** سواء اتضح بعلة قطعية
او ظنية او باختيار لان مابة من فتنة او سبعة لا بد لا يفتون مقصود النكاح
والثاني له الخيار بعد ذلك لفطرة الطباع عنه اما الفتنة المشكك فنكاحه باطل **ولو**
حدث بعد الزوج بعد العقد **عيب** ولو فعلها كان خبيث ذكره **تخير** قبل
الحدوث وبعد لتضررها به كالمقارن وانما لم يتخير المشتري بتعيينه المبيع لانه
يصير به قابضا لحقه ولا كذلك هي كاستجار خرب الدار الموجه **لا عيب** حدث
بعد دخول فانها لا تتخير لانها عرفت قد رأت على الوطى ووصلت لحقها منه كنفق
النهر وجود الاحصان مع رجاها والهاويه فارقت الحب ولا ياتي ما تنقرو قولهم
الوطى من الزوج وله تركه ابد او لا ثم عليه ولا خيار له لانه محوّل على بقائوقها
لولي الكفاة اذ عيب الزوج فتي اقيمت منه ثبت لها الخيار لتضررها **او** قبل الدخول
او بعدة **تخير في الحد** كما لو حدث به والفدية لا تمكنه من الخلاص بالطلاق
تخلها وارد بقصدية بنصف الصداق او كله ولا يبعد على الاول ان يكون حدوث
الرق والقرن بعد الوطى كحدث الحب في الخلاف وقد صرح به القاضي الحسين في
الفتاوى ولو حدث به جب فرفضت ثم حدثت لغيره او قرك فلا وجه ثبوت الخيار
له ويجوز عدل منه لقيام المانع به **ولا خيار بعد** بالزوج بعد عقد النكاح لان حقه
في الكفاة في الاقل ذول الدوام لا تنقار العار فيه وهذا الوعت تحت فن ويرى
به لم يتخير وان كان له المنع ابتداء من نكاح الرقيق **وان** لا خيار له **بمقارن** **حب**
وعنه للنكاح اذ لا عار والضرر عليه فقط وتصور معرفة العنة المقارنة مع
كونها لا تثبت الا بعد العقد بان يتخير بها معصوم مطلقا او عن هذه بخصوصها او بما
اذا تزوجها وعرف الولي عنته ثم طلقها واراد بحد نكاحها ولا ينافيه قولهم قد
يعن في نكاح دون اخر وان اتخذت المرأة لان الاصل استمراره ويتخير الولي بمقارن
جنونه وان رضيت به لانه يعبر به **ولك اجد امور** **حب** فيتخير باحدهما اذا اقر
في الاصح لذلك وان كانت مثل الزوج في ذلك العيب او اراد كاعلم مما مر والثاني
المنع لا يختص بالضرر للمرأة وكلامهم قد يتساءل الشبهة وغيره وما في السبطين
الكلام على تزويج الامة انها لو تزوجت من معصوم ثم عكبت بفعلها الخيار ون السبد
وجد مرجوح والراجح ثبوته له وقضية كلامهم انه لو تعدد ذالك الامة كانت
لكل منهم الخيار وهو كذلك وان لم يتوصل اليه الا بابطال حق غيره **والخيار**
الفتنة الفسخ بعيب مما مر بعد تحققة وهو في الفتنة بمعنى السنة الانية وفي غير
باعتنه عند الحاكم **علي الغوا** كما في البيع بجامع انه خيار عيب فيبادر بالرفع الحاكم

المقارن

القارن للعقد ورد بان يبرم منه ان يجمع بين العوض والمعوض وهو متبع اما العيب
الحادث بعد العقد اذا فسخ به فلا يرجع بالبرهين لا لانفق التذ ليس **وشرط في الفسخ**
بعبب العنة **رفع الي حاكم** هذا التوقف ثبوتها على مز يد نظروا جهتها وبقي عنده
الحكم بشرطه حيث نفذ حكمه كما شمله كلامهم **وكذا اعتبار العيوب** اي باقيا بشرط
بالفسخ بكل منها ذلك **في الاصح** لانه مجتهد فيه فاشبه الفسخ بالاعسار والاثبات لابل
لكل منهما الافراد بالفسخ كالرد بالعيب واقتضي كلامه انما لو تراصنا بالفسخ بالبحر
الفسخ لم يصح وبه صرح في المحرر نعم ما في في الفسخ بالاعسار انما لو لم يجد حاكما ولا حاكم نفذ
فسخها للضرورة والقياس مجيبه لهذا **وتثبت العنة** ان سمعت دعواها بان يكون
مكلفا وهي غير آمنة كخالفه الجرحاني والاندلسي بطلان تكا حيا حيث ادعت عنة مقارنة
للعقد لان شرطه خوف العنت وهو لا يتصور من عيان ان قلنا يجوز ان تكاح الامة من
غير شرط والاصح خلافه **بالقار** بها بين يدي حاكم كسابر الحقوق او بينه على اقوال
لا عليها اذ لا اطلاع للشهود على ذلك ومن ثم لم تسمع دعوي امداء فكيف تكلف عليه لعدم
معرفة اقوالها **ولكن** تثبت بين يدي **بعد تكوله** عن اليمين المسبوق بانكاره **في الاصح**
لانها تعرفها منه بغير اذن حاله فلا نظرا لاحتمال كراهته لها او استحبابه منها والثاني لا يرد
عليها ويقضي بتكوله وما قبل من ان التعبير بالعين اولى لان العنة في اللغة خطيرة متعده
للاشياء مردود بتراجعها اصطلاحا فاولوية على ابن مالك جعل العنة مرادفة للتقيد
لغة فتكون مشتركة **واذا ثبتت العنة** بوجه ما اورد **باب القاضي** **السنة** ولو قلنا كافر
اذا ما يتعلق بالطبع يستوي فيه الفتن وغيرها **بطلها** لقضاء عمرها وحكي فيه الاجماع وحكمته
مقتضى الفصول الاربعة اذ تغذر الجماع ان كان لعارض حرارة زال شتا او بردة زال
سيفا او بوسة زال ربيعا او رطوبة زال خريفا واذا مضت السنة علم ان عجزه خلوه
لا يند او هاهن وقت الضرب لا الثبوت بخلاف مدة الابلا فانها من وقت الحلف
لنفس وتعتبر بالاهلة فان وقع في اثنا شهر حكمت من الثالث عشر ثلاثين يوما وبقي
لها اناطة حتى يوجب الشرع وان جهلت تفصيل الحكم فان سكنت لم تنقض نعم
علم القاضي سكوتها الخوجها او دهشة فلا باس بتبنيها وانما كلامه عدم قيام
بغيرها في ذلك ولو جئنا **فاذا امت السنة** ولم يطلها ولم تقوله فيها **رفعة اليد**
تتبع استقلا لها بالفسخ وقضية كلامهم بل صرح ان الرفع ثانيا بعد السنة يكون
الفور وهو كما افادة الشرح انه الله تعالى المعتمد خالف الماوردى والرويانى
ان قال وطيت فيها او بعدها **خلف** ان طليت يميزه على وطيتها لتعدرا ثبات
طير مع ان الاصل السلامة اما بكر غير غيرة اشبهت بكارتها اربع نسوة فتصدق
لان الظاهر معها وتختلف وجوبها كارجح في الشرح الصغير نعم يظهر توقفه على
به وكيفية حلها انه لم يصحها ولا بكارتها اصية المعلوم تولد البكارة في غير الفور
فيم الذكر فهو طلي حاملا وهو صريح في اجزائه في التحليل وما اقر من تصديقه في الحي
تختفي من قاعة تصديق بافي الوطى كما استثنى منها ايضا تصديق فيه في الاثلا
ما لو اعسر بالمرحى يفتق فسخها وتصديق فيها فيه فيما لو اختلف في كون الطلاق
او بعدة وانت تولد بالحق ولو شرط بكارتها فوجبت شيئا فتصدق بيمينه بالدفع الفسخ

لو ادعت المطلقة ثلاثا ان الحمل وطهرها فإما قبحا وانقضت عدتها وانكر الحمل الوطائي
وصدق على الغراق فنفسه في يمينها الحلف الاول لا تقرب مهرها لانها مؤمنة في انفسها
عدتها وبينه الوطائي متقدمة ولو قال لها وهي طاهرة طالق للسنة ثم ادعى وطهرها في
هذا الحمل لم يرفع وقهر الطلاق في الحال وانكرته صدق بيمينه لان الاصل بقا النكاح وظهور
افنا القاضي فيما اذا لم اتفق عليك اليوم فان طالق وادعى الانفاق فيصدق له في النكاح
وهو بقا النفقة عليه ولا ياصل بقا العشرة وبقا النفقة وان قال ابن الصلاح في فناء
الظاهر الوقوع **فانكر عن المهر خلفت** هي على ان لم يطاها اذا النكاح كالاقرار **فانكر**
ان لم يطاها **او اقر** هو بذلك **استغلت** هي بالفسخ لكن بعد قول القاضي ثبتت العنة او
الفسخ وان لم يزل فالحقاري كما ذهب الى عدم اشتراطه جمع ولذا اختلف فيه من الشرح
الصغير ومن ائتمه فليس للتعديد وما عتبه الزر كشي من اشتراط قوله حكى لان التبر
ليس حكم ممنوع الا للدار على تحقيق السبب وقد وجد **وقيل يحتاج الى اذن القاضي**
لما في الفسخ **او فسخه** بنفسه لا احتياجه الى نظر واجتهاد ورد بالاكتفاء بما سبق وانما
كان هذا هو الاصح في الفسخ بالاعتسار لان العنة هنا خصلة واحدة فادخلت
بضر المدة وعدم الوطائي يبق حادثة للاحتياط بخلاف الاعتسار فانه يصدق بالزوال
وقت فاحتاج للنظر والاحتياط فلم تكن من الفسخ به **ولو اقرت له او مرضت او**
حبست في المدة جميعها **ارخص** المدة اذا لا اقر لها فستستأنف سنة اخرى بخلاف
ما لو وقع ذلك له فانها تحسب عليه واعتمد الاذرع في حبسه ومريضه وسفه كرها
عدم محسبا لها لعدم تقصيره وخرج جميعها بعضها فلا تحجب الاستغناء بل ينظر
الفصل الذي وقع لها ذلك فيه فتكون معه فيه ولا يضر انزاعها عنه فيما سواه ولو كان
الاعتسار عنه يوما مثلا والقياس بقضاء مثل ذلك اليوم لجميع الفصل ولا يضر منه
ولو قضيت بعد هذا اي السنة به اي المقام مع الزوج **بطل جهتها** من الفسخ لزمها
به فكل منفيها بالعيب مع كونه خصلة واحدة والضرر لا يتجدد وبه فارق الاول
والاعتسار لو اهدأ من الدار في الاجارة وخرج ببعد هارضاها به قبل مضى المدة
الحق قد ثبتت ولو طهرها رجعا بعد رضاها به بان استدخلت ثالثة او وطهرها في
ثم راجعها لم يعد حق الفسخ لان النكاح بخلاف ما لو طهرها بعد رضاها به
لا يسقط طلبها لكونه نكاحا غير الاول **وكذا لو اخلته** زمانا اخر بعد المدة **على الصحيح**
لان على الفور والتأجيل مفوت له وبه فارق امثال الدارين بعد الحلول لان حق طهر
الدين على التراخي والثاني لا يبطل لاحساسها بالتأجيل ولا يلزمها فلهذا الفسخ في
شأن **ولو تلخ وترط في العقد فيها اسلام** او فيك اذا اراد تزوج كتابية **او**
احد هاتين او حرية او غيرة من الصفات الكاملة كبرائة او القاصية
كشوية او التي لا تكون اسمها ابيض مثلا **ناخلت** المستوطنة اذ السيد
اذا بان فناء الزوجة حرة والزوج من تحاله الامة اذا بان فنة والكافرة كتابية
تحل نكاحها **فالظاهر صحة النكاح** لان الخلف في الشرط لا يوجب فساد البيع
تأثيره بالشرط الفاسدة فالنكاح اولى والثاني يبطل لان النكاح يعتمد الصفات
فتبطلها كشد العين اما خلف العين كزوجي من زيد فزوجها من عمرو فيبطل.

سورة نوتها لها بشرة ولست هذه المصبة على قواعد الهبات ولذا لم يشترط في
الموهوب لها بل يكفي في الزوج لان الحق مشترك بين الواهبة وبينه اذ ليس لها هبة
يقبل فيها غير الموهوب له مع تاهله للقبول الا هذه ولا يوايلها ان كانتا متفردتين
فيه من تأخير حتى يبينهما ومن ثم لو تقدمت ليلة الواهبة واراد تأخيرها جاز كما قاله ابن
الرفعة وكذا لو تأخرت فآخرت نوبة الموهوب لها برضاها كما افهمه التعليل ايضا كما قاله
ابن النقيب **فيل في المفصلتين بواليمما ان شأ او وهبت لمن او اسقطت حقها سوى**
بين الباقيات وجوبا لا هبة صارت كالعدومة **او وهبت له فله التخصيص** لو اهدت فأكبر
لان الحق له فله وضعه حيث شاء راعيا ما تقرر في المولاة او وهبت له ولتبقى الزوجات او
له الجميع قسم على الروس كالوهاب تخص عينا الجماعة افادة والدهم الله تعالى **وقيل**
يسوي فيجعل الواهبة كالعدومة هبة هنا ايضا لان التخصيص يورث الاجاش ولو اخذت
على حقها عوضا لزمها رد لانه ليس عينا ولا منفعة فلا يقابل مال لكن يقتضي لها لانه
تتعلق بها ما وانما فاق قبل علم الزوج برجوعها لا يقتضي ومعلوم انها لا تصح هبة
رجعية قبل رجوعها واستنبط السبكي مملها ومن خلع العتق جواز التزول عن الوطائي
بعوض ودينه والذي استقر عليه عليه حل بطل القوم مطلقا واخذ ان كان انزالها
لها وهو لا يشق طحق النازل فهو مجرد افتراء به فارق منع بيع حق التحريم هبة ههنا
لا يتعلق حق المنزول لبعها او بشرط حصولها بل يلزم ناظر الطبيعة توليفة من تقصيره المصلحة
الشرعية ولو غير المنزول له ولها الرجوع عن الهبة متى شئت وتخرج بعده فورا ولو بان في نوبة
واحدة عند غيرهما ثم ادعى هبتها وانكرت لم يقبل الا بشهادة رجلين **فصل في بعض**
احكام النشور وسوابقه ولو اقره اذ **اظهر اماراته النشور** لها كخشونة جواب وتغييس
بعد فلاقه واعراض بعد اقبال **وعظما** ند با اي حذر رها عقاب الدنيا بالضرر وسقوط
الموت والقسم والاخرة بالعذاب قال تعالى واللاتي تخافون نشورهن فظوهن ينبغي
ان يذكر لها خبر الصحاحين اذا بان المرأة هاجرة فمراش وجها لعنتها الملائكة حتى تصبح
لا يحد ولا ضرب لاحتمال ان لا يكون نشورا فلعنما تعتذرا وتوب وحسن ان يستعمل
نشورا ليراد بقي هجو يفتوت حقها من خوفهم لمؤتمته بخلاف هجرها في المجمع فلا يحد كونه
حقه كما تقرر **فان تحقق نشور** كمنع تمنع وخروج بغير عذر ولم يتكرر **وعظما** **فصل في**
الصوم بكسر الجيم اي الوطائي والنراش لظواهر الآية لا في الكلام لحرمته لكل احد فيما زاد
على ثلاثة ايام الا ان قصد به ردها عن المعصية واصلاح دينها لاحظ نفسه ولا الامر
فيما يظهر لحوار المحر بعد رتوري ككون الهجو خوفا سقي او متديع وكصلاح دينه او
دين الهاجر ومن ثم هجر رسول الله صلى الله عليه وسلم الثلاثة الذين خلفوا ونهى الصحابة
عن كلامهم وحمل على ذلك ما جاء من مهاجرة السلف **ولا يضرب الاظهر** لعدم تأكل الخنا
بالنكر **قلت الاظهر يضرب** اي يجوز له ان يشترط عليه **والسنة** كاهو ظاهر
الفران ولم يؤخذ به في المروية الاولى لوضوح الفرق بين المسبطين **فان تكررت**
ان علم ذلك ايضا مع وعظه وهجرة والاوولي العمود ولا يجوز ضرب مقدم او مبرج وهو
هو واضح ما يعطى المنة عوفا وان لم تزجوا لابه حرم المبرج وغيره كما ياتي ولا ياتي
تواليا ويأتي عن الاصحاب بضر بها عند بل ملفوف او بيده لا بسوط ولا بصبي ما ياتي

في سوط الحدود والتعازير لانه لما كان الحق هنا لنفسه والعفو في حقه اولى خفف فيه
ما لم يخفف في غيره على ان الاوجه جواز في سوط وجهي هذا ايضا ولا على وجه او على وجه
ولا الخوخيفة لا تنطبق وقد يستغنى عنه ولا ان يبلغ ضرب بصره اربعين وغيره
اما اذا علم انه لا يفيد فيجوز لانه عقوبة مستغنى عنها لما ضرب ولم تجز الرقة هنا
لمستغنى ولان القصد من هذا اللطاعة كما افاده قوله تعالى فان اطعتمكم فلا تنفروا عليه
سبيلا نعم فخصم الزكشي ذلك ما اذا لم يكن بينهما عداوة والا فينبغي ان الرقة الى الحكم
ولو ادعى ان سبب الضرب الشؤن وانكرت صدق بمبينة كما بحث في المطلب لان الشرع حر
ولما علمها اما بالنسبة لسقوط شئ من حقها فلا وقوله الم فان تكرر ضرب نصحه على يوم
قوله ولا ولم يتكرر فان تكرر بعد ذكرها فيه من الراجح ومقابلتها ايضا فيه فائدة اهل
بانه عند تكرره محل اتفاق بين الرافعي والمصنوع وان محل الخلاف بينهما عند اتفاق
فلوقد منه لتوهم جريان الخلاف بينهما في تلك الحالة ايضا فقول الشافعي لو قدمه على الزنا
وقيد الضرب فيها بعد التكرر كان اخذ ممنوع بل الا فقدم ما فعله لان التصريح بالحق
انما يكون بعد استيفاء ما في المنطوق **فلمنعها عن القسم ونفقة الزمة القاضي**
توفيقه اذا طلقت فان لم يتاهل لكونه محجورا لزمه بذلك وله بالسقوط السابقة في
منها للنشوز كما هو ظاهر تأديمي بالحقة كتمه مشقة الرقة للحاكم **فان احتلها**
بمخوض **بلا سبب لقائه** من غير تعزير وهو وان كان القياس جواز في عند طلبها ممنوع
لانا ساقا الخلق بين الزوجين تكرر والتعزير على ما جودت وحشة فاقصر على تعذيبه
ان يلتزم الحال بينهما كما افاده السبكي وقوله الغزالي بحال بينهما حتى يعود للعدل
محجور على تحقق تعذيبه عليها ومن نفاها ايراد الحالة التي خلاف الاول قال الشيخ والثقة
ان الحيلة بعد التعزير والاسكان ولو كان لا يتعدي عليها او انما تكره محبتها لكونه
او حجة ويبرض عنها فلا ينبغي عليه وسين لها استعظامه مما يجب كان تستر فيه بترك
بعض حقها كما تركت سودة نوبتها لها بشدة فكانت صلي ابنة عليه ولم يقسم لها بركة
ويوم سودة كما انه يسي له اذا كرهن محبتها لما ذكرته يستعظمها بما يجب من زيادة
النفقة وخونها كما هو **فان عاد اليه عزرة** بطلبها بما يراه **فان قال كل** من الزوجين
ان صاحبها متقصد عليه **تعريف** وهو با في انظر ان لم يظن فدا قطلا ولم يندفع
ظنة فها من الشر لا بالتعريف **القاضي الحارثي** بينهما **بنفقة** غيرهما بفتح اوله وهو
تأثير بجوارته لها فان لم يكن لها جارية اسكنها ما يجب نفقة وامره بتعريف حالها
وينتهي اليه لهسرا قامة البينة على ذلك وكلامه كالرافعي من خرج في اعتبار العدة
دون العدة ويبرمج في التمهيد وقال الزكشي الظاهر اعتبار من تمكن النفس
لانه من باب الخبر لا الشهادة وايدى غيره بانهم لم يشترطوا صبغة شهادة ولا خبر
حضور خصم ويؤخذ من ذلك الاكتفاء بعذر الرواية **ومنع الظالم** من ظلمه
اول مرة بغية تعزير وثانيا بتعزير ويغزرها مطلقا وكان الفرق ان له ثمة من جهة
الا الشارع جعله وليا عليها في التاديب فاحتبط له بخلافها **فان اشتد الشقاق**
اي الخلاف **بعت القاضي** وخوبا لانية لانه من باب دفع الظلمات وهو من الزنا
العامة على القاضي **كما** يوسين كونه **من اهله وحكما** ويسين كونه **من اهله**

يكلي

يكلي حكم واحد بل لابد من اثنين ينظران في امرها بعد احتلاكم كل يوم ومعرفة ما عند
وقال حارث بن اسلم لا يغار شيئا ان فلا يولي عليها في حقها ان البضع حقه والمال حقها
وفي قول حارث بن اسلم **الحاكم** لشميتها في الانية حكيم وقد يولي على الرشد
كالقلس ويبر بان التولية على القلس لانية وما هذا بخلافه **فعل الاول بشرط** **ها**
فيشرط في الحكمين تكليف واسلام وحرية وعدالة واحدا المقصود المنعوق من
العله لا الذكورة وانما اعتبر فيها ذلك مع انهما وكلاهما لتعلق وكالاتهما بنظر الحاكم كما في
امينة **فوق كل الزوج حكمه ان شئت بطلاق** **وفيقول عوض خلع وتوكل** **الزوج** ان
شئت **فانما يثبت له عوض للخلع** **وفيقول طلاق** **بعدم** يفعل لان الاصل من صلح او تفريق
فان اختلف رايهما بعث القاضي بشئ من غيرهما ليتفقا على شئ فان عجز عن توافقهما ادب القاضي
الظالم واستوفى بحق الظالم ولو ائتمى على احد الزوجين او قبل البعث امتنع او غاب
احدهما بعد نفذ امرهما كبقية الوكلا ولا يجوز لو كبل في طلاق ان يجالغ لان وكيله وان افا
ملا فوث عليه الرجعة ولا لو كبل في خلع ان يطلق بحانا ولو قال لو كبله هذا مالي منها
ثم طلقها او طلقها على ان تأخذ مالي منها اشترط تقديم اخذ المال على الطلاق وكذا لو قال اخذ
مالي منها وطلقها كما نقله في الرخصة عن تصحيح البغوي واقرا لان الوكيل يلزمه الاحتياط
فلزمه ذلك وان لم يكن الواو لا ترتب فان قال طلقها ثم خذ مالي منها جاز تقديم اخذ المال على
ما ذكرناه من اخذها قال الاذني وكالتوكيل من جانب الزوج فيما ذكر التوكيل من جانب الزوجة
كانت خذ مالي منه ثم احتلعتني وابنه **علم** **قاضي** **الخلع** بالضم من الخلع بالفتح
وهو التزع لان كلاباس الاخذ كما في الآية واصله قبل الاجماع فلاحياح عليها فيما افاد به
فان ظن لكم الاية وظهر البخاري انه صلى الله عليه وسلم قال لثابت ابن قيس وقد سألته زوجة ان
يطلقها على حد يقيها التي اصدقتا ايها ما خذ الحد ليعة وطلقها بطلقة وهو اول خلع في
الاسلام وهو مكره وقد يستحب كالطلاق وسوا في جواز حالة الشقاق والوفاق
فلوحلت بالثلاث على ما لا بد له من فعله كان في الخلع به تفصيلات في الطلاق واذا فعل
الخلع في هذه الصورة فليست عليه فانه اذا دعاها لا يقبل قوله فيه وان صدقته كما جرت
به بعضهم ويؤيد ما مترك اتفاقا على مفسد للعقد بعد الثلاث لا يفيد دفع التحليل
وانما قبلت البينة هنا كما هو مقتضى امرة بالاشهاد لان لا يمكن توجيها بانها هنا لا ترفع
العقد الموجب للوفوع بخلافها ثم وكالت التهمة فيها قوي ولو منعها نحو نفقة تحتل منه
بمال ففعلت بطل الخلع ووقع رجعيها ولا يقصد ذلك وقع باينا وباتمة بمنعه في الحالين
وان تحقق زناها كذا نقله في الشارح والحد وغيرهما لكنه راي مرجوح والمعنى انه ليس
بالزنا والخلاف في ذلك قريب من الخلاف في بيع المصاد لانه اذا منعها اخذها لم يكرهها
على الخلع مخصوصه ولعل الفرق على الاول انه لما اقبلت بطل الخلع بقصد الخلع وكان يبر
تحليل من ذلك منه بالحكم لمستغنى وتكرره نكاحا لانية الاكراه بالنسبة لالتزام المال بخلاف
ما اذا لم يقصد ذلك **هو فقرة عوض** مقصود كسبته وفقدانها عليه راجع لنية الزوج
امسده ولو كان العوض تقديرا كان خالعا على ما في كفاها وهما عالمان بان لا شئ فيه فيجب
مهر المثل له قوله في كفاها صله لما اوصفت لها غايته انه وصفه بصفة كاذبة فتلفوا
في كفاها خالعا على شئ محمول وكذا على البراة من صد اقربا ولا شئ لها عليه ويؤخذ من كفاها

في العوض بالتقدير صحة ما في به جمع فبين قال لزوجته قبل الدخول ان ابرأني من
فانت طالق فانه يصح الا برأ ويصح الطلاق لانها مالكة للمهر حال الا برأ واذا صح لا يرتفع وان
ذهب خوفه الى عدم الوقوع لان من لازمه رجوع النصف اليه فلم يبرأ من الجميع فلم يرجع
المعلق به من الا برأ من كله ولان المعلق بصفة يقع مقارنا لها كاذكروا في فناء الطلاق
مقتضى لفظه وتأيد بعضهم ذلك بصحة خلعها المتخذه لكنه يرجع عليها بنصف مهر
المهر لفساد عوضه برجوعه به للزوج ممنوع اذا لاملازمة لما هو الوأبرأ منه ثم طلقها
برجع عليها بشئ وبان معين قوله في فناء الطلاق الشرطية وصحة الطلاق بعد
فبما كان في الوجود كالعلة الحقيقية مع معلولها انه اذا وجد الشرط قارنا لمشرط
فرضا اذا وجد الشرط قارنا لمشرط ففرضا اذا وجد الا برأ قارنا الطلاق والتشطير
يوجد عقب الطلاق وعقبه لم يبق مخرجي يتشطر على ان جمعا على تقديرهما بالزمان
معلولها واختارة السبكي وغيره بل على الاول بينهما تقدم وتاخر من حيث الرتبة
بين ماهنا والخلع المتخذه بان الهرة وجدت في ضمنه وفي مسيلتنا وجد متقدمة على
التشطير فلم يرجع منه شئ لانه اما فقرة لا عوض او بعض غير مقصود كدم او بعض
راجع لغیر من غير كان علق طلاقها عن ابرأها اذ بدأ عملها عليه فانه لا يكون خلعاً بل
رجعاً **لفظ طلاق** اي بلفظ محصل له صريح او تخايم ومن ذلك لفظ الفأداة الا في
لفظ الخلع الاصل في الباب المعلق على ما قبله من باب عطفه الاخص على العم فقال
فالمراد بالخلع في الترجمة معناه كما افادته له واركانه زوج وملازم وبضع وعوض
شرطه الذي لا بد منه لصحة فلا ينافي كونه مكرراً **زوج** اي صوره من زوج وشروط الزوج
ان يكون بحيث **يصح طلاقه** لانه طلاق فلا يصح من لا يصح طلاقه فبين بالحيث بانه **زوج**
عبد او محجور عليه بسببه زوجة معها او مع غيرها **او** ولو باقل شئ وبأذن لكان
منهما ان يطلق بحا فبعوض اولي **وجوب** على المختلج دفع العوض العيني او الدين الى
اي العبد لانه ملكه فمرا ثم المأذون له سبكه في اوجه الوجهان وكذا المالك لانه
وكذا بعض خالع في ثوبته بنا على دخول الكسب النادر في الحياة فان لم تكن حياة فان
حريته **والسفيه** اي السفيه كسافر ماله فان دفعه له فان كان تغير اذنه في العبد يأخذ
الولي ان علم فان قصر حتى تلفت ضمنه في اوجه الوجهين فلو لم يعلم لها وتلفت في يد السفيه
رجع على المختلج بمهر المثل البديل اي لانه ضامن ضمان عقد الايت وفي الدين يرجع الى
على المختلج بالسبكي لبقائه في ذمته لعدم القبض الصحيح ويسترد المختلج من السفيه
سبله اليه فان تلفت في يده لم يطالبه نعم او قيد احداهما الطلاق بالدفع اي او نحو اعطاه
قبض او قبا عن جاز لها ان تدفع اليه ولا ضمان عليها لانها مضطرة ليقع الطلاق كانه لا
عنى المأذون دي على انه عند الدفع يجب ملكه حتى تكون مضطرة بتسليمه لئلا يفسد ملكها ثم ملكه
وعلى الولي المبادرة لاخذته منه **وشرط قابله** او ملته من زوجة او حبيبة ليجب خلع
اصله تكليف واختيار وبالسبكي نعم سياتي ان الوكيل السفيه لو اضاف الماله اليها يقع بالسبكي
تصريحه في المال بان يكون غير محجور عليه لسفه او رفق لان الاختلاع التزام الماله
منه فان **اختلفت امة** وعلمه في رشيده والافكا لسفيهته احر فيها ياتي **بلا اذن**
لدار شيد **بدين او عين ماله** او مال غيره او عن اختصاص كذلك **بانت** لوقوعه

فاسد

في العوض بالتقدير صحة ما في به جمع فبين قال لزوجته قبل الدخول ان ابرأني من

فانه قد يتم ان قيد بمثلها العين لم تطلق **والزوج في ذمتها مهر مثل** بنعيمه بعد العتق
والنسيان **في صورة العبد** اذ هو الزوج ولو خالعته بماله وشروطه لوقت العتق وقد يرجع
بمهر المثل ومنازعه السبكي فيه بانه شرط بوافي مقتضى العقد فكيف يفسده مردودة بانه
ليس مقتضاه اختياراً وانما جعل عليه للضرورة **في صورة الدين السبكي** كما يصح التزام الرقيق بطريق الضمان ويتبع به بعد عتقه ومنازعه
وفي قولهم المثل ويفسد السبكي ورجحه في المخرج وحري عليه كثر ولا نقا ليست اهلان لا
فان اذن لها السيد في الاختلاع **وعين ماله** اي من ماله **او قد ردينا** في ذمتها كلف
درهم **فما استقلت** **تعلق الزوج بالعين** في الاول عمل باذنه نعم اذن لها ان تخلع برقبته وهي
تحت حرا ومكاتب لم يصح لان الملك بقارن الطلاق فممنوعه ومن ثم لم يعلق طلاق زوجها لم لوكة
نعم لم تطلق **فليس** الحادث بعد الخلع وماله تجار بما الذي لم يتعلق به دين **في الدين** في ان لا يفسد
عمل باذنه ايضا فان لم تكن مكنته ولا ما ذونه ففي ذمتها تنبع به بعد عتقها وبما رها وخرج
بمستل ما لو لم تدفع المادون فيه فانها تنبع بالزينة بعد العتق **وان اطلق الاذن** بان لم يذكر فيه
دينا ولاهينا **اقتصر** **صومئيل** اي مثلها **من كسبها** المذکور وما يبد هامن مال التجارة كالمو
اطلقه لعبد في النكاح فان زاد عليه فكا مراما البعثة ان اختلفت على ما ملكت فكا لمرأه او على
ما ملكه السيد فكا لامة او على الامر من اعطى كل حكمه المذکور والمكاتبه كالكف في جميع ما رتب
كالحكمة المكال في باب الكتابه تبعاً للجمهور واقتضاه كلام الرافعي هنا نعم كما لها فيما لو
استقلت بدين بلا اذن فان الواجب عليها مهر مثلها في ذمتها بخلاف الرقبة غير المكاتبه فانه
يجب السبكي في ذمتها وما وقع في اصل الزوج من هذا من ان المذهب والمنصوص ان خلعها باذن كحوب
اذ لا يطابق ما في الرافعي بل قال في المهمات ان غلط **وان خالع سفيهة** اي محجور عليها بسفه
بالف **او قال طلقك على الف** او على هذا اقبلت او بالفت ان شئت فقلت ثورا او قال الله طلقني
ماله فطلقها **فقلت فقلت سفيهة** اي في ذمتها **سفيهة** اي محجور عليها بسفه
لا لزامه وليس لولي صرف ما لها في هذا ونحوه وان تعينت المصلحة فيه كالاقتضاء اطلاقه
لكنه محمول على اذالم يخش على مالها من الزوج ولم يكن دفعه الا بالخلع فالوجه حوازة الخلع
صرف المال في الخلع اخذ من النكاح على الوصي دفع جاريه مال موليه اذ لم يندفع الا بشئ ومحل
المقتدر فيما بعد الدخول والابانت ولا مال كانه عليه المصنف اما لو قال لها ان ابرأني من مهر
فانت طالق فابرأته لم يقع لان المعلق عليه وهو الا برأ لم يوجد في السبكي واعتمده البلقي
وغيره وصرح به الخوارزمي وغيره وليس من التعليق قول لدراة بذلك لك صدق في على طلاق
فقال انت طالق فيمنع رجعي لان التعليق ما تضمنه كلامه لا كلامه وصرح لا يبرأ لان هذا البذل
في معنى تعليق الا برأ وتعليقه غير صحيح خلافاً لابن عجيل والخزرجي حيث اقتضا بانه يبرأ
بمهر مثلها فتدفعها ما غررها وبالحق فقال لو حكم حاكم بدينونة فتدفع حكمه اي لو حكم
وجهه اذ الزوج ان طلق او فوض اليها لم يبرأ طلاقه بعض ولا غيره بكونه اما طلق لظنه
سقوط الصدق عنه بذلك لتقصيره بعدم التعليق به ومن ثم لو قال بعد البذل انت طالق
على ذلك وقع بانه مهر المثل لانه لم يتعلق بالهرة حتى يفتق في فسادها عدم الوقوع بربا البذل
وهو لا يصح فوجب مهر المثل فلو علق باعطاها فيه احتمال ان يرحى ما اطلاقاً تطلق بالاعطال لانه
لا يبرأ به الملك وليست كالامة لان تلك يبرأها مهر المثل بخلاف السفيهة والثاني ان يفسخ

في العوض بالتقدير صحة ما في به جمع فبين قال لزوجته قبل الدخول ان ابرأني من

الاعطاء عن معناه الذي هو التملك الى معنى الاقباض فتطلق جميعا **فان لم يتصل**
هو تصرف بمفهوم ما قبله لان الصيغة تقتضي القبول نعم ان نوي بالخلع الطلاق ولم يصح
قبولها وقع رجعيها كما يعلم مما باقي ولو قال لا ينفك ولا يفسخ ولا يفسد
احداهما فغلا لم يقع طلاق على واحدة منهما لان الخطاب معها يقتضي قبولها فان قبلنا بان
الرجعية فصححة التي انما هي المثل للمجمل بما يلزمها من المسمى وطلعت السفينة رجعيها
اختلاف الرجعية من المثل لان الزائد عليه هو التبرع وليس على وارث الخرجه بل
من التملك الاما زاد على المثل لان الزائد عليه هو التبرع وليس على وارث الخرجه بل
عن الارث ومن ثم لو ورث بنو عم توفى الزائدة على الاجارة مطلقا احادهم المثل في راس المال
وفارقت الملكية بان تصرف للرجوع اقوى ولهذا لم يمتنع نفعه الموصوفين وجاز له صرف المال
في شتموا اختلاف المكاتب وبصح خلع لم يرض باقلا شي لان طلاقه مجازا صحيح فبشي اولي وان
المبضع لا يتعلق للوارث به وبصح اختلاف **رجعية في الاصل** لانها في حكم الزوجات في كثير
الاحكام والثاني لا لعدم الحاجة الى الافتد الجريها في البيوتة نعم من عاشرها وانقضت
عدتها لا يصح خلعها كما جئت الزكشي مع وقوع الطلاق عليها لان وقوعه بعد اعادة عقد
فلا يصح خلعها حتى ياخذ في مقابلتها الا كما في قوله **لا ياب** خلع او غيره فلا يصح خلعها الا
بملك بضمها حتى يزنيه وسيعلم مما ياتي انه بعد عوطي في ردة او اسلام احد نحو وتبين موقوف
ويصح عوضه اي الخلع خيلا وكثيرا دينا وعينا ونقعة كالصداق فهو موقوفه تعالى
حناح علمها فيما افتدت به نعم لو خالها على ان تعلمه نفسها سورة من القران امتنع كالم
لتعذر بالفرق وكذا على انه يبرك من سكنها كما في البحر الحرة اخرجها من السكن فلها التملك
وعليها فيها مهر المثل والمثل له راس في الخلع المتجر على نفعه البلد وفي المعلق على راسه الاسلام
الحالصة لا على غالب النصف والبلد ولا على الناقصة او الزائدة وان علبا لخالها لان الان والاعطاء
ارجتها واعتبرت ولا يجب سواها فان اعطيت الزائدة لاس غالب فقد البلد طلقت وان احتد
انواع قضيت باوله رده عليها وبطالب ببدله وان غلبت المغشوشة واعطيت له لم تطلق ولا
الناقصة فلو كان نقد البلد خالصا فاعطيت مغشوشا تبليغ نفعه المعلق عليه طلقت ومنه
المغشوشة بعشها لحقارتها في جنب الناقصة فكان تابعا كمن في مسيلة نعل الدابة جزم بدلك
ابن المقري ولم يبرح المص في الروضة شيئا غير انه وجه ملك النفس بما تروى قول بعضهم انه يرد
تشييده بالنقل انه لو انفصل عاد ملكه اليها مرد ودانها عاود النقل الى المشتري اذا اقرض
عنه ولم يملكه للبايع لعدم عود ملكه له وهذه الحالة هي المشبهة بها في كلام الروضة وخ كلام
النفس الى ملكها بافضاله وانما احتيج في ملك البايع للنقل الى التملك بخلاف النفس لان النقل
السيقوط من الدابة بخلافه **ولو خلع مجمل** كتوب من غير تعيين ولا وصف او معلوم ومجهول
بما في كنه لا يبي فيه وان علم ذلك **فان لم يتصل** كتوب من غير تعيين ولا وصف او معلوم ومجهول
كل فاسد يقصد والخلع معها **بان** **بجر المثل** لانه عقد على منفعة بضع فلم يفسد بفساد
عوضه ورجع الى مقابلته كالخلع ومن صرح بفساده مراده من حيث العوض **ولو خلع**
المعروفة تظهر ما تروى في الصداق على الضعيف ايضا هذا حيث لا يتعلق او على باعطاء
تكن مع اجماع بخلاف ان ابرأتي من صدق اقل ومتعتك مثلا او دينك فان طلق فان طلق
او بما ضم اليه فلا تطلق لانه انما علق بابرأ صحيح ولو وجد كما في ان برئت ومشك ما لو فهم

اسقاطا

استطاعها المنة ولدها لانه لا يسقط بالاستسقاط وجمله كذلك وقوله لا يشترط علم المبرأ بخله
فيها لامعا وضمة فيه بوجه كما اعتمد جمع محققون منهم الزكشي وغلط جمعا اخذوا كلامه
على اطلاقه فاخذ جمع بعد هم هذا الاطلاق غير معمول به فان علمه ولم يتعلق به زكاة وابرأته غير
محمول على ما في مجلس التواجب وسياتي بيانه وقع باينا فان تعلقت به زكاة او غيرها غير محمول
لنفع لانه المستحقان ملكوا بعضه فلم يبرأ من كله وظاهر العبرة بالجليل بمحالا وان امكن العلم
بعد البراءة وليس كما رخصت ذلك سدا من ربح عشر الدخ لانه منسظر فكنى علمه بعد البراءة لا يجوز
فاشترط وجود العلم عند هذا فان دفع قياسها على ذلك ومحل ما مرقعها لو كانت محجوزة او تعلق
به حق مستحق وكان ثم جعل ما لم ينفك لها بعد ان طلق فان قاله اتجه انه ان طلق صحة البراءة قصد
الاخبار عما مضى وطابق الثاني الاول لم يقع والواقع ولو ابرأته ثم ادعت جهلها بقدره فان ردت
معيرة صدقت بمبنيها وبالفقه وذلك الحال على جهلها به لكونها مجرمة لم تستل ان قلد لك والى
صدق بمبنيها واطلاق الزكشي تصدق بقدره في الباقية محمول على ذلك وفي الانوار لو قال ان ابرأ
من صدق اقل فان طلق وقد اقرت به لثالث فان ردت ففي وقوع الطلاق خلاف مبني على ان
التعليق بالابرا محض تعليق او خلع بعوض كالتعليق بالاعطاء والاصح الثاني فعلى الاول هو
كالتعليق بالمستحيل وعلى الثاني وجهان واقتبس الوجهين الوقوع كما نتطابق ان اعطيتني
هذا الفصوب فاعطيت ولا يبرأ الزوج وعليها مهر المثل التي ويجري ما تقر فيها لو احوالت به
ثم طلقها على البراءة منه فابرأته ثم طالبه المثل واقام بحجتها له قبل الا برأته فيجزمه اياه ورجع
الزوج عليها مهر المثل هذا والذي دل عليه كلامهم ان الابرا حيث اطلق انما يبرأ من الصحيح
فقداس ذلك لانه لا يقع طلاق في الصوتين لان المثل يبق حال التعليق من حق يبرأ منه نعم ان اراد
التعليق على لفظ البراءة وقع رجعيها وفارق الفصوب بان الاعطاء قيد به والطلاق على ما في كنهها
مع علمه انه لا شيء فيه بانه ذكر عوضا غايته انه فاسد فجميع لبدل البضع بخلاف الابرا المعلق
لا يبرأ الا لوجوده بصرح الابرا منه ومراة لوعلى بابرأته فيجزمه فابرأته لم يقع وان علم سفهها
فقداسه هنا عدم الوقوع وان علم اقرارها او خوالها اخلع الكفار بخروجهم من فصح نظر اعتقادهم
فان اسلموا قبل قبضه وجب مهر المثل نظرا لما مرقع في نكاح المشرک واما المخلع مع غير الزوجين
ابرا او اجنبي على هذا الخبر او الفصوب او عدها هذه او على صدقها ولم يصرح ببراءة والاستقلال
بما اطلق فيقع رجعيها ولا مهر او خال معلوم ومجهول ففسد المسمى وجب مهر المثل بخلاف الخلع
على صحيح وفاسد معلوم نشا فساد من غير اجماله فيصح في الصحيح فوجب في الفاسد ما نقابلها
من مهر المثل ومرو صحتها ميتة لادم فيقع رجعيها ككل عوض لا يقصد والفرق انها تقصد غير ارض
لها وقع عرفا كاطعام الجوارح ولا كذلك الدم فاندفع ما قيل انه يقصد لما وقع كذا ذكره الاطباء
في الخلع كما تقدم من بابه لانه عقد معاوضة كالبيع لكنه ذكره قطبة لقوله **ولو قال لو قبله**
خالها ببراءة من نفذ كماله **ينقص** **مهر** لانه دون الماذون فيه وله الزيادة عليها ولو من غير
جنسها لو وقع الشقاق هنا فانتفت الحجابة وبه فارق بع هذا من زكباية كما مر وان اطلق
كخالها ببراءة وكذا خالها ببراءة على ان ذكر الخلع وحده يقتضي المالم **ينقص** **مهر** **مهر** **مهر**
ان يبرأه فان نقص فيها اي في الاولى اي نقص كان وفارقت الثانية بان المقد يخرج عنه
باي نقص بخلاف المحمول عليه الاطلاق وكالتقص فيها الخلع بغير الجنس والصفة وفي الثانية نقصا

نقص في الطلاق كما مر

فاحشا ومرفق الوكالة وكان نقص فيه خلعه بموجبه او غير نقد البلد **تطلق للمخافة الصرخة كالتي**
قول يقع بمهر المثل كالحلح في روجه في الروضة كالمها وتصح التسمية في الثانية ونقل
الرفعي عن اكثر من هذه هو المعتمد كما قال الاسنوي ان الفتوى عليه وفارقت التوبة
المخالفة فيه مريحة فلم يكن المأني به مالا وفيه **ولو قالت لو كملها اختلعت بال** فامتنع
عنها كما في المحرر وحذفه المصنف بالاول **فقد** لموافقته الا ذلك وفي تسليم الوكيل الخلف بغير
جديده وجهان او جهها المنع **وان** او ذكر غير الجنس او غير نقد البلد **فقال اختلعت**
بالثمن من المأني او اطلقت فزاد على مهر المثل **بانت** ويلزمها مهر المثل
عليه على الفتوى لانه قضيت فساد العوض بزيادة فيه مع اضافته اليها **وفي** ويلزمها المهر المثل
اي مهر المثل **وما سمته** للوكيل لان الاكثر ان كان المهر ففوق الواجب عند فساد المهر المثل
رضيت به وفي الروضة وغيره حكمه هذه الفتوى على غير هذه الوجه وهو انه ما سمته في ومن
الامرين من مهر المثل ومما سماه الوكيل وصوبت ويلزمه على مهر المثل في حال اطلاقها كما
على مقدمها **وان اضاف الوكيل الخلع الى نفسه** بان قال من مالي **خلع اجني** وسنأتي
مكتبه **والملكه عليه** وفضلان اضافته لنفسه اعراض عن التوكيل واستبدال الخلع مع الزوج
وان اطلق بان لم يصفه لنفسه ولا اليها فقال اختلعت فلا تة بالعين **فالاظهر** ان عليه
سمته لانها التزمته **وعليه التزمت** لانها لم ترض لها فكله افتداهما بما سمته ومنه وادع
وهذا باعتبار استقراء الضمان والافتد علم ما قدمه في الوكالة ان الزوج مطالبة الوكيل
فاذا عزمه رجع عليها بقدر ما سمته قال الغزالي ولا فرق بين ان يتوبها او لا ويرجعها ما دام
اذ لم يتوبها نزع الخلع عليه وصار خلع اجني ولا حظ عليه وقال انه بين لا اشكال فيه وسياتي
نتمه في نظيره ولا يطالب وكيلها الزمها الا ان ضمن كان قال علي ان ضمن فطالب به لان
يسنقل به الاجنبي فانه الضمان فيه بمعنى الالتزام وان توجب على ضافة فاسد ولا يوجب
قوله لنقص ببالوكالة ان فائدة قوله بوكالتها المدكورة في المتن عدم مطالبة الزوج
تقرر من الوقوع في الكلام وان التفصيل في لزوم المأني بين الاضافة اليها او اليه والطلاق
اذ ذكر الوكيل في الكلام لا ولا يشك على ما تقدم وما مر في الوكالة من مطالبة وكيل الشرا في
لا مكان الفرق بينهما بان اصل الشرا يمكن وقوعه له بخلافه هنا ومقابل الامر على
الامرين مما هو عليه ومن مهر المثل ما لم يزد على مهر الوكيل كما مر وعليه التهمة ان نقص
ويجوز اي يحل ويصح توكيله اي الزوج في الخلع **دعيه** وحيث لو كانت الزوجة مسلمة
لا مكان مخالفة المسلمة فيما لو سلمت وتختلف ثم اسلم فانه يحل بحصة الخلع **وعليه**
ومحرم عليه **سبعة** وان لم يدا في لعدم تعلق العدة بالوكيل بخلاف وكيلها على
ولا يجوز اي لا يصح توكيل محرم عليه بسبعة ومثله العدة هنا ايضا في
العين والدين لعدم اهليته ان فعل وقضى برب الخالع بالدفع له وكان الزوج
المضيق لانه كذا نقلا وقدره ايضا لكن حملها بن السبيل كما بن الرفعة على عوض معين او
معين وعلق الطلاق بدفعه والام يحل القبض اذا ما فيها لا يتعين الانقبض محرم
كان على الالتزام وبقى حق الزوج في دمه وجوز ايضا توكيله كما قد وكذا عدها
اطلق ولم ياذن السيد في الوكالة للزوج مطالبة بالمهر بعد العتق ثم بعد ذلك يرجع
ان قصد الرجوع بان نواها باختلافها او اطلق بخلاف ما ذكر في نفسه ويترق

وما

وإنما شرطه في مهر المثل
أن يكون من مهر المثل
وإنما شرطه في مهر المثل
أن يكون من مهر المثل

وما في توكيل المحرم حيث اشترط قصد الرجوع بان المال لما لم يتأهل للمطالبة به السيد كان كذا
المبدأ فاشترط صرف عن التبرع بخلاف الحرفان التقاق به عقبه لو كان التقاق بينه ظاهره وان اذ
انما هو من جهة ما قبل بشرط الرجوع قصد ومع اذ السيد فيها يتعلق بكسبه وما لا يخارجه
لا سيما وان اذ التولي فلو فعل وقع رجعيان اذ اطلق فان اضاف المال اليها بانت ولزمها المال ورجع
به عليها بعد غرمه كذا اطلقه ويظهر ان يجي ما مر في الوكيل ان لا يطالب الا ان طوب **والاصح**
معه توكيله امره اختلعت وفي نسخة الخلع فاللام بمعنى اليها **ووجهه او طلاقها** لصحة
توكيلها فيما اليها وتوكيل امره اختلعت صحيح قطعا ومن انه لو اسلم على الثمن اربع لم يصح توكيله
امر في طلاق بعضهم والثاني لا يصح لانها تستقل بالطلاق **ولو وكلا** اي الزوجان معا **فلا**
الخلع وقوله **تولي طرها** ارادة منها مع الاخر وكيله كسائر العقود **وقيل** **الطريقين**
لان الخلع يكفي في اللغظ من جانب كالو على بالاعطاء عطية **فمسألة** في العسيفة وما يتعلق
بها **الفرقة بلفظ الخلع طلاق** ينقص العدد ان قلنا بصراحته او نوله لان الله تعالى في قوله
جل وعلا الطلاق مرتان ذكر حكم الافتد للزوج لخلع بعد التلخيص ثم ذكر ما يترتب على التلخيص
من غير ذكر وقوع ثالثة فدل على ان الثالثة هي الا فتد في **فانقص** بالتحقيق في الاصح **عدد**
بلفظ الخلع او المهاد اذ لم يقصد به طلاقا **فانقص** بالتحقيق في الاصح **عدد**
تعدد النكاح بعد تكرره من غير حصر واختارة كغيره من اصحابنا المتقدمين والمتأخرين واذا
به التلخيص منكره واستدل له بالاية نفسها اذ كان الافتد طلاقا لما قال فان طلقها ولا كانت
الطلاق اربعة اما العتقة بلفظ الطلاق فيعوض فطلاق ينقص العدد قطعا لو قصد بلفظ
الخلع الطلاق لكن نقل الامام عن المحققين **الخلع** بان لا يصير طلاقا بالنية كالو قصد بالظهار الطلاق
فان **الاصح لفظ الخلع** **فانقص** **كناية** في الطلاق اي العتقة بعوض المعبر عنها بلفظ الخلع فيحتاج
لنية لا ندل بروي في **الطلاق** **اي** هي وما استق منها **الخلع** على القولين السابقين **في الاصح** **لور** **وها**
في الامة السابقين الثاني انها كناية لا تدل بذكر في القرآن ولم يثبت على لسان جملة المشايخ **ولفظ**
الخلع وما استق منه **من** في الطلاق لتكرره على لسان جملة الشيوخ **ولفظ**
الطلاق وظاهره عدم الفرق بين ذكر المال معدا ولا **قول** هو كناية يحتاج الى نية لان مراح الطلاق
ثلاثة الفاظ لا في لا غير وانتم لم تجمع فقلنا وليلا **فعل الاول** **الوجري** **بغير** **كرمال** **وجب** **مهر**
مهر **الاصح** لا طراد العرف بحريه مال فزج عند الاطلاق للمرد وهو مهر المثل كالحلح **مهر**
وقضيت وقوع الطلاق جزما وانما الخلاف هل يجب عوض او لا والذي في الروضة انه عند عدم
ذكر المال كناية وحل جمع ما في الكتاب على ما اذ قوي بها التماس قبولها ففعلت فيكون مخارفا لما ياتي ان
فيه العوض هو شرطه فكذا نية قبول ما دل عليه وهو لفظ الخلع وعوضه مع قبولها وما في الروضة على
ما اذ ان العوض ونوى الطلاق فيبيع رجعيان فبكت فعلم ان مراحته بغير ذكر مال اذ اقبل ونوى
التماس قبولها وان محرم الخلع لا يوجب عوضا جزما وان **الخلع** به طلاقا وفيه نظر لا يخفى هذا
والا وجهه انه الصحيح بالعوض او نفاة وقيلت بانت او عري عن ذلك وتوكيل الطلاق واخر التماس
جزما وقيلت وقيل بانها فان لم يضر حواها ونوى وقع رجعيان الا فلا يخرج بها ما لم يخرج
مع اجتنابها فانها تطلق حواها وظاهر ان وكيلها مثلها **والاصح** **الخلع** بصرح الطلاق مطلقا لا علم
مراتبه **باب الطلاق مع النية** بما على انه طلاق وكذا اعلم ان نية **النية** **قطعا**
ومرشد العربية لانها لفظ المتعبد به **وقول** **باعت** **بكت** **بكت** **فان** **الاصح**

دفتت الى كذا فانت طالق **فصل في الاعطاء فيما ذكر فيه والاعانة كتابا في التعليل فلا بد من**
الاقتضاء لا يقتضي التملك فهو صفة محضة بخلاف الاعطاء يقتضيه نعم ان قلت قربة على ان
الوصف بالاقضاء التملك كان قال له قبل ذلك التعليق طلقني او قال فيه ان اقصيتي كذا
لنفسه او لاصرفه في موته كان لا يعطى فيما يقصد به فيعطى حكم السابق **ولا يشترط ان**
محلى تقر بها على عدم الملك لانه صفة محضة **قلت وقع جعيا** لما تقر بان الاقضاء لا
يقتضي التملك **ومشروط تحقق الصفة** وهي الاقضاء المتضمن للقبض كذا ذكره الشارح
مستدرا الى رد الاعتراض على المعين ما ذكره من مواد الذكور في الشرح والرد عليه انه هو في
ان قبضت كذا في ان قبضتني فانقل نظره من صورة الى اخرى ووجه دفعه استعمال الفاعل
للاقتضاء **احد سببه ومنها** فلا يكون وضعه بين يديه لانه لا يسمى قبضا وليسمى اقباضا **ولو**
وقع الطلاق هنا رجعيا ايضا والله اعلم اذ هو خارج عن اقسام الحلف فلم يؤثر في الازالة
ولو على طلاقها باعطا نحو عبد كذا **وصفه بصفة سلم** او غير ذلك كونه كائنا ما عطفه
لا بصفة الشرط ولم ينطق بعدم وجود المعلق عليه واعطاه عبد **اي** بالصفة طلق
بالعبد الموصوف بصفة السلم ومهر المثل في الموصوف بغيرها الفساد العوض فيها بغير
صفة السلم او بان الذي وصفه بصفة السلم **معيها** لم يؤثر في وقوع الطلاق لوجود الصفة
بغيره لان الاطلاق يقتضي السلم **فله** امساكه ولا يرسل له **وله** **دفعه** وهو مثل يدها على منعه
عليها ضمان عقد وهو الاصح لا بد **وقيل قوله قيمته سلم** اي على مقادله وليس له طلاق
سلم بملك الصفة بخلاف ما لو لم يعلق بان حالها على عبد موصوف وقبلته فاحضر في عبد
بالصفة تقتضيه ثم علم عبده فله **دفعه** واخذ بدله سلميا بملك الصفة لان الطلاق وقع قبل الاعطاء
بالقبول على عبد في الذمة بخلاف ذلك ولو كان قيمة العبد مع العيب الكثير من مهر مثل وكان
محمي اعليه بصفة او فليس فلا بد من ثبوت القدر الذي يدر على السفيه وعلى غيرها ولو كان الزنى
عبد او ولد للسيد المطلق النصف كما قاله الركني والاقول **ولو قال** اعطيتني **مهر** او بعض
بصفة **طلعت** **عبد** على اي صفة كان ولو مدبر الوجود الاسم ولا يملكه لان ملكها معا
وهي لا يملك بها محمول فوجب مهر المثل كما ياتي وما استشكل به من ان هذا التعليق ان كان ملكا
لم يقع لعدم وجود الملك او قابضا وقهر جعيا وكان في يده امانة يمكن دعه بان الصيغة تقتضي
امره بملكه وتوقف الطلاق على اعطائه ما يملكه والثاني ممكن من غير بدله بخلاف الاول فانه غير ممكن
له بدله يقوم مقامه فله لو اتي كل ما يمكن فيه حد يرا من اهل اللفظ مع ظهور امكان اعطائه
قربة ظاهرة على انه اراد بعبد العموم لان النكوة في الاثبات وان كانت مطلقة لاعامة بغير
ان يراد بها العموم اي من لا يصلح بيعه به عن نفسها كان كان **معضوبا** او مكاتب او مشركا
حاشا لتعلق برقبته ماله او موقوف او مهر هو **اي** **الاصح** فلا تنطق به لان الاعطاء يقتضي التملك
وهو متعبد بصفة المعصوب ما دام معصوبا بخلاف المهر والطلاق تنطق به من ذكر المالك
الزوج لا يملك العطي ولو كان مملوكا لها لم ينعقد ان قال معصوبا بطلت به لانه تعليق بصفة
حج ولو اعطته عبد لها خصصوا بطلت لانه بالذم خرج عن كونه معصوبا **وله** **مهر**
غير نحو المعصوب لانه لم يطلق محانا ولو عطي باعطا هذا العبد المعصوب او هذا المحل او نحو
فاعطته بانت بمهر المثل كالوعلق **ولو ملك طلقة** او طلقته **فقط** **فان طلق**
بالتفريق **الطلقة** او الطلقتين **فله** **الف** وان جعلت الحال لانه حصل عنده من الذمة

البيونة

البيونة الكبرى **ل** **ث** او ثلثه ثوبه بالمال على اثلاث **وقيل ان على الحال فالالف**
والاثلاث او ثلثه وشمل كلامه ما لو وقع بعض طلقة فاستحق الجميع ايضا وهو الاصح ولا
يتوهم المارة افادها البيونة الكبرى والصواب ان ملك العدد السبوي كانه طلقها بغير
فاد المسبوي او ببعضه فله قسطه وان ملك بعض المسبوي وثلثه بالمسبوي لا يحصل مقصودها
ما وقع فله السبي والا ورجع على المسبوي ولو ملك عليها الثلاث ففالت طلقني ثلاثا بالف فطلق
واحدة بالف وثنتين محانا ووقع الثنتين محانا دون الواحدة على ما قاله الامام ومن تبعه وقال في
الروضة انه حسن متجه بعد ان استبعد ما نقله عن الاصحاب من وقوع الاولى بثلث الف
وجزم به في العيب والوجه الاول ويؤيد الفرق الذي وان قال جوابا لما ذكر طلقك واحدة بثلث
الف وثنتين محانا ووقع الاولى بثلثه فقط او ثنتين محانا واحدة بثلث الف ووقع الثلاث
ان كان مدهولا بها والاف اثنتان ولو قال طلقك ثلاثا واحدة بالف ووقع الثلاث واحدة
منها بثلثه كما قاله الاصحاب وجري عليه ابن القزويني والاصفوني والجاذبي قال في الروضة وفيه
لام الامام السابق فعلى قوله لا يقع الاثنتان رجعتان وانما المهر على هذا ابن القزويني في نظر ما عطف
له الفرق بينهما وصوابه اني تلك لم يوافق في العدد الا بعد حلفه ما اقتضا طلقا من ثوبه الف
على الثلاث حيث وقع واحدة فلعنت بخلاف في هذه وان قالت طلقني واحدة بالف فطلقها ثلاثا
او ثنتين استحق الف ولو اعادة في جوابه والالف في مقابلة ما وقع كجزءه في الانوار
فالجواب انه المذهب **ولو طلق طلقا بالف** **فطلق** بالف او لم يذكر الف اطلقت بالالف او **بما**
وقع **بما** **القدر** على الطلاق محانا فبعوض وان قل او في وبه فارق انت طالق بالف فقبلت
عامة **وقيل بالف** حلا على ما سألته **وقيل لا يقع شي** للمخالفة في المحرر قال طلقني واحدة
بالف فقال انت طالق ثلاثا او زاد ذكر الف ووقع الثلاث واستحق الف اي كالحالة وحدها العمل
من كلامه بان الطلاق ليه فلم تصر له ياد على ما سألته **ولو قال طلقني** **عند** **بالف** او ادت
طلقني عند فلذلك **فطلق** **عند** **او قيل** **عند** **قاصد** **الابتداء** **بانت** وان علم بفساد العوض كالمهر
خالع لم يخلو لانه مقصودها وان اذ في الثانية بالتحجيل **مهر المثل** لعناد العوض بحمله
سلبا منها في الطلاق وهو محال فيه لعدم ثبوته في الذمة والصدقة بتصرحها بتأخير الطلاق
وهو لا يقبل التاخير من جانبها لانه المعلق فيه المعاوضة وهذا فارق هذه لقولها ان حال العقد
وطلقني فلذلك فطلقها في العقد اجابته الاستحقاق المسمى لانه ليس فيه تصرح بمسئلتها بتأخير الطلاق
او القصد الابتدائي حلف ان اتم كما قاله ابن الرفعة او طلق بوجه رجعيا فيفجر رجعيا لا طلاقا سألته
الشارح يعرض فقال القصد ان الابتداء صدق في بيئته فله الاولى ولانه بتلخيصه مبتدئ وان ذكر
بالاستطراد فقولها **وقيل في قول بالمسمى** وما اعترض به من ان الصواب بيد الملاك التقدير
انما هو على فساد الخلع والمسمى لم يكون مع صفة مرد بان له مهر المثل فيجوز القول ان فان
قبل بدله مثله او قيمته قلنا انما يجب هذا فيما اذا وقع الطلاق بالمسمى ثم تلف وكان وجهه
وجوبه مع الفساد على خلاف القاعدة ان الفساد هنا ليس في العوض ولا مقابله بل في الزمان
التابع فلم يخل له **ان قال** **او ان** **وكان** **الدار** **فان طلق** **بالف** **فقبلت** **فان** **افادته**
فان **ولو على التراجي** **طلق** **على الصحيح** لوجود المعلق عليه مع القول الثاني
لانطلاق لان المعاوضة لا تقبل التعليق وتبطل مع ثبوت المالك فينتفي الطلاق الربوط به
ويصح الطلاق بانها **المسمى** كما في الطلاق المخرج ولا يتوقف وجوبه على الطلاق بل يجب تسليمه

انما هو في العوض خاصة والنفق في عدد الطلاق قوله بيمينه ومن ثم لو قال
ثلاثا بالث فطلقت واحدة فلك ثلثة فقال بل ثلاثا في الالف فطلقت ثلاثا فاعلم ان
انما لا تعلم انه طلقها ثلاثا وخ له ثلث الالف نعم الا وقع من فقال ما طلقها قبل ولم يطل الفصل
استحق الالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف
جعل للمنفق كالمنفوق خلاف السبع لا بد من هذا ما لا يحتمل فان لم ينو شيئا فطابق
البد فان لم يكن ما غالب فهو مثل **ولو قال بالالف** ولو قال بالالف ولو قال بالالف
ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف
الطلاق وقال الاخر عينا نونا اخر **ولو قال بالالف** ولو قال بالالف ولو قال بالالف
بجهد من مثل **ولو قال بالالف** ولو قال بالالف ولو قال بالالف ولو قال بالالف
وتصا دقا فلا فرقة واما لو قال له دت الله اتم وقال ت اردت الفلوس فلا تصادق وكذا
فتبين ولها مهر النكاح ولا تخالف واما لو صدق احداهما الاخر على ما اراده وكذا به
ففيما اراده فتبين ظاهر ولا يشي عليها الصلابة كما اذا كانا في الفروقة لعدم عاد المكذب
وصدق استحق الزوج للسمي وعلم مما مر من مسيل الباب بان الطلاق اما ان يقع
بائنا بالسمي انصح الصيغة والعوض او بهر الشك ان قصد العوض فقط او رجعا
ان قصدت الصيغة وقد تجوز الزوج الطلاق او لا يقع اصلا ان تطلق ما لم يوجد
كتاب الطلاق هو لغة حل العقد وشرا حل قيد النكاح باللفظ
الاي والاصل فيه الكتاب والسنة واجماع الامة بل سائر الملل وهو اما واجب كطلاق
مؤل لم يرد الوفي وحكمين راية او مندوب كان مخير عن القيام بحقوقه ولو لم يرد المبد
اليها او تكون غير عقيقة ما لم يحسن النجوة لها او تيمم الخلق اي حيث لا يصدر على عرشها
عادة فيما ينطقه والاي في وجود امارة غير سببية الخلق وفي الخبر الشريف المدة الصالحة
في الشك كالغراب الاعتراف كناية عن ندرة وجودها اذا لا يحتمل وهو ما يبين الجواب
وقل الرجلين او احدهما كذلك او بامارة به احده والديه اي من غير خوف فقلت كما هو
شاق الجفا الابا والامهات ومع عدم عدم خوف فنتاة او مستقاة بطلاقها بغير اوجها
كالبدعي او مكروه بان سلم الحال عن ذلك كله الخبر الصحيح ليس شي من الحلال الا الله
ايضن الى الله من الطلاق وفي رواية صحيحة ايضن الحلال الى الله تعالى الطلاق
وايثبات بفضله لخاله المقصود منه زيادة الشكر عنه لا حقيقة لما قاله الخليل
ومن ثم قالوا ليس فيه مناج لكن صورة الامام بما اذا لم يشتمها اي شتمه كما مله
بنا في ما توفي عدم الميل اليها ولا تشبه نفسه موتها من غير تمتع بها واذا تزوج وصدا
وقصد ومحل ولاية عليه **يشترط النفقة** اي لصحة نكاحه وتعليقه كونه
زوج او وكيله او الحاكم في المؤل فلا يصح منها تعليقه ويعلم هذا مما قدمه اول
ومما سيدكره الله لا يصح حلقه قبل النكاح **التكليف** فلا يصح تعليقه لا بغير
من خصوصي ومجنون ومغيب عليه ونائم لرفع القلم عنهم لكن لو علمه بصفة فوجد
وبه نحو جنون ووقع والاخفاء فلا يقع من مكروه كما سيدكره **الا السكران** وهو
زال عقله بسكر تعديا وهو المراد به حيث اطلق وسيدكره ان مشك كل من زال عقله
اثر به من نحو شراب او ذوا فانه يقع طلاقه مع انتفاء تكليفه على الاصح اي تخالف

من لم يسم
يخلف الجور
بها ويعد
السنة بزوج
عنها

السكر لعدم فهمه الذي هو شرط التكليف ونفوذ تصرفاته له وعليه الدال عليه اجماع
الصحابة على مواخذته بالقدف من خطاب الوضع وهو بطل الاحكام بالاسباب تغلطا
عليه لتعديه والحق ما له بما عليه طر الباب فلا بد التام والمجنون اعلى ان خطاب الوضع
قد لا يجر ما يكون القتل سببا للتقصا من النبي في لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى
في اذيل النسوة لبقا عقله فليس من محل الخلاف بخلاف من زال عقله سواء اصابه وقتا
مطرا وحاما لا ومن اطلق عليه التكليف اراد انه بعد صحوة مكلف بقضا ما فاتته او انه
يجري عليه احكام المكلفين والا لزم صحة خوصلة وصومه **في الطلاق** **ولو قال**
وهو ما لا يحتمل ظاهره غير الطلاق ومن ثم وقع اجا **علا بنية** لا يقع الطلاق من العارف
لنقله فلا يتا فيه ما ياتي من اشراط قصد لفظ الطلاق لصحة فلا يكتفي بقصد حروفه
فلا كان لفته ان لا يعرف مدلوله فقصد لفظه فقط او مع مدلوله عند اهله ويعلم من
كلامه ان الاكراه على الصريح كناية **وتكاته** وهو ما احتمل الطلاق وغيره وان كان في بعضها
على كانه الرافعي بنية لا يتبعه ومع قصد حروفه ايضا فلم ينو لم يقع بالاجزاء وان
اقول بظاهر بنية ظاهرة كانت بان بيوتته محملا تحليلي اي ايدا وغير ظاهرة كطست
بزوجي ما لم يقع جواب دعوي فاقرا وفارق ضم صدقة لا يتبع لتصدق حيث كان
مجا بان صراحة غير منحصرة بخلاف الطلاق وبان ببيوتته الحيا في غير الطلاق كالفرض بخلاف
لا يقع الا في غير الوقف وما يحتمل من الرفعة واقرة جمع من عدم نفوذ طلاق السكران
بالكناية لتوقفها على النية وهي مستحيلة منه فحل نفوذ تصرفه السابق انا هو بالمرأه
فقد اورد ودحا اقتضاه اطلاقهم بان الصريح يعتبر فيه قصد لفظه بمعناه كما تقدم والسكران
يستعمل عليه ذلك ايضا فاما وقوعه به ولم ينظر والذلك كذلك هي وتوفها بشرط فهمها
صدان وهو قصد واحد لا يوشك ان المحظ ان التعليل عليه اقضى الوقوع عليه بالصريح
من غير قصد وهذا بعينه موجود فيها بشرط وقوعه بتميز او كناية برفع صورته بحيث يسمع
لنسه لو كان صحيح السمع ولا عارض ولا يقع بغير لفظ عند اهل العلم **فصل في طلاق**
اي ما استحق منه اجا **علا** الخلع والمفاداة وما استحق منها على ما مر في الباب السابق وكذا
الفراق والصلح يقع السبع اي ما استحق منه ما **على الشرع** لا شتما رهما في معنى الطلاق
ورودهما في القرآن مع تكرار الفراق فيه والحق ما لم يتكرر بما تكرروا وما لم يرد من المشقة
بما ورد لا نه بعمدة والثاني انهما كنايةات لانها لا يشتمل اعتبار الطلاق وتشتولان
بغيره وفيه وما في الاستحكاك ومن ان محل هذا من فيمن عرف حرامهما اما من لم يعرف الا
الطلاق فهو الصريح في حقه فقط وقول الا ذري انه ظاهر للنتيجة غير اذا علم ان ذلك مما
عفى عليه ووضح في نحو اعجز لا بد رعي مدلوله ولا يخالف اهله مدق بطن هناك بدولا
خصله بالمراحة لا يوشك فيها لما ياتي ان الجدل بالحكم لا يوشك وان عذريه وذكر الماوردي ان
العرف في الكتاب والصلح والكناية عند عدم الا لا تعتبر كبقا رهم في عقودهم كذا في
الطلاق ومحل ان لم يقر فاعوا البنا كما مر ولللفظ الطلاق وما استحق منه امثلة ياتي فلما رها
في القربة **كطلاق** وطلقة منه بعد ان قيل له طلقها ومنها بعد طلاق نفسها **وان** **ولو قال**
كلمة صريح في طلقة واحدة فقط وانت **طالق** وان قال ثلاثا على سائر المذاهب فيقعن وفا
لا يصح سماعه وغيره وخلافا للفاخي اي الطيب ولا نظر لكونه لا يقع على سائر المذاهب

حشر زوجة
اي اذ وجبة

لان منها من منع وقوع الطلاق الثلاث جملة لان قابلية لا يرد له به سوى المبالغة في التبع
ومن ثم لو قصد احد التعلق عليها قبل منه كايان **ومطلقة** بلشد في الام ومعارضة ومرة
وقاطع لن ليس له اسمها ذلك كما سيدكره وبامسوخة وبامسوخة واوقعت عليه طلاق
او الطلاق فيما يظهر وعلى الطلاق خلافا لجملة ما افق به الوالد رحمه الله تعالى وكذا الطلاق
اذ اخلا عن التعلق كما رجح اليه اخرا في فتاويه او طلاق لا يرد له او واجب على لا افعلا
فرض على على الاربع والطلاق ما افعلا وما فعلت كذا فهو حيلة لانية ولو جمع بين الطلاق
الصريح الثلاثة بنية التاكيد لم يكره كذا في الكناية كان هذا الزكشي وما في الروضة عن شرح
من خلافة يحمل على ما اذا توي لا يستنفذ او اطلق ولو قال انت مطلقة بكسر اللام من طلق
بالشد يد كذا كناية طلاق وفي حق الخوي وغيره لا افق به الوالد رحمه الله تعالى لان الزوج
يحمل التعلق وقد اضافه الى غير محله فلا بد في وقوعه من صفة بالنية الى محله فصار
لو قال انا منك طالق **لا انت طالق وانت الطلاق في الاصح** بل هي كناية كان هذا
كذا افعله طلاقك او طلاقك كذا هو طلاق المصدرا لا يستعمل في العين الا في سماع الثاني
انما يصح ان كفو له باطلاق وعلم ما قدر ان الخطابي الصبيحة اذا لم يخل بالعمى لا كفو له
ومنه ما لو خاطب زوجته بقوله انتم اوانتم طالق وان تقول له طلقني فيقول هي مطلقة فلا
ارادة غير لان تقدم سواها بصرف اللفظ اليها ومن ثم لو لم يتقدم لها ذكر رجوع لنتقي في
انت طالق وهي غايبة وهي طالق وهي حاضرة وقوله العقوي لو قال ما كنت ان اطلقك كانه اقرارا
بالطلاق ونظر فيه القوي بان النبي اذا دخل على ما لا يتيه على الاصح الا ان يقال واخرا في الروضة
قال الا شمو في المعنى ما قارب ان اطلقك واذا لم يقارب طلاقا كيف يكون مقاربه وانما
اقرارا بالطلاق على قول من يقول ان نفيها اثبات وهو بلجل **ومرجه الطلاق** ولو
احسن العربية **بالعربي** وهي ما سوى العربية **صريح على المذهب** لستما استعماله
في معناه شهور العربية عند اهلها والظن في الثاني وجهها احد هما ان كناية فاصلا
في الصريح على العربي لوروده في القرآن وتكرره على لسان حملة الشرع اما ترجمه الفراق وال
كناية في الروضة عن الامام والرواية واقراء لبعدهما عن الاستعمال والابن في الشرح
عدها في حواشي على حرام لان ما هنا موضوع للطلاق بخصوصه بخلاف ذلك والناظر
فيه ولا يقبل طاهرا من هذه الصراح عن موضوع بنية كفو له اذ ان طلاقا من زواج
او مفارقة المنزل او السراح التوجه اليها او ارجعها فسبق لساق اليها الا بقر بنية خلع
من وثاق في الاول او فارقك الان في الثاني وقد ودعها عند سيرة او اسدح عقب امرها
لحل الزمان في الثالث فيما يظهر فيقول طاهرا او على الطلاق من في سي او ذراعي وهو
او قوسي او حجة ناسي فلا يستنفذ كما افق به الوالد رحمه الله تعالى في كناية لا تتبع بها الا
قبل تمام اللفظان عزه على اليمين بقول من هو في ويجوز ذلك قبل تمام اللفظ الطلاق
في صيغة فيقع عليه قبل ثبته من نحو من نحو في والعامي والعالم في ذلك سواء
والث مطلقه يسكون الطاق كناية لعدم استعماله **ولو استعمل لفظ الطلاق** كما
بالضم بناء على الاصح عند البصريين ان الاسم المحكي في حالة الرفع حركته حركة كناية
الاعراب فيه في الحالات الثلاث فن قال هنا بالرفع انما ياتي على مقابل الاصح انما حركته
او انه نظرا في ان التقدير هنا كقولك الحلال الخ فالكان داخلة على قوله محذوف كاهو

او حلال

او حلال الله على حرام او انت على حرام او حرامك او على الحرام او الحرام بل هو في
الاصح لفظية الاستعمال وحصول التقاض **قلت الاصح انه كناية والله اعلم** لعدم
تكرره في القرآن للطلاق ولا على لسان حملة الشرع وانت حرام كناية التقاض عند من استعمل
والاوجه معاملة الخالف يعرف بلوه ما لم يطل مقامه عند غيره وبالف عاداتهم والطلاق بالتسا
الشاة فون كناية سوان ذلك من كان لفته ذلك ام لا كما افق به الوالد رحمه الله تعالى بناء على ان
لا يعلق على الصريح بل كانه القياس عدم الوقوع ولو يولي لا يختل ما بينهما اذا التلاق من التلاق
والطلاق الافتراق لكن لما كان حرف التاقريرا من خروج الطاو ويدل كل منهما من الاخر في كثير
من الالفاظ افعلي ما ذكرناه **وكنايته** اي الطلاق الفاظ كثيرة بل لا تحصر **كانت خلية** اي
من الزوج فعليه بمعنى فاعلة **برية** اي منه **بنه** اي مقطوعة الوصلة اذا البت القطع وتكره
لفظ ولا شئ له لا يستعمل الا معر فابل مع قطع الحرق **بقوله** اي من وكية النكاح ومنه في عن التثقل
ومثله امثلة من مثل جملة **باب** من بين وهو الفقرة وان اردت به بنون لا تحلين بعد هالي
ابا كما مر **اعتدي استبري** **حملك** ولو لم يجر طلاق فليست **الحق** تكسوم فتح ويجوز
عكسه **بالحق** اي لا في طلقك **حملك على غايبك** اي خلعت سبيلك كايخل البعير بالانعام
في الحمار على غاربه وهو ما تقدم من الظاهر وان تقع من العنق **لا الله** اي اخرج **سبك** بفتح فسكون
وهو الابل وما يدرعي من الدار اي تركك لاهته بشايب اما بكسر فسكون فهو قطع الظاهر ويصح
ارادته هنا ايضا **اغذي** بمعنى فزا اي صيرني غريبة اجنبية متى **دعيني** اي اتركيني **ودعيني**
بشد يد الدار من الوداع اي لا في طلقك **وعرها** من كل ما يستعير بالقرعة شعارا فربها كبري
تروي فخرها ساقري تقني تستري ببيت سبك الذي اهلك لا حاجة لي بك انت وشايبك انت وبيته
نفسك وسلام عليك وكل في شري خلا فاسم وهم فيها ما واوقعت الطلاق في فنتصرك او بارك الله
كذلك وسيا في ان امر لك مع ولافة وقد طلقك منها ومن غيرا وانما منك طالق لو بان كناية
وخارج بنوها نحو قومي اعناك الله احسن الله جزاك اعزلي افندي ولو قال له انا مطلقة
فقال الف مرة كان كناية في الطلاق والعدد دفعا يظهر قال انوي الطلاق وحده او العود وقعا
نواه اعدا من قول الروضة وغيره في انت واحدة او اثنتي كناية ومثله ما لو قيل لمهل طالق
فقال ثلاثا كما ياتي في الفصل من هذا الباب يعرف بينه وبين قوله طالق حيث لا يقع به
وان توي انت بانه لا قرينة هنا لفظية على تعدد بعضها والطلاق لا يكتفي فيه محض النية بخلاف
سبيلنا فان وقوع جوا ما حلا له لكلاهما بويحة نية به ما ذكر فلم تحق النية لا يقع
وكذا طلق ما لو طلقها رجعا ثم قال جملة ثلاثا فلا يقع به شي وان توي على الاصح **والاعتناق**
اي كل لفظه صريح او كناية **كتابة طلاق على** اي كل لفظ للطلاق صريح او كناية كناية ثم لا
كل منهما على الالة ما عيكة نعم انا منك هرا واعتقت نفسي لعبد اوامة واستبري حملك لعبد
والانوي لعدم تصور معناها فيه بخلاف نظرها هذا في الزوج حرم من جهتها والحاصل
ان الزوجية تشملها والرق تختص بالملوك وحيث الخيش في خوفه وتستر لعبد الله ليس
كناية لعبده بخاطبة به عادة والادري في حواش لفته وبامولاي عدم كتابته هنا وفي
قوله بانه مني او حرم مني كناية في الاقرار به وقوله لولها زوجها اقرار بالطلاق ولها زوجي
وله زوجي ما كناية فيه ولو قيل له بانه فقال امرأة يد طالق لم يطلاق وجهه الا ان اراد
لا يستكمل لا بد حرمه قوم كلامه كذا في الروضة وفيه الوقا طلاقا فاق في لسكة طالق وهو في

شهاد

التنبيه ونقله الروياني عن الامام ابي جعفر اذا جازى حطى فان طلق فذهب بعضه
البعث وقع الطلاق وان لم يكن فيما بين ذكر الطلاق وحج بكنت ما لو امر غيره فكتب ونوى
فلا يقع شيء بخلاف ما لو امره بالكتابة او كتابة اخرى وبالنية فاستل ونوى ويقول فان طلق
ما لو كتب كتابا كانت خلية فلا يقع وان نوى اذ لا يكون للكتابة كتابة على ملحقه ان لم يفرغ
عن الراجعي وهو مردود بانه الذي فيه الحزم بالوقوف قال الا اذا سعى وهو الصحيح لا اذا
اعتبرنا الكتابة فلهذا انما تكتب بالكتاب **وان كتب اذا قرأت كتابي وهي قارية**
فقرأت اي صبغة الطلاق منه نظير ما امر اوطاه العتد وفهم ما فيه وان لم تتلف بشيء كان
نقد الامام عن اتفاق علمنا **طلعت** لوجود العلوق عليه نعم ليقال الزوج انما امره ان يقرأ
باللفظ قبل قوله فلا تطلق الا بها والفرق بين الطلاق فرائها اياه على ما علمه اياه وان لم يقرأ
به من جوار اجرا في الحديث الا في القرآن على قلبه ونظر في المصحف طاهر والاصح عدم
الفرق بين طنه كونه امية ولان اللفظ لا يميز عن حقيقة الاعند التعذر ومجرد طنه
لا يميز عنه **وان قرأ عليها فلا طلاق في الاصح** لعدم قرائها مع امكانها وانما
انزل القاضي في نظير ذلك لان العادة في الحكم ان تترا عليهم المكاتب فالقصد اعلانه دون
قرائته بنفسه بخلاف ما هنا وايضا فالعزل لا يوجب تعليقه فتعين ارادة اعلانه بخلاف
الطلاق والثاني تطلق لان المقصود اطلاقها على ما في الكتاب **وان لم تكن قارية ففقد**
عليها طلعت ان على الزوج بانها امية لان القراءة في حق الامي محمولة على الاطلاع على ما في الكتاب
وقد وجد خلاف ما اذا جعلها فلا تطلق نظرا في حقيقة التعليل قال الا اذا سعى فهو مردود
استراط قرأته عليها فلو طالعده فمعه او قد اخذها ثم اخبرها بذلك لم تطلق ولم ارفعه نصا
ويحتمل ان يكتفي بذلك اذ الفرض الاطلاع على ما فيه ونوى ما لو علم ان طلقها عا لبا لها غير كانت
قارية ويصوب ان يثبت القعدة او عجت ثم جاز الكتاب بطلت بقراءة غيرها ولو علمت بطلانها
عالميا لها غير قارية ثم علمت ووصل كتابه من نكح فرائها الظاهر لاكتفاء في انية نكح
اي حاله التعليق وعدم الاكتفاء في الاول لذلك ولا تعمل عندي فيها **فصل في تفويض**
الطلاق الى غيره من غير قارية ثم علمت ووصل كتابه من نكح فرائها الظاهر لاكتفاء في انية نكح
اي حاله التعليق وعدم الاكتفاء في الاول لذلك ولا تعمل عندي فيها **فصل في تفويض**
الطلاق الى غيره من غير قارية ثم علمت ووصل كتابه من نكح فرائها الظاهر لاكتفاء في انية نكح
اي حاله التعليق وعدم الاكتفاء في الاول لذلك ولا تعمل عندي فيها **فصل في تفويض**

المير

المير ولو اجنبيا كالحلع وفي الكفاية ما يورده ومحمد ما مر ما لم يعلق بمشيئته فان علق لها
لم يشترط فوبدان ان تقتضي التملك استراطه كاجز م به في التنبيه وجري عليه ابن المير
والاصفوي والحجازي وصاحب الانوار ونقله في التذليل عن النص وهو المعتمد **وان**
قال المطلقة التصرف لا غيرها كما مر نظيره في الطلع **فصل في تفويض** **بالت فطلعت بابت ولزم**
في قولنا ان كسب كالموقوف طلاقا اجنبيا ويكونا تملكيا بموضع كالمبيع وما قبله كالمبيدة
تطبيقا في الاصح نظير ما مر في الوكالة والثاني بشرط لان التفويض يقتضي تملكها
فليس باللفظ تاتي به وذلك يقتضي جوابا عما جلا ولواني هذا بمنزلة التاخير قطعاً **وان**
استراط قبولها على هذا القول خلاف الوكيل وموارد الاصح منه عدم اشتراط
القبول لمطلقا لعدم الرد **وعلى القولين له الرجوع** عن التفويض قبل تملكها
لان كلام التملك والتوكيل مجوز لوجه الرجوع قبل قبوله ويريد التوكيل بخلاف ذلك
بعدمه ايضا فلو طلعت قبل علمها برجوعه لم ينعقد **واو ال اذا جاز مضات**
فطلق نفسك لما على قول التملك لانه لا يصح تعليقه ويصح على قول التملك لما
ترديه ان التعليق يبطل خصوصه لا عموم الادك وقوله الشارح وتقدم في الوكالة انه
لا يصح تعليقها بشرط في الاصح وانه اذا اجرها وشرط للتصرف شرطها جاز فليست
الجمع بين ما هنا وما هناك فيه اشارة لذلك وقوله بعضهم ان ما دل عليه ظاهر قولهم
شما جاز يعارضه قولهم في الوكالة لا يجوز لكن مرادهم جاز هنا نفذ فقط فلا ينافي
عونه ولا يجوز ثم انه ياتى به بتاعلي حرمته تعاطي العقد الفاسد ولا ينافي صحته ومن
غيره لا يصح مراده من حيث خصوص الاذن وان صح من حيث عمومها انتهى مردودان
المعول عليه كما مر في الوكالة جواز التصرف مع الفكاد **ولو قال ابني نفسك فقلت**
ابنت ولزم اي هو التفويض بما قاله وهي في الطلاق بما قالته **وفقد** لان الكتابة مع
النسبة كالصريح **والا** بان لم ينو با واحد هما ذلك فلا يقع الطلاق لوفوع كلام غير النواي
لنواي **ولو قال طلق نفسك فقلت ابنت نفسي ونوت او قال ابني ونوي فقلت**
طلعت نفسي وفقد كما لو تبا بعبارة صريح من احدى وكما ينعكس مع النية من الاخر هذا ان
ذكر النفس فان تركها معا فوجها ان اصح ما الوقوع اذا نوت نفسها كما قاله ابو جعفر في التفوي
في تعليقه قال الا درجي وهو المذهب الصحيح وقضية كلام جماعة من العراقيين وغيرهم
لحزمه به واخصر كلامه عدم اشتراط نوافي لفظها ما صرح بالكتابة الا ان قيدت فينبغي
ولو قال طلق نفسك ونوي فلا تطلقت ونوت **فقلت** **فقلت** **فقلت** **فقلت**
بأن وقع ذلك منها اتفاقا وقوله الشارح عقب ونوتن باق علمت بنية ليس بملك **فقلت**
لان اللفظ يحمل العدد وقد يورده **والا** بان لم ينو با شيئا من نواي احدى **فقلت**
دون ما زاد عليها **في الاصح** لان صريح الطلاق كتابية في العدد فاخرج لنية منها
نعم فيما اذا لم ينو واحد منها لا خلاف وكذا النوت هي فقط ولو نوت فيها اذا نوي فلا
واحدة او ثنتين وقع ما نوته اتفاقا لانه بعض المادون وخرج بقوله ونوي فلا تأملوا
تلفظ لهن فانها اذا قالت طلعت ولم تذكر عددا ولا نوتيه وقعت **ولو قال ثلاثا فقلت**
انما قلت طلعت نفسي واحدا **او قلست** اي واحد فقلت **فقلت** **فقلت** **فقلت**

فقلت

في الثلاث التي فوضها في الاولي ولعدم الاذن في الثانية ومن ثم لو قال لرجل
طلق زوجتي واطلق فطلق الرجل ثلاثا لم يقع الا واحدة ولو قال طلق نفسك ثلاثا لم يقع
فطلقت واحدة او واحدة ان شئت فقل طلقت ثلاثا طلقت واحدة كما لو لم يكن المشقة
وان قد تم المشقة على العبد فقال طلق نفسك ان شئت فقل طلقت ثلاثا وعكسه لغيره
قولنا قد تم المشقة على العبد ما لو قد طلقها على الطلاق ايضا فقول بعض المتأخرين والظاهر انه
لو قد طلقها على الطلاق ايضا فقال ان شئت فقل طلق ثلاثا او واحدة كان كالمواحدة عن القدر
مردود **فصل في بعض شوط الصيغة** عند دعوى صارت فيها لما ياتي في المهر واللعب
وعندها صيغة كانت او كانت قصد لفظها مع معناه بان يقصد استعماله فيه وذلك مستلزم
للفظ وان اجازة وامضا بعد يقظته لرفع القدر عنه حال تلفظه به ولو ادعى ان حال
تلفظه به كان نائما او صبييا او امراة او لا مارة على النوم ولا يشك على الاخرين
الروايات ومن ادعى الروضة في الاولي ظاهرة اذ لا مارة على النوم ولا يشك على الاخرين
عدم قبول قوله لم يقصد الطلاق والعنف ظاهر تلفظه بالصرح مع تحقق تكليفه
ممكن فافعه وهنا لم يتحقق تكليفه حال تلفظه فقبل دعواه الصبي والجنون يقيد ولا
يستغنى عن هذا بشرطه التكليف اول الباب لان هذا ما بعده كالشرح لذكره على ان
يستفاد منه هنا فائدة هي عدم تاتر قوله اخرته وخوة لان اللغو لا يقلب بالاجازة
لغوه ولا يستفاد منه من قوله يشترط لنقوده التكليف **ولو سبق لسانه بطلاق**
فقد هو كالكيد لفهمه من التعبير بالسبق لعل كلفه الميمن ومثله تلفظه به حاكيا او تكدي
القيمة للمنظر في تصويره ودرسه **ولا يجزئ ظاهره في دعواه سبق لسانه او غيره**
مما يمنع الطلاق لتعلق حق الغيرة وثمة للاق الظاهر الغالب من حال العاقل **الابن**
كما ياتي كدعواه ان الحرف النف عليه بحرف اخر فيصدق ظاهره الظهور صدق اما باطنا
فيصدق مطلقا وكذا لو قال لها طلقتك ثم قال اردت ان اقول طلقتك لها قبول قوله
وقر نظيره ان طنت صدقه بامارة ولمن ظن صدقه ايضا ان لا يشهد عليه به بخلاف ما
علمه ولو كان اسما **طالقا فقال لها يا طالق وقصد النكاح** لها باسمها **تطلق**
الظاهرة على صدقه لا نه صدقه بذلك عن معناه مع ظهور الفرق بينه في صدقه **ولكن ان**
بان لم يقصد شيئا ولا فطلق في **الاصح** حمل على النكاح التبادر وغلبته ومن ثم لو دعاه
عنده النكاح اي بحيث يجوز الاول طلقت كالوقصد طلاقا وان لم يغير وانما في تطلق احتياط
ولو قصد الطلاق طلقت قال الزكشي وصحط المصداق بالاسكون ليقيد انه في باطن
بالضم لا يقع اي مطلقا لان بناء على الضم يرشد الى اعادة العلية وفي با طالق بالنصب
صدقه الى التطليق اي مطلقا **ويجوز في الحالين** ان لا يرجع لدعوى خلاف ذلك انما هو
بان الحرف غير موثر في الوقوع وعدمه كما ياتي والوجه حمل كلامه على تحريك قصد
والقن المسمى خرافة هذا التفسير **وان كان اسما طارقا او طالبا** او طالعا
با طالقا وامرأت النكاح باسمها **فالتف الحرف** ليلباني صدق ظاهر الظهور والوجه
فان لم يقدرك طلقت وقضيته انه لو مات ولم يعمل مرادة حكم عليه بالطلاق على لفظ
الصيغة ومنه يوخاه ان مثله في هذا اكل من تلفظ بصيغة ظاهرة في الوقوع لغيره

في بعض شوط الصيغة

النصر

التلفظ بالقرينة وان وجدت القرينة **ولو خاطبها بطلاق** مطلق او مخرج كما سئلهم
ومثله امرت ان يطلق كما هو ظاهر فاما اثر قرينة في الاقرار لان المعنى فيه البقين
لان اخبار ربيات لها خلاف الطلاق **ها ولا اولا** بان قصد اللفظ دون المعنى وقع
ظاهر او باطنا لاجتماع ولخير الصريح ثلاث جدهن جده وهن جدهن جده الطلاق والنكاح والرجعة
وخصت لتأكيد امر الابضاع والافعال المتصرفات كذا في رواية والعتق وخص للشفقة
الشارع البه ولو كان اللعب اعم مطلقا من المهر عرفا لا المهر بلفظ باللفظ عطفه عليه وان
رادفه لغة كذا قاله بعض الشراح فجعل غايته بينهما فاعاد المهر ليعرف باللفظ عطفه عليه وان
المعنى واللعب بان لا يقصد شيئا وفيه نظر في قصد اللفظ لا بد منه مطلقا بالنسبة للوقوف باطنا
ومن ثم قالوا لو قال لرجل طلق وقد قصد لفظ الطلاق دون معناه كما في حال المهر وقع ولم يدين
في قوله لم يقصد المعنى **وهو يقضي ما اجنبية بان كانت في ظنك او تكلمت له او**
تكلله ولم يعلم او ناسيا انه له زوجة كما نقله عن النص واقره وان بحث الزكشي بخبره على
حسب الناصي **وقع ظاهره** او باطنا كما اقتضاه كلام الروايات وغيره والله المذهب وحزم به
في الاقرار واعتمده الاذرع لا نه خاطب من هي من محل الطلاق والعبارة في العتق وخبرها
بما في نفس الامر ثم في الكافي لو تزوج امرأة في الرستاق فذهبت الى البلد وهو لا يعلم فقيل
له انك في البلد زوجة فقال ان كان لي في البلد زوجة في طريقي وكان في البلد فقل قول
خبره الناصي قال السلفي وكثيرا يلج في الفرق بينهما صورة التعليق قيل وبوبه ما ياتي
ان من خلف علي اثبات او نفي معناه اعلى عليه الظن لاحتمال عليه وان شئت ان الامر بخلافه
انما كرهه مردود وخالف كلامهم اذ هو قائل ببحث الناصي اذا خلف على امر ما من ولو كان
واعظا مثلا وطلب من الحاضر بين شيئا فلم يعطوه فقال متفخرا من طلقكم وفيه من حقه
ولم يعلم لها اي ومثله ما لو علم بها لم تطلق كما تحته في هذا الروضة بعد نقله عن الامام انما في
خلافه قال المصلا نعم يقصد معنى الطلاق الشرعي بل معناه اللغوي وقامت القرينة على ذلك
من ثم لم يوقعوا عليه شيئا **ولو عطف على** اي الطلاق **بالعربية** مثلا اذا الحكم بغيره من لفظ
به غير لغته **لم يبرح معناه لم يقع** كلفظه بكثرة لا يعرف معناه ويجوز في جملة
معناه للقرينة ومن ثم لو كان محال طلاق تلك اللغة بحيث تفهم اللغة بعلمه به لم يصدق
ظاهره ويقع كما قال المتولي **وقيل ان نوي به معناه اي العربية** عدلها **وقع** فصدق
لفظ الطلاق لمعناه ورد بان لا يصح قصد ما لم يعرف معناه **ولا يقع طلاق ذكره** فخرج
كل لا يصح اسلامه لخبر لا طلاق في اغلاق اكرامه واه ابو داود والحاكم وصححه اسلاده على شرط
مسلم ولا نه قول ابو حنيفة منه باختياره حيث به وصح اسلامه فاذا اكره عليه بطلان لغا
كالوقوع فلو كان الطلاق معينا على صفة ووجدت باكره به وجق لم يخلها كما يقع او
على حيث واختلف كما يوجد من كلامهم وافق به الواجد **وهو** تعالي في تقدم في شرط الصلاة
انما لو كان فيهما مكرها بطلان لئلا يراه الاكره فيها ولو اكرهه على طلاق زوجة نفسه وقولانه
اللفظ الاذن وكذا الونوي المكره الا بقاء لكنه الان مكره ومن الاكره كما هو ظاهر ما لو خلف
ليطافها قبل يومه فطلبه النوم بحيث لم يستطع ردة بشرط ان لا يمين من قبله فليست بوجه
بما لا يخرج من **بينة اختياره** اي معناه كان والمص يستعمل ذلك في كلامه كثيرا **الوجه**
اللفظ احادي امراتيه ميمافين او معينا فاحتمل او على ثلاث فوجد او صرح او يعلق

له انت طالق فترد مرفي فصل النفقة والطلاق والاحكام للنكاح
المحل فطلقا او بنية **ولو قال انا منك** موانع غير شرط **باب** او غيرها من الكلمات **اشترط**
الطلاق كسابر الكلمات وفيه **الطلاق** **الوجه** في انما ملك طالق والامح اشترطها
ولا يستغني عن هذه ما قبلها لظهور الفرق بينهما وهو ان طالع بنية الاضافة هنا ولا للموت
هنا اصل الطلاق والايقاع والاضافة في غير الاخيران فقط اي بنية ايقاع الطلاق للمفوض واصله
اليان وقول الروضة ان بنية الايقاع تستلزم بنية اصل الطلاق فيستويان صحيح اذا استويا
لهذا التقدير لا يمنع الترخيم بما علم المفيد لذلك **ولو قال اشترط ان ياتي بي انا** **اشترط** او انا
معترضا منك **فلنوع** وان نوي الطلاق لاشيائه في حقه **وقيل ان نوي طلاقا وقع** لان المع
استعري الرحم التي كانت في منك **فصل** في بيان محل الطلاق والولاية عليه
الاجنبية بطلاق وتعليقه بالرفع ويصح جرحه غير انه يورثهم اشترطا الخطاب فيه وليس
كذلك على الذكر اصل الخطاب تصويبه فقط **سواء** كان تزوجها في طالق وغيره كقوله له جرحه
ان دخلت فانت طالق فتزوجها ثم دخلت **اجماعا** في المخبر والمخير الصحيح لاطلاق الابدان
وحمله على المخبر بدخول الدارقطين يارسول الله ان امي عرضت علي وراثة لها فقلت هو طالق
الان تزوجتها فقال صلى الله عليه وسلم هل كان قبل ذلك ملك قلت لا قال لا بأس وخبره ايضا
صلى الله عليه وسلم عن رجل قال يوم ما تزوج فلانة في طالق فقال طلق ما لا يملك **والاصح**
العبد ثلاثة **انما** **انعتقت** فانت طالق ثلاثا **وان دخلت فانت طالق ثلاثا** فانت
اخر الثلاث **اذ اعتقت او دخلت بعد عتقه** لانه ملك اصل الطلاق فاستتبع ولان ملك
النكاح مفيد لملك الثلاث بشرط الحرية وقد وجد والثاني لا يصح لانه لا يملك تجزئها فلا يملك
تعليقها وعلى هذا فيقع عليه طلقها وانما قوله بعد عتقه عدم وقوع الثالث عند مقارنته
الدخول لفظ العتق لكنه مشكل بالقول في البيع انه باخر الصيغة يثبت ملكه من اولها فثبت
هنا انه باخر لفظ العتق يثبت وقوعه من اوله وذلك يستلزم ملكه للثلاث من اوله وهو ظاهر
للدخول في صورة تناقض فيقع فيها وقد صرح بذلك الشيخ في غرره فقال ان صار قبل وجود شرطه او
عتقا لكن مدعى ان الصيغة تشارك اخر اللفظ المتاخر **ولو طلق رجعية** لانها في حكم الرجوع
هنا وفي الارث وصحة الظهار والايلا واللعان وهذه الخمسة عناها الشافعي بقوله الرجعية
في خمس ايات من كتاب الله تعالى **لاختلاف** لاختلاف عصمتها بالكلية في تلك الخمس وغيرها
المختلعة بلحقها الطلاق ما دامت في العدة موضوع **ولو علقه اي الطلاق** الصادق بثلاث
فاقل بدخول مثلا **فانت قبل الوطى او بعد طلع او فسخ** ثم **نكحها** اي جرد عتقها ثم دخل
لم يقع بذلك طلاق **ان فعلت في البينونة** لان البينونة تناولت دخول واحد وقد وجد في
حالة لا يقع فيها ان فعلت ومن ثم لو علق بكل طلقها الطلاق الا في اقلها لانها انكرت **وكذا ان لم**
تدخل فيها بل بعد جرد النكاح فيقع ايضا في **الرجعية** لا ارتفاع النكاح المعلق فيه والثاني يقع فيه
النكاح في حاله التعلق والصفة وتخلل البينونة لا يؤثر لانه ليس وقت الايقاع والوقت الوقوف
وفي قول **ثالث ان بانت به وثلاث** لان العايد في النكاح الثاني مالم يبق من الثلاث فتعد
وهي التعلين بالفعل المعلق عليه بخلاف اذا بانت بثلاث لان العايد طلقا بجريدة هذا العتق
بدخول مطلقا بالوطى بالطلاق الثلاث انما لا بد من دخولها الدارق في هذا الشهر او انها تفسد
او يعطيه دينه في شهر كذا ثم بانما قبل انقضاء الشهر وبعد مكنها من الدخول او مكنه ما ذكره

يقع

تزوجها

تزوجها ومضى الشهر ولم توجد الصفة فانه عتق كما صوبها من لدفعه وادفعه الباجي وافق به
الوالد رحمه الله تعالى والشيخ ايضا خلا فالبعض المتأخدين ويتبين بطلان الخلع كالوخلع
لياكل ذال الطعام عدا فتلف في العقد بعد مكنه من اكله او اتلفه وكالوخلع اليان تصلي
اليوم الظاهر فاستأني وقتة بعد مكنه من فعله ولم تصل وكالوخلع ليس من تأكل الكون
فانصب بعد مكنه شربه فانه عتق وله نظائر في كلام الامية والفقهاء بين هذه المسائل
انما تجزئ الليلة من هذه الدار ومسيلة ما لو قال له وجبت ان لا تأكل هذه النخاعة اليوم فانت
طالق وقال لامة ان لم تأكل النخاعة الاخرى فانت حرة قال القسستاني خالفه وبيع في اليوم ثم جدد
واشترى حيث يتخلص ويخوفا واضحا المقصود في المسائل المذكورة الفعل وهو انما يملك
وله جمة يورثي فعله وجمة حيث بالسلب الكل الذي هو تعينه والخط منقضة اليه
وتقويت البر فاذ امكن منه ولم يفعل حيث استغنى به يا خيرا واما المسائل الاخرى فليفتق
فيها التعليق على العدم ولا يتحقق الا بخلاف اصادفها الاخرى بينا لم تطلق وليس هنا الاجبة
حيث فقط فانه اذا قلنا نقول برب لم يثبت لعدم شرطه وتعليل الخالف انك عدم الحث بانه
انما يحصل بغير الزمان الى اخره مردود بانه انما ياتي في هذه المسائل في المسائل الاولى
لا يخفى والتسليم مسيلة الموت في اشواق الصلاة ليس مما عجز فيه وقوله ان الحث في
مسيلة تلغ الطعام وما لو حلف انما تصلي اليوم الظاهر انما هو لان الباس من البر حصل منوع
واما لو لم يقد مناه من التعليل وبذلك لم يصر قول السبكي ان الصحيح ثلاث لا تغز وانما الفعل
ولا فعل ولا اوله يخلص فيها الخلع دونه الثالث ولو حلف بالطلاق لا يفعل كذا لم يخلع
لا يخالع ولا يوطى فيه فخالع بانت ولا يقع الطلاق المعلق به كما افق به والده رحمه الله تعالى
وقول الجمهور ان الشرط والجزا يتقاربان في الزمن لا يجري هذا لان بينهما تباين زمانا لان
وقوع الثلاث يستدعي دفعا ولو كان له رجوعا فحلت بالثلاث لا يفعل كذا او لم يوطى واحدة ثم
قال قبل فعل المحلوف عليه عتقت فلانة لهذا الخلع تعينت ولم يصح رجوعه عنها اليقينية
في غير ما ليس له قبل الحث ولا بعدة تؤيد به العدة لان المعنوية من حلفه افادة البينونة
التي في ملكه رفعها بذلك **ولو طلق عتق وثلاث ورجع او جرد ولو بعد زوج**
واصاها **احت ببقية الثلاثة** بالاجماع اذ لم يكن زوج ووافقا لقول اكا بر الصحابة اذ كان
لم يعرف لم يخالف منه واستدل له البلقيني بقوله تعالى فان طلقها فلا تحل له الاية لانه
لم يعرف بين ان تزوج اخروا بدخولها قبل الثالثة وان لا فاقضى ذلك عدم الوفاق **ثلاث**
الطلاق ثم جرد بعد رجوع عتقت **ثلاث** اجماعا وغير المحرم في الثنتين فهو في الثالث
والعبد اي من فيه رق وان قل طلقها فقط وان كانت الزوجة حرة لانه مالك للطلاق فينيط
الحكم به وخبره من وقوع الدارقطين طلاق العبد ثنتان وقد يملك الثالثة بان يطلق ذمي ثنتين
ثم يجازي ثم يسترق فله رد هابل محمل اعتبارا بان يكونه حاله الطلاق ولو كان طلقا واحدة
فقط ثم نكحها بعد الرق عاتت له بواحدة فقط لانه لم يسترق عدد العبد قبل رقه **والمرثلات**
فقال او تزوج امه لما تزوج قد صح انه صلى الله عليه وسلم سدر عن قوله تعالى الطلاق مرثان ابن الثالثة
انما من طلق مرثا او ايضا **في عدة طلاق رجعي اجماعا لا باي** لاقتطاع الرجعية وفي القديم
وعلى عليه في الجديد ايضا **تزوج** بشرط لا حاجة لنا بالاطرافها وبه قال الامية الثلاثة لان ابن

ن

عنه دفع ما زاد عليها ولو قال عدد التراب فواحدة كما افق به ايضا لانه اسم جنس انفرادي او
عدد الرمل فثلاث لانه اسم جنس جمعي وقول ابن التمار وكذا التراب لانه جمع تراكيب ولا اذهب جمع
الرفوع الثلاث فيه برب بعدد اشتها ذلك فيه او عدد شعرا ليس فواحدة على المختار وليس
تقليدا على صفة فيقال شككنا في وجوده بل هو نتج من طلاق وسبب العدد بشي شككنا فيه فوقع
احد الطلاق ونفقي العدد فان الواحدة ليست بعدد وصوب ذلك الزكشي ونقله عن عز واحد
او بعدد مراهله وقع ثلاث وفي النكاحي لو قال بعدد سمك هذا الحوض ولم يعلم فيه سمك وقعت
واحدة كما في انت طالق ورن درهم اي او الف درهم ولم ينو عددا ولو قال بعدد شعرا فثلاث وكان
ما من من هو سمك اكان له شعرا في حياته لم لا اجمه ووقع ثلاث لاستحالة خلوا لانسان
عادة من ثلاث شعرا او انت طالق كلما احدثت حرمات فواحدة او عدد ما لا يحصى الاعداد
ما شئ الكلب حافيا او عدد ما حرك ذنبه وليس هناك برق ولا كلب طفت ثلاثا كما افق به الولد
جمعة الله تعالى او انت طالق الوان من الطلاق ولا يثبت له فواحدة بخلاف انواعها واحدا سامية
او اصنافا كما استظهره الشيخ ولو سألته ثلاثا فاجابها بالطلاق ولا يثبت له فواحدة وانما نزلنا
الجاب على السؤال في طلق نفسك ثلاثا فقالت طلقت ولا يثبت لها او ففعلنا الثلاث لان السائل
في تلك ماله للطلاق خلافة في هذه ولو طلقها رجعا ثم قال جعلتها ثلاثا لم يقع به شي او انت طالق
مراة الدنيا او مثل الجبل او اعظم الطلاق او اكبره بالموجودة او اطوله او اعرضه او اسده او مل السما
والارض فواحدة او اقل من طلقتين واكثر من طلقة فتنت كاصوبة الاسوي ولو خاصته
زوجته فاحد عصباء به وقال هي طالق ثلاثا امر به العصا وقعن ولا يدين كافي الجواهر فيمن
قال انت طالق واراد مخاطبة اصيغه لكن افق الولد رحمه الله تعالى فيمن تشا جرمه من واحد في امر
فعله فاطن كنه وقال ان كنت فعلته فانت طالق بخاطبة كنه بان يقع عليه الطلاق فافهم
لو قال حفصة طالق واراد اجنبية اسمها ذلك بالضمير اذ في مر لا سمع العام انتهى وجري
على عدم التدوين في مخرج الروض في مسيلة ما لو اشار باصبعه وقال ارحه الاصبغ وعلى ما افق
بالوالد رحمه الله تعالى كنيته فيه ما في الزوجة فيمن له زوجا فقال مشير الى احديهما امرت
طالق وقال اردت الاحزى من طلاق الاحزى وجهه هال لانه لم يخرج هذا الطلاق عن موضوعه بخلاف
ثم ولو اراد ان يقول انت طالق ثلاثا فانت او اردت او اسلمت قبل الوطى او اسلمت شخص
فان **ثلاثا** او معه لم يقع لخروجها عن محل الطلاق قبل تمامه او ما انت مثلا بعد
فيل قوله **ثلاثا** او معه فم بالاولى **فثلاث** يضمن عليه لتضمن قصده لهن حين تلفظه
بانت طالق وقصد من موقع لهن وان لم يتلفظ بهن كما مشروبه يعلم ان الصورة انه نوي ان لا
عند تلفظه بانت طالق وانما قصد تحقيق ذلك بالتلفظ بالثلاث كما حقق ذلك البوشجي
وصححه في الانوار وقال الزكشي انه الصواب المنقول عن الماوردي والفقهاء وغيرهم ان لم ينوهن
عند ان طلقوا فاقصد انه اذا لم نواهن عند التلفظ بلفظهن وقعت واحدة فقط ولو قصد
مجموع انت طالق ثلاثا فهو محل الاوجه كما قاله الادريجي كالحصاني والاقوي ووقع واحدة لانه
الثلاث والحالة هذه انما تقع مجموع اللفظ ولم يتم ولو قال انت طالق ان او لم وقال قصدت
الشرط لم يقبل ظاهرا لم يمنع الاتمام كوضع غيره يد على فيه فيقبل قوله ظاهره ان يمينه للثلاث
وقيل يقع واحدة لو وقع ثلاثا بعد موثقا **وقيل** لا يقع اذ الكلام الواحد لا يمنع من وقوع
ثلاثا او اذ لم قاله عاردا على الاقتصار عليه ثم قال ثلاثا بعد موثقا فواحدة وثلاثا قبل تميز

خوف طلق امراته الكلبية في مرض موته قور شاعنا ان فصولت من ربع الثمن على غاضين
الفاقدون ان يروا قبله من اخر ولا نه قد قصده حرمها فمومل بنفيس قصده كالارث
به القاتل واذا قصده به الغدار على الجدي ذكره فظهر ما مر في نحو بيع مال الركاة اش الحوفا را
منها ويحتمل التخييم **فصل** في تعدد الطلاق بنية العدد فيه او ذكره وما يتعلق بذلك
قال طلقك او انت طالق او نحو ذلك من سائر الصراح ونوي عدد اثنتان او ثلاثا
وقع ما نواه ولو في غير موطوء لان اللفظ احتمله بدليل جواز تفسيره به كان كناية فيه **وكذا** اذا
اذ نوي بها عدد اخبر به كانه الصحيح انه طلق امراته البتة ثم قال ما اردت الا واحدة فخلع النوى
مبني عليه ولم على ذلك وورد ما نواه دل على انه لو اراد ما زاد عليها وقع والام يكن لاستحالة
طائفة بنية العدد كنية اصل الطلاق في اقترانها بكل اللفظ او بعينه على ما مر ولو قال لانت طالق
على سائر مذهب المسلمين ولا يثبت له فواحدة كما افق به الولد رحمه الله تعالى تبعا لابن الصباغ
من اد ثلاثا لانه ان نوي بذلك مزيد العناية بالتخييم وقطع العلايق وحسم تاويلات
المذهب في رد الثلاث عن وقوع الثلاث وان نوي التعليق بان قصد ايقاع طلاق متفق عليه بين
المذاهب لم تطلق الا ان انفقت المذهب المعتد بها على انها من يقع عليها الثلاث حالة التلفظ
بها وان اطلق حمل على المعنى الاول لانه المتبادر من قابل ذلك غالبا كما افاد الشيخ ولو قال ارحه
انما طلقك ثلاثا او انت طالق ثلاثا ونوي ان كل طلاق ثلاثا وان كل طلقة نوي عليه
طلقت كل ثلاثا فان اطلق اخذ دفع الثلاث على كل منها لانه المفهوم منه ما اوجب البيهقي
الكبرى ويحتمل وقوع طلقتين على كل واحد من جهة بعضهم مستند لا بقوله ما من البوشجي لو قال انت طالق
ثلاثا لانصفا واطلق وقع طلقتان لانه المعنى الانصاف من وقد يفرق بينهما بان الاستدراك
افهم عدم ايرادته البيهقي الكبرى بخلاف ما نحن فيه **ولو قال انت طالق واحدة** باله
كالمطهر وكذا لو حذف طالق كما عده الزكشي وكلاهما يدل عليه **ونوي عدد فواحدة** يقع
دون النوي لعدم احتمال اللفظ **وقيل** يقع المنوك كونه ولو مع النصب فلجرح الرفع والسكون اول
ومعني واحدة متوجهة بالعدد المنوي وهذا هو المعتمد في اصل الروضة ثم ان ارد طلقة واحدة
من اجزا ثلاثة وقعن عليها **قلت** **ولو قال انت طالق واحدة او انت واحدة** بالرفع والجر او
السكون ونوي بعد نية الايقاع في انت واحدة لما مر من ان كناية **عده** **دا** **فالمنوي** يقع حولا
للتوحيد على التوحيد والتعدد عن الزوج بالتعدد المنوي **وقيل** **واحدة والله اعلم** لان اللفظ
الواحد لا يحتمل العدد ولو قال ثنتين ونوي ثلاثا ففي التوضيح يظهر مجي الحلاف فيه هل يقع ما نواه
ثنتين انتهى وفيه بعد لان الواحدة قد مر امكان تأويلها بالتوحيد ولا يظهر تأويل الثنتين
بما يصدق بالثلاث نعم يمكن توجيهه بانه يصح اداة الاجزاء لا صح ما في التوضيح ولو قال
بما يابى وانت مائة طالق وقع الثلاث لتضمن ذلك انتصافا بايقاع الثلاث بخلاف انت كناية
لا يقع الا واحدة كما افق به الولد رحمه الله تعالى حملا للتشبيه على اصل الطلاق ودون العدد لانه
المتيقن وانما سوا بين انت طالق واحدة الف مرة وكالف مرة لانه ذكر الواحدة يمنع لحوق ال
ولم يحتمل ما هنا على ان المراد بها التوحيد لا نية فيها بما بعد لانه خلاف التشا من لفظ
وجلنا عليه ما مر لا فتران بنية الثلاث به الحركة له عن مدلوله ولو قال طالق انت يا داهية
ثلاثين ونوي واحدة وقعت فقط افق به الولد رحمه الله تعالى اذ قوله ثلاثين يتعلق
كاهو ظاهر سياق الكلام وعلى تقدير تعلقه بالمصدر فقد يرد بثلاثين اجلا طلقة واحدة

لعمري

وردة الامام في الجملية والما هو صفة لصد ويدف اي طلاقا ثلاث تصيرت في
سنة بله ايمض ما شدد بل في الرد جملته مع كونه محكما في العزيمة لان فيه تفسير
للاهم في الجملة وقد صرحوا به في شرح **وان قال انت طالق انت طالق**
وانت طالق طالق طالق **فصل** في ما يثبت من طلاقها او منه بان يكون فوق سنة
تنفسين وعين **ثلاثة** يقين ولو مع قصد التاكيد لبعده مع الفصل ولانه معه خلاف الظاهر
ومن ثم لو قصد دية نكاحه منه قصد التاكيد والاخبار في معلق بشي واحد كرهه ولو
مع حصول الفصل بل لو اطلق هنا لم يتعد دخلا ما اذا قصد الاستئناف وفارقته نظري
الاما ان حيث لم تعدد الكفاية مع قصد الاستئناف بان الطلاق محصور في عهد فقصد الاستئناف
يقضي استيفاء خلاف الكفاية ولا يشترط الحدود المتحدية المحسنة فتد اخل ولا كذا الطلاق
ولو قال ان دخلت الدار انت طالق عند ذلك كان تعليقاً كما اني يداو المرحة الله تعالى فيعبر
وجود الصفة وظاهر انه لو ادعى اعادة النكاح عمل به **وان لم يتخلل فصل كذا كان**
قصد التاكيد التولي اي قبل فراغها اخل اي ما ياتي في الاستئناف ونحوه بالآخرين **فواحد**
لان التاكيد معهود الغنة وشرعا **واستنبأ فاقول** لظهور اللفظ فيه مع تاكيد الغنة
وكذا ان الطلاق عدا بظاهر اللفظ ولا يات حمل على غايه جردية او في التاكيد
والثاني لا يقع الا واحدة لان التاكيد محتمل بنوعه باليقين وحيث بعضهم اشتراطية التاكيد
من اول التأسيس او في اثباته على الحلا في نية الاستئناف وهو حسن وما اقر به في النص
يجري في تكرير الكفاية كما عدي اعتمد في حكاية الرافعي في الفرقة المشورة في الصريح والمكانة
وفي التكرير ما زاد على ثلاث في الامح القبول كما اطلعت الاحكام واعتد به الاسنوي وما
نقل عن ابن عبيد السلام ليس صرحا في امتناعه لانه لم يصرح به وانما قال ان المراد توكيد
ثلاث وقال البلقيني لا ينبغي ان يفتي في الرابعة يقع بها طلاقه لصرح العبد لانه اذا
التاكيد مما يقع لولا التاكيد فلا يكون ما يقع عند عدم قصد التاكيد اولى **وان قصد**
بالثانية تاكيد التولي والثالثة استنبأ فاو عكس اي قصد بالثانية استنبأ
وبالثالثة تاكيد الثانية **فتنتان** عدا بقصد او قصد **بالثالثة تاكيد الاول** وبالثانية
استنبأ فاو اطلق الثالثة او بالثالثة استنبأ فاو اطلق الثانية **ثلاثة** يقين في **الاصح**
لتخلل العا صل بين المؤكد والمؤكد والثاني طلقتان ويعتبر الفصل ليسير **وان قال**
انت طالق وطالق وطالق مع قصد تاكيد الثاني والثالث التساوي بينهما في الصفة
لا الاول والثاني ولا بالتاكيد ولا يصح ظاهرا لا اختصاصه بواو العطف المقترنة للثالث
اما باطنا فيكون كما صرح به الماوردي وقال ابن الرفعة انه مقتضى النص فان لم يقصد شيئا
فتلا ثلاث نظرا ما مر وخرج بالمطاف بالواو العطف بغیرها كنه والفاق لا يفيد قصد التاكيد
مطلقا ولو حلف لا بد خلعها وكس منقوبيا **اولا** فان قصد تاكيد الاول او اطلق فطلقه
الاستنبان فكم ترد في التاكيد ان تعلقت بحق ادعي طلاقها في المهرين القوم لان الله ولا
تكر الكفاية مطلقا لبا حقه تعالى على الساقية **وهذه الصور في موطوءة** ومثلها
وفي جاني من في حكمها وهي من دخل فيها ما واه المحتر من **فلو قال لمن غيرها فطلقه**
حال تقع فقط لبيوتها بالاولي وفارق انت طالق ثلاثا تقسمي لما ارادة بان طالق او
ليس مغاير له بخلاف العطف والتكرار **ولو قال لعدة** اي غير الموطوءة **ان دخلت**

مثلا **انت طالق وطالق** او **انت طالق وطالق** ان دخلت **فصلت فتنتان** **في الاصح**
لو وقعها معا متفرقتين بالدخول ومن ثم لو نطق بالواو ثم اقولنا الوال للترتيب يقع الا
واحدة والثاني يقع بنية كما لم يجر ولو قال لغير موطوءة انت طالق احدي عشرة طلقة وثلاث
واحد وعشرون فواحدة لانا الاول مركب والثاني معطوف فكانه قال واحدة وعشرين او ان
دخلت الدار فانت طالق طلقة وان دخلتها فطالق طلقين بعد دخلت وثلاث او موطوءة او انت
طالق من واحد الى ثلاث فتلا ثلاثا اذ خلا للطرفين وفارق نظري في الاقرار حيث لم يدخل الاخير
بان الطلاق له عود محصور بخلاف ما مر وان طالق ما بين واحدة الى ثلاث فتلا ثلاثا اخل
به ابن المقرئ في روضه او ما بين الواحدة والثلاث فواحدة **ولو قال لموطوءة انت طالق**
طلقة مع طلقة او طلقة معها طلقة وكع فوق وحت **فتنتان** تقعان معا **وكذا غير موطوءة**
في الاصح يقع عليهما فتنتان معاني مع ومعهما فقط لا في فوق وحت واخواتها كما افهمه كلام ابن
المقرئ في روضه تبع المصنف في خلاص الشارحه وابن الوردي في المحجة كالحقيقة المعية المقارنة
خلاف القوف والتخمين فالترتيب **ولو قال انت طالق طلقة قبل طلقة او طلقة بعد طلقة**
طلقة فتنتان تقعان معا في موطوءة المحترقة لا تتم الصفة ويدس ان قال اردت
السا طلقتها وطلقة في غيرها لبيوتها بالاولي **ولو قال طلقة بعد طلقة او قبلها**
طلقة **فكذلك** تقع فتنتان في موطوءة مرتبا الصفة والام المحترقة وقيل عكسه ويلغو قوله
فيله كانت طالق امس بلغو امس ويقع حال في غيرها **في الاصح** لما مر يقصد بيمينه في
قولها رد قبلها طلقة مملوكة او ثابتة او واقعة او غيري وعرف على ما ياتي في طالق امس
فلا يقع سوى واحدة في موطوءة **ولو قال انت طالق طلقة في طلقة او مع طلقة فطلقتان**
داو في غير موطوءة لصلاحيه اللفظ له قال تعالى ادخلوا في اعمى معهم او الطلاق او الحسا
او اطلق فطلقه في الجمع لانه مقتضى اللفظ في الجمع **والاقل في الثالث ولو قال**
نصف طلقة في نصف طلقة فطلقه بكل حال من هذه الاحوال الثلاثة لوضوح
وتوضيح ثلثين عند قصد المعية وفي خاصية نسخة غير خطه نصف طلقة في نصف طلقة وهي
من كتابها اعراض ما خطه دون ما كتبه وليس كما توهم اذ محل هذه ايضا ما لم يقصد المعية
والواقع بها فتنتان كما قاله الزركشي تبعنا لخصه الاسنوي والباقي لان التقدير نصف طلقة
مع نصف طلقة فهو نصف طلقة ونصف طلقة لكن مرده الشيخ في شرح منجمه بان لا يشمل
رفع ثلثين هذا المقدار وانما وقع في نصف طلقة ونصف طلقة لتكرر طلقة مع العطف في
النتيجة بخلاف مع فاقضا انما يقتضى المصاحبة وهي صادقة بمصاحبة نصف طلقة لنصفها
انها واجب بان ذلك انما يظهر في حالة الاطلاق اما عند قصد المعية التي تقيد بالانقضاء
الظرفية والام يكن قصدها قايمة فالظاهر المتبادر منه ان كل جز من طلقة لا تكرر
الطلقة المضا في انها كل منهما ظاهري تغايرها وقد مر في الاقرار ما علم منه ان نية المعية
تقيد بالانقضاء لفظها كما صرحوا به مع استسكاله والجواب عنه **ولو قال انت طالق طلقة في**
طلقتين وقصد معية وثلاث يقين ولو في غير موطوءة لما مر **فانظر** **فاو واحدة**
لاها مقتضاه او حسا باو عرفه **فتنتان** لانها موجبة عند الله وان حمله **فقد**
سنة عند الله **فطلقة** لبطلا قصد المجهول **وقيل فتنتان** لانها موجبة وقد قصد
لها لم يوشى فطلقة عرفه ام حمله ان هو المتيقن وفي قول **فتنتان** ان عرفها

لان مدلوله في ثالث لتلفظه معن ولو قال لا اكذب مع ثلاث في شهادة ولم ينوعه في اجزاء
خطبها في ودية بريان فكذب فبطلت في جميع اقسامه لان المدعى في كل واحد من
لا يسمى ان كذب مع الثاني بخلاف العكس ويقاس به نظائره نعم يتجه فيما تكون استثناء
كانت اية حوله اقدم معك انما فرق بين تقدم الخلف وتأخره **ولو قال انت طالق** مع
طلقة او نصف او ثلثي طلقة **طلقة** اجماعا فلا ينعين فالتقاع بعضها ككله لقوله
او نصف **الطلقة** لانها مجموعها وهو من باب السراية في الاصح نظير ما مر في رد
طالق اغنيا راما او قعه لا بما سري عليه **الا ان يرد كل نصف من طلقة** فبطلت
عمله بقصد **والاصح ان قوله انت طالق نصف طلقتين** ولم يرد به ذلك تقع
طلقة لان ذلك نصف ما في اللفظ عليه صحيح وحمله على نصف من كل ويكفي القابل
الثاني بعد رتبة رفق ما لو اقر بنصف عبد بن حيث يكونه مقدر بنصف كل منهما باذن
هو المتبادر من الاعيان ونوبة انه لو قال على نصف درهمين لزمه درهم بالانفاق ولم
يجزئه الخلاف هنا **وتلا ثلثا نصا** **طلقة** ولم يرد ذلك طلقتان تكملا لان نصف الزايد
وحمله على كل نصف من طلقة ليقع ثلاثا والفا لنصف الزايد لان الواحد لا يستعمل على
تلك الاجزاء فتقع طلقة بعد وان اعتمد البلغ في الثاني **او نصف طلقة وثلاث طلقات**
طلقتان لاصافه كل جزا الى طلقة وعطفه وكل منهما مقتضى للتعا برون ثم لو حذف الواو
ونعت طلقة فقط لضعف اقتضا الاضافة وحدها للتعا برون ولهذا وقع بطالق طالق
وبطالق وطالق طلقتان ولو قال خمسة نصا فطلقة او سبعة اثلاث طلقة وثلاث
مما تتصور انه مبي كرو لفظ طلقة مع العاطف وان لم يزد الا جزا على طلقة كان كل جزا طلقة
وان اسقط احدها فطلقة ما لم يزد الا جزا عليها في كل اعادة **ولو قال لا ابيع**
عليك او يبتكن طلقة او طلقتين او ثلاثا او اربع او وقع على كل منهن طلقة
لان كلا يصيبها عند التوزيع واحدة او بعضها فتكمل **فان قصد توزيع طلقتين**
عليهن وقع على كل منهن في ثنتين **ثلاثا وفي ثلاثا** **او اربع** ثلاثا **او اربع** ثلاثا
ما لو اطلق لعدة عن الغنم ولو قال خمسة او سبعة او ثمانية فطلقتان ما لم يرد التوزيع
او تسع وثلاثا مطلقا **فان قال اريد بعتك او عليكن بعتك** لم يقبل **فان**
في الاصح لان خلاف الظاهر ان مقتضا الشركة اما باطنا فيدين والثاني يقبل
لاحتمال يدين كما ارادة خلاف عليكن ولا يقبل ارادة بعضهن بجز ما ولو اوقع
ثلاثا ثم قال اريدت اثنتين على هذه وقسمة الاخرى على الباقين قبل وعليه لو اوقع
بين اربع اربع اريدت اثنتين على هذه وقسمة الاخرى على الباقين قبل وعليه لو اوقع
طلقتان عملا باقراره وطى الاخرى بين طلقة طلقة لئلا يتعطل الطلاق في بعضهن ولو قال
اقعت ببتكن سدس طلقة وربع طلقة وثلاث طلقة فطلقتان ثلاثا لانها لا تتعطل الا بالاجزاء
مستعرة بقسمة كل جزء بينهما ومثله كما رجحه الشيخ ما لو قال اوقعت ببتكن طلقة
وطلقة وطلقة **ولو طلقها ثم قال لاخري اشتركتك معها او انت** او جعلت
شريكها او مثلها **فان لو بطل** الطلاق المجهز **طلقت والا فلا** لان كتابته اقرار
علق طلاق زوجته به خوله ارملة ثم قال لاخري اشتركتك معها ورجع فان فيه
ان الاولى لا تطلق حتى تدخل الاخرى لم يقبل لان رجوع عن التعليق وهو منع

طلاق

طلاق الثانية بدخول الاولى او بدخولها نفسها صح الحاقا للتعليل بالتمتع **وكذا لو**
قال لاخري اشتركتك معها فان نوى طلقت ولا فلا كونه ثانيا ولو طلق هو او غيره امره ثلاثا
ثم قال لاخري اشتركتك معها فان نوى اصل الطلاق فواحدة او مع العدد فطلقتان
لانها خصما واحدة ونصف على الاصح وتكمل فان اذ بعد معها في هذا الطلاق لوامرته ثم
لاخري طلقت اثنتان ثلثين والثالثة واحدة نص عليه وهو محمول على ما اذا نوى شريك
الثانية معها في العدد والافواحدة فيها ايضا ولو قال انت طالق عشر اوقات تكفي
ثلاث اوقات الباقى لضررتك يقع على الفرض بشي لان الزيادة على الثلاث لغو كالا فلا يتم ان
نوى به طلاقها طلقت ثلاثا اخذها ما قد مناه في الكتابة كذا قاله المتولي والمذهب
قاله البغوي انه ان قلت تكفي واحدة فقالوا والباقي لضررتك طلقت ثلاثا والضرر طلقين
الاولى اوقات تكفي ثلاثا لما قاله على الضرر **فان قصد في الاستثناء**
لوقوعه في الكتاب والسنة وعلام العرب وهو الاخراج بالا او احدي اخواتها تحقفا او
تقدرا والاول المتصل والثاني المنقطع ولا يدخله هنا بل الحلق الاستثناء عليه مجاز
ومثل الاستثناء بل يسمى استثناء شروعي التعليق بالمسنية وغيرها من سائر التعلقات
فكلامها في من الشر وطماعد الاستغراق عام في النوعين **بشرط اتصاله** بالمستثنى
منه عرفا بحيث بعد كلاما واحدا واحدا او متصلا لاصوليون باجماع اهل اللغة ولم يمتنع
خلاف ابن عباس كشد وذه بغير من صحته عنه **ولا يرد في الاتصال** **سكنة** **تنفس** **وحي**
ونحوهما كعرو من عطاس او سعال والسكوت للتذكير كما قاله في الايمان ولا ينافيه
استثنا بقصد قبل الفراغ لانه قد يقصد اجمالا ثم يذكر العدد الذي يستثنى وذلك
لان ما ذكره كسيرة لا بعد فاصلا عرفا بخلاف الكلام الاحدي لان كل ما له به تعلق
وقد قلنا من قولهم لو قال انت طالق ثلاثا يارانية ان شأ الله صح الاستثناء وعز ذلك
ما مر خوا به وهو ان الاتصال هنا يبلغ منه بين ان يجلب نحو البيع وقبوله دعوى ان ما قدر
ببعض كونه مثله ممنوع بل لو سكت ثم عينا سيرا عرفا لم يضر وان اراد على سكة في
النفق بخلافه هنا لانه يحتمل بين كلام اثنين ما لا يحتمل بين كلام واحد واما الكلام
السري في البيايين **قلت وبشرط ان يتوحي الاستثناء** والحق به ما في معناه كانت
طالق بعد موافق كما علم مما قد مناه **فقبل فراجع اليه** **والاصح والله اعلم** لانه رجع
لبعض ما سبق فاحتج بقصد المرفوع بخلافه بعد فراجع لفظ اليه اجماعا على ما احتج به جمع
خلاف ما لو اقررت بكلمة ولا خلاف فيه او باوله فقط او اخره فقط او اثنايه فقط فيصح
كما قيل ذلك كلام المص هنا ويجه ان ياتي في الاقراره هنا بان من انت طالق ثلاثا الا
واحدة او ان دخلت ما قولي اقرارها بان من انت باين وانما المجر الخلاف المار في نية
الكتابة هنا لانها كالعقود بان الاستثناء خرج في المرفوع فكن فيه ادبي استعاره بخلاف
الكتابة في النكاح لضعف دلالتها على الوقوع بخلاف اليه موكلة قوي وهو اقرار النكاح
بكل اللفظ عينا ماضي لكن ما نقله عن المتولي واقره فممن قال انت طالق ونوى ان يظن
الادارة ان نوى ذلك اثنا الكلمة فوجهها في ثمانية الكتابة يقتضي ما مر في الكتابة
هنا كلمة خشية على جميع المماح حيث مر ثم باقتران نية تاكل اللفظ وهنا باكتفا
مما في النية لبعضه ولا مخلص عن ذلك الا بما فرقنا به وبما الحق ما ذكره بالكتابة

نحو سبعة

لان الرفع فيه مجرد النية مثلها بخلاف ما هنا **ويستلزم** ايضا ان يعرف معنى ما هو المراد
وان يتلفظ به بحيث يسمع نفسه ان اعترض سمعه ولا عارض والام يقبل وان لا يجمع فرق
ولا يفرق مجتمع في مستثنى او مستثنى من ذلك ما لا يجمع الاستغراق او عدمه **وعلم**
استغراقه فالمستغرق ثلاثا ثلاثا ثلاثا ثلاثا بالاجماع فيقع الثالث ولو قال انت
طالق ثلاثا الا نصف الثالث الاربع الاسدس الا ان طلق طلاقا فان قصد الاستغراق
بشرطه كما افتي به الوالد رحمه الله تعالى لان الطلاق لا يتبع طلاقا بل طلاقا ثلاثا
الا نصف طلاقا فلا يقع الاثنتي عشرة طلاقا فيقع الاربع طلاقا فلا يقع الاسدس طلاقا فيقع الاثني
طلاقا فلا يقع **ولو قال انت طالق ثلاثا لاثنين وواحدة فواحدة** لما تعدد الطلاق
المفرق لاجل الاستغراق بل يفرق كل حكمه كما هو شأن المقاطعات ومن ثم طلق غير
في طالق وطالق واحدة فيقع قوله وفي طلقين اثنين واذا لم يجمع المفروق كان المعنى الاثنى
لا يجمعان فيقع واحدة فيصير قوله واحدة مستغرقا فيبطل ويقع واحدة **وقيل**
بنا على الجمع فيكون مستغرقا فيبطل من اصله **وانت طالق** **لثنتين وواحدة الاولى**
فثلاث لانه اذا لم يجمع لاجل عدم الاستغراق كانت الواحدة مستثناة من الواحدة
وهو مستغرق فيبطل ويقع الثالث **وقيل ثنتان** بنا على الجمع في المستثنى منه ومن
المستغرق كل امرأة في طالق غير كراهة لامرأة له سواها كما صرح به السبكي بخلاف ما لو
طالق عن غير فلا يقع عند قصد الاستغراق ومثله كل امرأة في سوي التي في المقاربان
فيفرق بين المتقدم والتأخير ولا فرق في الحالين بين نصب غير او لا بين النكحي وغير
ولا بين غير وسوي ولو قال انت طالق ولا نظلي واحدة او ثلاثا واحدة وقصد بذلك
الاستغراق فالذي يظهر كما قاله الملقيني وقوع طلقين فقط واشهر كلامهم بصدقه
استثنى الاكثر قوله انت طالق ثلاثا لاثنين وهو كذلك ولا يرد على بطلان المستغرق
كرواين طالق ان شاء الله حيث رفعت المشية جميع ما اوقعه وهو معنى الاستغراق لانه
بالفص فيبقى غير على الاصل ويصح تقدير المستثنى على المستثنى منه كانت الواحدة طالق
وهو الاستغناء بغير الامن في الثبات وعكسه اي من الاثبات يعني خلافا لابي حنيفة
وساقي في الايقاع عدة مهمة في حولا طاول سنة الامرة ولا اشكوه الاسن حاكم الشرع والامر
الائنة حاصلها عدم الوقوع فراجع ذلك فانه محرم ومنه ان لم يكن في الكس الاعتراف والامر
طالق فلم يكن فيه شيء فلا تطلق ووقع السوال كغيره على حلف بالطلاق انه لا يكمل فلا تطلق
ثم تحاصلا وكلمه في شره حثت اذا اكلم بعد ذلك في خبر والذي افتي به الوالد رحمه الله تعالى
الحث بكلامه في الخبر بعد كلامه له في الشر لا يخلل بينه بكلامه الاول اذ ليس فيها ما يقتضي التمسك
فصار كما لو قيدها بكلام واحد ولان هذه اليمين جنة بروحي كلامه في الشر وجهه حث في
في غيره لان الاستغناء يقتضي النفي والاثبات جميعا واذا كان لها وجهتان ووجدت احداهما
اليمين بديل ما لو حلف لا يدرك اليوم الدار وليا كل هذا الرغيف فان لم يدخل الدار في اليوم
بروان ترك الرغيف وان اكلمه بروا في الرغيف الدار وليس كما لو قال ان خرجت لاسية
فانت طالق فخرجت غير لاسية له لا تخرج حيث تخرج بالخروج ثانيا لاسية لان اليمين
على جهتين والما علق الطلاق بخروج مفيد فاذا وجد وقع **ولو قال ثلاثا**
الاطلاق مستثناة لانه المعنى ثلاثا يقع الاثنى لا يقع الواحدة فيقع

طالق

طالق **ثلاثا الاثنتي عشرة** لانه لما عطف المستغرق بغيره خرج عن
الاستغراق نظر للقاعدة المذكورة اي ثلاثا تقع الاثنتي عشرة **وقيل**
لان لان المستغرق لغو فيلحق بما بعده **وقيل طلاقا** الغا للمستغرق وحده او ثلاثا الى
ثنتين وواحدة فواحدة او الواحدة واثنين فثنتان او طلقين وطلاقا الاطلاقه فثلاث
او ثلاثا الواحدة وواحدة وواحدة فواحدة وكذا ثلاثا الواحدة وواحدة وان اختلفت
العلم كانت طالق واحدة ثم واحدة بل واحدة الواحدة فثلاث او واحدة وواحدة وواحدة
الواحدة فثلاث او ثلاثا الاثنتين الاثنتين فواحدة او ثلاثا الواحدة الواحدة فثلاث
على الاصح الغا للاختصاص الثاني فقط لحصول الاستغراق به **وقيل** ثلاثا او ثنتين الواحدة
الواحدة فواحدة كما استوجه الشيخ وقيل ثنتان او ثلاثا الاثنتي عشرة الواحدة
فواحدة فيما يظهر وانت طالق **حسب الاثنتي عشرة** اعتبارا بالاستثنى من المفرد لانه
لفظ فانيع به موجب اللفظ **وقيل ثلاثا** اعتبارا به لما لم يترك فيكون مستغرقا فيبطل
انت طالق **ثلاثا الا نصف طلاقا** او الاقل الطلاق ولا ينع له كافي الاستغناء **ثلاثا**
على الصحيح تكميدا للنصف الباقي في المستثنى منه ولم يمس لان التكميل لما يكون
في الايقاع بتقليب التفسير والثاني تقع ثنتان ولو قال انت طالق نصف طلاقا الا نصف طلاقا قال
الركشي في القياس وقوع طلاقا او طلاقا ونصفا الاطلاقه ونصفا قال بعض فقهاء العصر القياس وقوع
طلاقا لان النصف في طرف الايقاع فيصير طلقين ثم استثنى منهما طلاقا ونصف فيبقى نصف
طلاقا ثم تكمل الايقاع فيبقى طلاقا وقال في ذلك بعضهم ثنتين لان الاستغناء عند بعضهم
مستغرقا فانه وقع طلاقا ونصفا ثم كمل ذلك طلقين ثم رفع طلاقا ونصفا ثم كمل ذلك
طلقين **ولو رفع** فقد استغنى ثنتين من مثلها وهو باطل فوقع ثنتان ويؤكد ان الاستغناء
في لفظ صورته صورة المستغرق فتوي فيه حاشي الاستغراق هذه والوجه وقوع واحدة
ولو قال انت طالق اولاد او انت طالق واحدة او لا باسكان الاول فبها لم يقع به شيء لانه استغناء لا ايقاع
فاشبهه وانت طالق الا ان يريد بان طالق انتا الطلاق فتطلق ولا يثبت قوله جنيذا ولا
قال شدد الواو وهو يحسن الحرمة طلق لان المعنى انت طالق في اول الطلاق او قال
انت طالق طلاقا لا تقع عليك او انت طالق لا فواحدة او انت باين الابان او الاطالق او توب
طلقت **ولو قال انت طالق** ان او اذا اومتي مثلا **شا الله** او اراد او رجيا واجب او
اقتدار وانت طالق ان او اذا مثلا **بشا الله** **وقصد التعليق** بالمعقبة قبل فراغ اليمين
ولم يفسد بينهما واسمع نفسه **لم يعلم يقع** اما في الاول فلم يخبر الصحيح من حلف ثم قال ان
شا الله فقد استثنى وهو عام للطلاق وغيره وخرج بقصد التعليق ما اذا سبق لسانه
او قصد التبرك او ان كل شيء واقف بمشيتة تعالى او لم يعلم هل قصد التعليق ام لا وكذا ان اطلق
خلافا لاسنوي وكون اللفظ للتعليق لا ينافي اشراط قصده كما ان الاستغناء للاخراج
واشترط فيه ذلك ولو قال انت طالق ان شا الله والله لم ينع او شا اولم ينع او ان شا او ان
لم ينع في كلام واحد طلق **وكذا يمنع** التعليق بالمشية **انما** **تعليق** كانت طالق
ان دخلت الدار ان شا الله لمعوم الخبر السابق وكان تخيرا بل اولي **وعلى** تخيرا او تعليقا
ومين كوالله لا فعل كذا ان شا الله **وقيل** كعلي كذا ان شا الله **وكل** تصرف غير ما ذكر من اجل
وهو اقرار ونية عبادة ولو قدر التعليق على المعاق به كان كتابا غير عنها كان شا الله

انته طالق ولو فتح هرة الى او ابد لها باذا وما كانت طالق ان شاء الله طلق طلقه واحدا
الجوي في الاول وعنه **ويجوز باطلاقه في الله وفي الاصح** لان الله يقتضي تحقق
الاسم والصفة حال النكاح ولا يقال في الحاصل ان شاء الله بخلاف ان شاء الله قد يستعمل للترتيب
من الحي وتوقع الحصول كما يقال للترتيب من الوصول انت واصل والبرص المتوقع شفاؤه وربما
انت صحيح فبذلك الاستثنائي من الله وفي باطلاق انت طالق ثلاثا قال الله وانت طالق ثلاثا بطلاق
ان شاء الله يرفع الاستثنائي الغير الذي انتفع ولجدة قال القاضي ومحمد ذلك كله فحين ليس اسمها طالق
والا يرفع فحينما اي ما لم يتعد الطلاق او انت طالق الا ان شاء الله فلا يقع شيء في الاصح
ان المعنى الا ان يشاء الله من شرطه لا على ذلك بغير ما ذكره والثاني بغير لانه او قعد
المخلص عنه المشقة وهي غير معلومة فلا يحصل الخلاص قال الادريجي ومحمد الحلال اذا اطلق فان كان
شيئا اعترض قوله واقفي ابن الصلاح فحين قال لا يفعل الا ان يشاء الله في الغنى والقدر ثم فعله
وقال قصدت اخراج ما قدر منه عن البر من لم يجز ولو قال انت طالق واحدة وثلاثا او وتنتهي
ان شاء الله فواحدة لا يختص من التعليق بالمشقة بالاخيرة وثلاثا واحدة ان شاء الله فلا
او واحدة ثلاثا او ثلاثا ان شاء الله لم تطلق لعود المشقة الى الجميع لحدف العاطف ولو قال
حصة طالق وعمر طالق ان شاء الله ولم ينعو عود الاستثنائي الى كل من المتعاطفين طلق حصة دون
عمر فهل ما قاله ابن المقري في روضه والوجه حمل على ما اذا نوي بالاستثنائي عود الاخرية في
تخلي في ما وقصدت او اطلق ولو قال حصة وعمر طالق ان شاء الله لم تطلق واحدة منها ولو قال
انت طالق ان شاء الله فان زيد او حين قبل المشقة لم تطلق وان خرس فاشترطت او على مشقة
لم تطلق لان المشقة كانت في المشقة لانه تعليق مستحيل ولو قال انت طالق ان لم يشاء الله ولم
توجد مشقة في الحياة وقع قبل موت او جنونا المنصلي بالموت فان مات وشك في مشقة لم تطلق
لعدم تحقق المعلق عليه او انت طالق ان لم يشاء الله اليوم ولم يشاء الله وقع قبل الغروب او اليوم
كالعمر فيما ذكره **فصل في الشك في الطلاق** وهو كسائر مسائل في اقسام شك في اصله وشك
في عدده وشك في محله من طلق معينة ثم نسبها **شك في اصل طلاق** من غير اوصاف هل وقع
ام لا يقع بالاجماع او في عدد بعد تحقق اصل الوقوع **قال الاقل لانه التبيين والاختصاص**
في العصورين وهو الاخذ بالا سوا الخبر مع ما يربك الى ما لا يربك فيراجع في الاول ويجوز ان
دعب والا فليجوز طلاقا بالغير بغيره بغيره واخذ بالاكثري الثاني فان كان الثلاث لم ينكح الا بعد
فان اراد عودها له بالثلاثا وقع من عليها وفيما اذا شك هل طلق ثلاثا او لم يطلق اصلا الا في
له ان يطلقها فاما انما الحمل بغيره بغيره اي لتعود له بعد بغيره بغيره **ولو قال ان كان ذلك**
غرا باقت طالق وقال احد انه لم يكره اي ذا الطاهر عزما **فامري طالق** وهل حاله
يجاز بطلاق احد منهما لان نجد هي الوانفرد بما قاله لم يحكم بطلاقه لجواز كون غير العلق
فتعلق الاخر لا بغير حكمه **فان قال لهما رجل لزوجته طلق احد منهما** بغيره الا في
ولزمه البحث عنه عندئذ من الله لغيره بغيره بغيره **والبيان** للطلقة بينهما وبين
ايضا احتجابا الى بيان الحال فان لم يبرمه ذلك كما حكمه الادريجي وخير وسواي اجاب
اكان الطلاق جمعا ام غيره وبوخ من تعبيرة بالبيان هنا مع ما ياتي له ان هذه التعيين لا بيان
ان محل الفرق بينهما عند اجتماعهما والاجاز استعمال كل من اللطيفين في كل من الجاهل ولو طلق
احد منهما بغيره كان مخاطبه بغيره او نواها عند قوله طالق **ثم جعلها بنحو** **وقد** **حتم**

من طلق بغيره **حتى يترك** بغيره بد الله المحرم كما ضبطه بعضهم اي يترك حرمة احد
عليه بغيره ولا دخل للاختصاص هنا **ولا يطلق ببيان** للطلقة **ان من قد قاتل في الجاهل** لعل ان
الحق لهما فان كانا بغيره وبادرت واحدة واعت الحقا للطلقة طوبى لهما من جازته انه لم يطلق ولا
يتضمنه بتسويت وان احتمل فان نكل حلفت وقفي لهما فان قالت الاخرى ذلك فذلك ولو ادعت
منهما واحدة بما انه يعلم التي عنها بالطلاق وسالت تخليفه على بغيره بغيره ولم يقل الله
يعلم الطلقة فان وجهه كما قاله الادريجي سماع دعواها وتخليفه على ذلك لكنه مبني على مرجوح
تقدم بغيره في الدعوى على الزوجة لانه تعلم سبق ائمة النكاحين **ولو قال لهما ولا جنيته** او
ام احدا طالق وقال قصدت الاجنبية او الامه **فيل قوله في الاصح** ليرد اللفظ بينهما
فحيث اراد لهما والثاني لا يقبل وتطلق زوجته لانه محل الطلاق فلا ينصرف عنها الى الاجنبية
بالقصد ولا يمكن ما تقدم على ما وصي بطل من طوله فانه ينصرف الى الصحيح لانه على حد واحد
اذ كان حيث لا ينفك له وهنا عند النكاح النية ينصرف الى زوجته اما اذا لم ينصرف ذلك فتطلق زوجته
فان كانت الاجنبية مطلقة منه او من غيره لم ينصرف الى زوجته كما حكمه الاستقوي لصدق اللفظ
عليها صا واما اذا مع بقا اصل الزوجية وكما لو اعتق عبدا ثم قال له وبعده له احدا كما هو لا يفتق
الاخر واما اذا قال لزوجته ورجل او دابة فلا يقبل قوله قصدت احدهما لانه ليس محلا
للطلاق ولو قال لاهل زوجته ابنتك طالق ثم قال اردت ابنتها التي لم يثبت زوجة في صدق او
شك المسلمين طواق ولا ينفك له لم تطلق زوجته وان فعلت كذا فاحدا كما طالق ثم فعله بغيره
احدا او يمينو تهما فحين الطلاق في الباقية كما اقي به الولد حمة الله تعالى خلافا لبعض المتأخرين
بما على ان العبرة بحالة وجود الصفة لا بحالة التعليق **ولو قال ابتدا او بعد سوال طلاق** **فان**
هو اسم وجته واسم اجنبية **وقال قصدت اجنبية** فلا يقبل **على الصحيح** ظاهره ان
يدين لاحتماله وان بعد اد الاسم العلم لا يثبت فيه وضعا ولا تبا ولا يطلاق مع ذلك لا يثبت
الا في الزوجة بخلافه فانه ينفك لهما وضعا وتنا ولا واحدا وضعا فان ثبوت اجنبية حينئذ
والثاني يقبل جميعا لاحتمال اللفظ لذلك كما في التي قبلها ووفق الاول بينهما بما مر فلو نكل امرأة
صحيحا واخرى فاسدا واسم كل منهما ابنه وقال زيد طالق وقال زيد فاسدة النكاح قتل
كما هو ظاهر كلام ابن المقري نعم يظهر ان محله حيث لم يعلم بفساد نكاحها والا في اجنبية فردين
ولا يقبل ظاهره ولا وجه محي ما حكمه هنا فيقبل منه تعيين زيد التي عرف لها طلاقا منها او من
غيره وان احتمل الذي بينهما بان المتبادر هنا الزوجية اقوي فلا يوثق به ذلك ويظهر عدم نفعه
بتعيين زوجته في كلام المصنفه ولو قال لزوجتي فاطمة ابنت محمد طالق وزوجته زيد
بنت محمد طلق لهما لخطائي الاسم لقوله زوجتي الذي هو القوي بعدم الاشتراك فيه **ولو**
قال لزوجتيه احد طالق وقصد معينة فحينما طلق لان اللفظ صالح لكل منهما والا
بان لم يقصد معينة بل اطلق او قصد مبهمة او طلقا معا كاي وصرح به العبادي وهو مراد
الامام بقوله لا يطلق له **فاحدا** بغيره بغيره الطلاق مع انهما **ولزمه البيان في الحالة**
الاولى والتعيين في الثانية لتعلم المطلقة في ترتيب عليها احكام الفرق **وتعد لان** **عنه**
ان التناك والتعيين لا اختلاف المحرمات بالمتابعة **وعليه** **البيان** اي البيان والتعيين
ان طلقته او احدا هما يقع حبسه عن قاتلها فاما عند رآه وعرضه ان لا يمنع ومحمد
ما تضمنه ان كان الطلاق باين اما الرجعي فلا يجب به بيان ولا تعيين ما بقيت العدة فان افضت

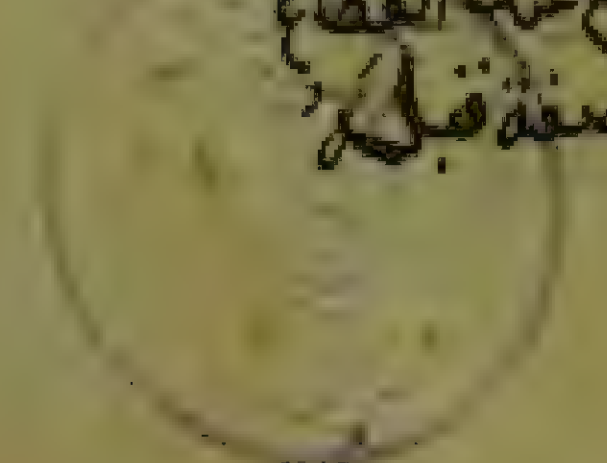
لزمه في الحال كما قاله الاستنوي لان الرجعية زوجة ولو لم تظالمها فلا وجه لاجبا به قاله في الرتبة
لان حقها وحق الله تعالى فيها لا تغزى وقد اوجبت له ومردكه منحه لكن كلامهم صحيح في ذلك
ويوجه بان بقاها على حاله حتى لا يحدس لتشوق نفس كل الى الاختلاف ما في العداوة
في تسليم المطلق قبل الدخول وعليه لو استشهدا بمثل ذلك ايام فيما يظهر وعليه
وما يبرر موافقتهما في الحال فلا يوجب في التعيين او البتة لحبسها عنده حبس الزوجان
وان لم يصرف في ما جرد ذلك ولا يسترد منها شيئا اذا بين او عين وعلم قولي ولا الى اخره
عن قوله ابن النقيب لم اقم ما اردت بقوله في الحال **بيع الطلاق** في قوله احد الاطالين
باللفظ وعلى الاصح ان لم يعين **وقد ان لم يعين** المهمة المطلقة ثم عينا **فقد التعيين**
بطلاق لانه لو وقع قبله لوقع لافي محل والطلاق شيء معين فلا يقع الا في محل معين ووجه
بالدفع منعهما الى التعيين كما مر فلا يوجب وقوع الطلاق قبله لم يمنع منهما وتعيين العدة من
اللفظ ايضا ان قصد معينة والافن التعيين ولا بدع في تاخير حسبا عما عن وقت الحكم
الا ترى انها تحب في النكاح الفاسد بالوطي ولا تحسب الا من التفريق **والوطي** لاجلها
يا في الحالة لا وفي ان المطلقة الاخرى **ولا تعين** في الحالة الثانية لغير الموطوء لان الطلاق
لا يقع بانفسه فكذلك **وقد تعين** ونقل عن اكثر من كوطي المبيعة في زمن الحيا يكون
اجارة وفسخا وورد بان ملك النكاح لا يحصل بالفعل فلا يتعدا ملك النكاح اليه وعلى
الاول تنبى المطالبة عليه لبيان والتعيين فان بين الطلاق في الموطوء وكان الطلاق بايا لزم
الحد لا عترة فوجه وجوبه ولها المهر لجهلها بالها المطلقة بخلاف الرجعية لاحد بوطي وان
في غير موطوء فدل ان ادعت الموطوء انه نواها وتكلفت وطلقتا ولزمه مهر ولا حد
للمبيعة وله تعيين غير الموطوء للطلاق وعليه مخرجها كما مر وقضية كلام الروضة عدم الحد
وان كان الطلاق باينا وهو كذلك للاختلاف في انما طلقت باللفظ ولا وان حزم في الاقرار
كما في الاول ولم يعينه في الموطوء **ولو قال** في الطلاق المعين كما افاده قوله في **مشتر**
هذه المطلقة فيان لها وهذه الزوجة فبينا ان غيرهما لا نكحها رضى امراته السابقة
ار قال مشبرا اليها **ار دت هذه وهذه او هذه بل هذه** او هذه مع هذه او هذه فدل
لو اخرج هذه واشار للاخرى حكم بطلاقها فافادها لانها قد بطلت الاولى ثم بطلت الثانية
فبطلت اقرانه وان رجوعه وبواحد باقوا بطلاق الثانية لانه اقرن على غير
باطنا فالمطلقة من نواها كما قاله الامام قال فانه نواها فالوجه انهما لا تطلقان اذا لزم
لجل احد منهما عليهما جميعا اذ نيته باحد منهما لا يعمل لهما لعدم احتمال لفظه لما نواه فيقول
ابنهما من حيث يبين ويفرق بين هذا وما في هذه مع هذه بان ذلك من حيث الظاهر في
التفريق عليه وهذا من حيث الباطن فعملنا بقضية النية الموافقة للفظ دون المخالفة
له وخرج بما ذكره هذه ثم هذه او هذه فتطلق الاولى فقط لانصال الثانية عنها وهو
قوي فلم ينظر معه لتضمن كل من الاعتراف بهما او هذه بعد هذه او هذه فدل هذه طلقت
الثانية فقط ولما الميهم فالمطلقة هي الاولى مطلقا لانه اشأ واختيار لا اخبار وليس
اختيار اكثر من واحدة **ولو ما نتا اي الزوجتان او احدها** **فدل بيان** للمبيعة
للمبيعة والطلاق باين **بقمت مطالبته** اي المطلق بالبيان او التعيين فهو مصدق
للمفقول ويلزمه ذلك قوله **بيان حكم الامت** ولو لم يترث احداهما بطريق الرجعية

في شهادته في احد مما يتبعنا فبوقت من مال كل او المينة تعيب زوج ان توانا فادان
عن لم يترث من مطلقة باينا من الاخرى نعم ان ناسا عنه ورتبها ونكل عن البين حلفوا ولم
يترث منها وان حلف طابوة بكل المهران دخل بها والافينصقه في اوجه الوجهين لانهم لم يترثوا
الزوجين **فدل** **استحقاق النصف** **للزوجة** قبل البيان او التعيين **فدل** **الاستحقاق**
لها **الاختيار** شهوة فلا دخل للوارث فيه وفيما اذا كانت احدها كاتبة والاخرى والزوج
سلمين واهمت المطلقة لا رث والاشاء يقوم مقامه فيهما كما يختلف في حقوقه كدفع
استحقاق نصيب والثالث المنع فيهما لان حقوق النكاح لا توارث وتكمل كلامه ما لو ماتت
قبله او بعده او احدهما قبله والاخرى بعدة او لم تمت واحدة منهما او ماتت احدهما دون
الاخرى ولو شهدا هناك من ورثة الزوج ان المطلقة فلا نفقة قبلت شيئا منهما الا ما قبل الزوجين
لانما التهمة بخلاف ما لو ماتت قبله ولو مات بعدهما فبين الوارث واحدة فلو رثه الاخرى
عقبه ان لا يعلم الزوج طلق مورثهم **ولو قال ان كان** هذا الطاهر **فرا بان** **مرا في طالق**
والابان لم يكن **فقد يحد** حال الطاهر وقع احدهما مبهما وحيد **منه** اي من
استخدامه والتصرف فيه ومن التمتع لها **الي بيان** للعلم بزوال ملكه عن احدهما وعليه
نقطة ما الي البيان ولا يوجب له الحاكم اذا اقر حنت في الطلاق طلقت ثم ان صدقه فذلك ولا
بين عليه وان كذب به وان عني العتق حلف السيد فان فكل خلف العبد وحكم بعقده او في العتق عتق
ثم ان صدقه فكامر وان كذب به ونكل عتقت وحكم بطلاقها **فان ما لم يبق بيان** **الواجب**
على المدعي انها المطلقة حتى يسقط رثها ويرث العبد لانه منهم في ذلك والطريق الثاني
فيه قول الطلاق الميهم بين الزوجين ومحل الخلاف اذ بينه في الزوجة فان عتق قبل قطعا لا يترث
نفسه قاله السرخسي وغيره واستحسنه الرافعي وقال في رقة الله التعيين وبحث البلق في اخلا
من العلة تقديرا بما اذا لم يكن على الميت دين والا فزاع نظر الحق العتق والميت في ارق ليرث
منه دين ولم ينظر وانها الي التهمة فيما ذكر ولا اليها في بعض ما شمله قوله فالظاهر قبوله ببيان
وارثها فانها اظهر باعتبار ظهوره في كل من الطرفين المتنازعين وايضا فظاهر في عتق التور
عد الى الحق وهو القرعة فتخرج مع التهمة ولا كذلك **بل يخرج بين العبد والمهر** **فخرج**
القرعة للعبد لتاثيرها في العتق ون الطلاق كما نقلت شهادة رجل وامرأتين في الرقة في المال
دون القطع **فان خرج** اي خرجت القرعة له **عتق** من راس المال ان علق في صحته والا فثلثه
اذ هو فائدة القرعة ويرث هي ما لم تصدق على ان الحنف فيها وهو باين **او قرعة** **تطلق**
الا مدخل القرعة في الطلاق وانما دخلت في العتق للنص لكن الراجح ان تترك الارث **والراجح**
ان لا يورث فخرج فخرج كما بخطه لان القرعة غير موثقة فيما خرجت عليه في غير ابي ينفق
الامام كما كان ولا يتصرف الوارث فيه بخلاف العواقيين والاشاء في لان القرعة تعمل في الرق والعتق
فكما يعلق الاخرى عليه يرق اذا خرجت على عتقه بطلت رقبته اذا لم يورثه عدله فلا تورث
فيه **فدل** **في بيان** الطلاق السني والبدعي **الطلاق** **سني** وهو الحاي **وبدعي** وهو
المولم فلا واسطة بينهما على حكم الاصطلاحين المشهورين بخلافه وهو انقسامه الى سني وبدعي
ولا ولا اطلاق الصغير والايمة والمختلعة ومن استبان حملها منه ومن لم يدخلها لانه
فلا بدعة **وبحسب البدعي** لخص ارضا واضارة او ولد به كباقي **وهو** **بأن** **احد** **ها**

الطلاق من غير وقوع الشئ ولو في طلاق رجعي وهي تعد بالانقضاء متى علم من جرح وهو استيفاء
العدة **في جرح** او نفاس **مستوفى** اي موطوء ولو في الدبر والمستوفى ماؤه الحائض وقد علم
اجماعا والخبر ان عمر الذي ونقضها بطول العدة اذ بقية دهرها غير محسوبة منها من ثم لا يجرى
في حيفض حامل تعتد بوضعها ويحت الاذرع في حمله في امة قال لها سيد ها ان طلقك الزاني
فانت حرة نسالت زوجها فيه لاجل العتق فطلتها لانه دوام الرق اضربها من تطويل العدة
لا سيما به السبب او يموت بعد وتصل اطلاقه ما لو اقبل طلاقها في حال حبسها ولم يتكلم حتى
تطهرت فيكون بدعيًا وبه صرح الجمهور والوجه خلافه لما ياتي من انه لو قال انت طالق مع امر
حيض او في اخره فسيق في الامح لا يستغفاه الشرع في العدة واحذرنا بالمخبر عن العلل
به حول الدار مثلاً فلا يكون بدعيًا لكن ينظر لوقت الدخول فانه وجد حاله الطهر فسيق ولا
فدعي لا اثم فيه هنا قال الراعي ويمكن ان يقال ان وجدت الصفة باختياره اثم بايقاعه
في الحيفض كانشائه الطلاق فيه قال الاذرع انه ظاهر لا شك فيه وليس في كلامهم ما يحلها
وقيل ان سألته اي الطلاق في الحيفض **لم يحكم** لوضاها بطول العدة والاصح التحريم
قد سألته كاذبة كاهو شافن ولو علق الطلاق باختيارها فانت به في حال الحيفض مختار
قال الاذرع فيمكن ان يقال هو كما لو طلقها نسوا لها اي فحرم ما يوجب كونه وجود الصفة
حال الدخول وهذه هي ولو تحققنا رغبنا فيه لم يحكم كما قال **في جرح خلعها فيه** اي الحيفض
يعوض لما حلتها الى خلاصتها بالمفارقة حيث اقتضت بالمال وقت قال لغالب فلا جناح عليه
اقتدت به ويكفي سبباً ولا طلاق اذ له لثابت ابن قيس في الخلع على مال من غير استيفاء
عن حال زوجته لا خلع **جرحي في الامح** لان خلعها لا يقتضي مزارعها اليه والثاني يجوز
غير بدعي لان بدل المال يشترط بالضرمة ولو اذنت له في اختلاعهما لجهته انه كاختلاعهما نفسها
كان ما لها والا فاختلاعه **ولو قال طالق مع امر او في او عند مثلاً اخر جرحك**
في الامح لا يستغفاه الشرع في العدة والثاني بدعي لمصادفة الحيفض او انت طالق
ومثلها ما ذكر **احد طهر** عنده كاذل عليه قوله **لم يطهرها فيه فبدعي على المذموم**
كما في الروضة والمراد به الرجح لانه لا يستغفب العدة والثاني سبي لمصادفة الطهر فان
طلاق في طهر و**طهر فيه** ولو في الدبر وكا لو طلى استدخال المني المحترم ان علمه نظير ما مر من
تحمل لعدم صفها وباسرها **ولم يطهر على** لقوله صلى الله عليه وسلم في خبر ابن عمر الذي قيل
بجامع ولانه قد يستبد بدمه اذا طهر جازا الانسان قد يسيح بطلاق الحائض لا الحامل لانه
لا يتيسر له رد هاتين وهو الولد ومن الذي ياحي طلاق من لها عليه قسم قبل وفاءها
استرضائها ويحت ابن الرفعة ان سواها هذا مبني ووافقه الاذرع قال بل يجب القطع به
الركبتي لتضمنه الرضي باستفاضة حفرها وليس هنا تطويل عدة لكن كلامهم مخالف ومعه
ما لو تكح حامل من دنا وطهر لا يخلو لا تستدع في العدة الا بعد الوضع فبقي تطويل عظم عليه
كذا قاله ومجمله فمن لم تخض كما هو الغالب اما من تحيض حامل فتنقض عدتها بالانقضاء
ذاكره في العدة ولا يجرم طلاقها اذ لا تطول برح فانه دفع ما اطال به في التورج من الاعراض
عليها من فرضه ذلك فمن تكح الحامل من الزنا قد يوجد منه انها لو كانت وهي في كاحض
جاز له طلاقها وان طالت عدتها لعدم صير النفس على عسر فحاج وهو متجه على الامح
بخالفه اذ المنظور اليه نضرها لا تضره ولو وطئت زوجته مشبهة فحلت عدم طلاقها

لتاخر

ان خلعها في العدة وكذا لو لم تحل وشرعت في عدة الشبهة ثم طلقها وقد منع عدة الشبهة
على الرجوع **قارن طهرها وطهرت فطلعتا** من غير وطئها طاهر كما اشار اليه بقاء
التعقيب **فبدعي في الامح** فحرم لاحتمال العلق في الحيفض المودي الى الدم وكوب
الشبهة مما دفعته الطبيعة او لا فبقية المخروج والثاني لا يكون بدعيًا لان بقية الحيفض
استأذ بالبراء ودفع بما علمه الا وله وبما تقر علم ان البدعي على الاصطلاح المشهور ان
يطلق حامل من زنا لا يحض او من شبهة او يعلق طلاقها بمضي بعض نحو حيفض او باحضر
او يطلقها مع اخره او في نحو حيفض قبل اخره او يطلقها في طهر وطهرها فيه او يعلق طلاقها بمضي
بعضه او وطئها في حيفض او نفاس قبله او في نحو حيفض طلق مع اخره او علق به والسبي طلاقه
بوطئها ونحوها تعتد باقراره بثبوتها عتبه لحياتها او حملها من زنا وهي تحيض او طلقها مع
اخر نحو حيفض او في طهر قبل اخره او علق طلاقها بمضي بعضه او باخر نحو حيفض ولم يطهرها
في طهر طلقها فيه او علق طلاقها بمضي بعضه ولا وطئها في نحو حيفض قبله ولا في نحو حيفض طلق
مع اخره او علق باخره **وتحلى خلعها** اي المرطوة في الطهر نظير ما مر في الحايض وقيل يحتمل
لان المنع هنا رعاية الولد فلم يشر فيه الرضي بخلافه ثم ويرد بان الحرمة هنا ليست لرعاية
الولد وحدها بل العلة مركبة من ذلك مع ندمه وباخذ العوض يتأكد دعوى الفراق وبعد
احتمال الندم ومعلوم انه يفرق هنا بين خلع الاجنبي وخلعها **وتحلى طلاق من طهر حلتا**
القول الندم من الاوجه من تردد وقوع طلاق وكل به عيا لم ينص له موكله عليه كما يقع من الموكل
كاختاره جمع منهم البقي في طلق فيه والحيفض الذي بعده يرد ما بعد ذلك لا تنقلها الى حالة
الذي يعلق فيه والطهر الذي يعلق فيه والحيفض الذي بعده يرد ما بعد ذلك لا تنقلها الى حالة
تكونها طلاقا كما افاده ابن قاضي مجاورك **الرجعة** يدركها كما يحتقن في الروضة وبوبنا ما مر
لذلك الخلاف في الوجوب يقوم مقام النفي عن الترك كتحليل الجمعة ثم **ان طلاقها بدعي**
لحم الصحيح ان ابن عمر طلق امرأتها ايضا فقال صلى الله عليه وسلم لعمري فليرجعها
ثم ليس كما حقي تظهر ثم تحيض ثم تظهر وان شأنا مسكها وان شأنا طلقها فقلت ان يكامع فتلك
العدة التي امر الله ان تطلق لها النساء والحي به الطلاق في الطهر ولم يجب الرجعة لان الامر الامر
الشي ليس امره بذلك الشيء وليس في فليرجعها امر لان عمر لا يدرج على امر عمر فليرجع
طهر اجها لاجل امره كالكوكب والدة واستغفارة الذنب منه حج انما هي من القدرية واذا رجع
ارتفع الائم المتعلق بحقها لان الصو جعة قاطعة للضرر من اصله فكانت بمنزلة التوبة ترفع
اصل العمية وبما تقدم رد دفع القول بان رفع الرجعة للتحريم كالتوبة يدل على وجوبها اذ كون
الشي بمنزلة الواجب في خصوصية من خصوصية لا يقتضي وجوبه وقضية كالمصنف
مصول الغرض بطلاقها عتق الحيفض الذي طلقها فيه قبل ان يطأها لا تنقاع امره بالتطويل
والخبر انه مسكها حتى تظهر ثم تحيض ثم تظهر وليكن من التمتع بها في الطهر الاول ثم يظهر من
الثاني ولا يكون القصد من الرجعة محرد الطلاق وكما هي عن نكاح قصد به ذلك فذلك
الرجعة لان الاول ليس حاصل اصل الاستصحاب والثاني ليس حاصل حصول طهر **ولو قال**
طهر مستوفى او نفاس **انت طالق للبدعة وقع في الحال** الموجود الصفة وان كانت
في ابتد حيفضها او انت طالق **للبدعة** اي لا يقع الا حين تظهر فقع عند انقطاع
طهرها لم يطأ فيه حتى تحيض ثم تظهر ولا يتوقف ذلك على الاعتسال لوجود الصفة قبل



او قال من ابلوطية في شهر ربيع فيه ولا في حبس قبله انت طالق للسنة وقع في
وجود الصفة ومثل اجنبي بشبهة حملت منه كسما مرانه بدعي وان مست
ماوه فلا يقع الا **الحال ان مست** او استدخلت ماوه في حبس قبله ولم يظهر
للبدعة فيقع في **الحال ان مست** او استدخلت ماوه في حبس قبله ولم يظهر
حملها لوجود الصفة **والاي** وان لم تنس فيه ولا استدخلت ماوه وهي مدخولها لا يقع
الا **الحال ان مست** اي بحكم ظهورهما معا صرح به المتولي ثم انقطع قبل اقله تبين عدم الرتبة
وذلك لدخولها في من البدعة نعم ان عليها بعد التعليق في ذلك المظهر وقع بتعقيب الحشفة
فيلزم من التزعم فوراً والافلاحد ولا مهران كان الطلاق بائناً اذا استدامت الامة الوطى ليست
هذا كله فيمن لها سنة وبدعة ان الام فيما كل ما يتكرر ويتعاقب ويظهر للنسبة ان
من لاسنة لها ولا بدعة فيقع حالاً لان الام فيها للتعليل وهو لا يقتضي حصول العطل
بهذا صرح بالوقت بان قال الوقت السنة او الوقت البدعة قال في البسيط واقر ان لم يثبت
فالظاهر الوقوع في الحال وان الرتبة التاقت بمقتضى قوله **ولو قال لا بدعة له انت**
طالق طلبة حسنة او احسن الطلاق او اجمله او اعده له او اكله او فضله او
ذلك فتلقوه **القول** انه اريد ان لا يقع في حال بدعة لان الاول بالمدح ما وافق الشرع
اما اذا كان رتبة البدعة وعوض حسنة لم يحوطها فيقع ان كان من بدعة لانه لا يقع
على نفسه دونه من سنة بل يدين وفارق التاينة الوقوع حالاً في قوله لانه لا بدعة
طلاقاً سبياً ولذا ان سنة طلاقاً بدعياً بالذنبه هنا غير موافقة للفظ ولا يتوابعها
اي لان السبي والبدعي لهما حقيقة شرعية فلم يمكن صرفها عنها فبلغت لضعفها محقق
فيما نحن فيه فانها موافقة له اذ البدعي قد يكون حسناً وكاملاً لوصف **الحال ان مست**
او قال لها ولا بدعة له انت طالق طلبة حسنة او احسن الطلاق او اجمله او اعده له او اكله او فضله او
ذلك فتلقوه **القول** انه اريد ان لا يقع في حال بدعة لان الاول بالمدح ما وافق الشرع
اما اذا كان رتبة البدعة وعوض حسنة لم يحوطها فيقع ان كان من بدعة لانه لا يقع
على نفسه دونه من سنة بل يدين وفارق التاينة الوقوع حالاً في قوله لانه لا بدعة
طلاقاً سبياً ولذا ان سنة طلاقاً بدعياً بالذنبه هنا غير موافقة للفظ ولا يتوابعها
اي لان السبي والبدعي لهما حقيقة شرعية فلم يمكن صرفها عنها فبلغت لضعفها محقق
فيما نحن فيه فانها موافقة له اذ البدعي قد يكون حسناً وكاملاً لوصف **الحال ان مست**
او قال لها ولا بدعة له انت طالق طلبة حسنة او احسن الطلاق او اجمله او اعده له او اكله او فضله او
ذلك فتلقوه **القول** انه اريد ان لا يقع في حال بدعة لان الاول بالمدح ما وافق الشرع
اما اذا كان رتبة البدعة وعوض حسنة لم يحوطها فيقع ان كان من بدعة لانه لا يقع
على نفسه دونه من سنة بل يدين وفارق التاينة الوقوع حالاً في قوله لانه لا بدعة
طلاقاً سبياً ولذا ان سنة طلاقاً بدعياً بالذنبه هنا غير موافقة للفظ ولا يتوابعها
اي لان السبي والبدعي لهما حقيقة شرعية فلم يمكن صرفها عنها فبلغت لضعفها محقق
فيما نحن فيه فانها موافقة له اذ البدعي قد يكون حسناً وكاملاً لوصف **الحال ان مست**

السنة بنفسين للبدعة طلق ثلاثاً حالاً اخذ بالشطير والتكيد اوت طالق طلقين واحدة
للسنة واخرى للبدعة وقعت في الحال طلبة وفي المستقبل اخري او طلقك طلاقاً كالتلح
او كالتلح وقع حالاً ويلحق التشديد المذكور **ولو لا بدعة له انت** **القول** ان
لما من امراته طلقها ثلاثاً قبل ان تحضره صلى الله عليه وسلم بكرتها عليه رواه البخاري
فلم يحرم لها عنه لانه او قعه معتقداً انك الزوجة ومع اعتقادها عدم الجمع عند الخال
ومع الحرقة حب الانكار على العالم وتعليم الجاهل فلم يوجد دل على ان لا حرقة وقد فعله
جمع من الصحابة واقبله آخرون اما وقوعه من معلقة كانت او من غيرة فهو اقصر عليه الامة ولا
لغيره عاقل طلبة من الشيعة والظاهر يقين وقوع واحدة فقط وان اختار من المتأخرين
من لا يعبأ به واقدي به من اصله الله تعالى قال السبكي وابتدع بعض اهل زماننا ابن
يمنية ومن قال العذر جماعة انه ضال مضل فقال ان كان التعاقب بالطلاق على وجه
اليمين لم يجب به الاكفاء يمين ولم يقل بذلك احد من الامة ومع عدم حرمة ذلك فالاولى
تسليم على الاقرار والاشتمال لئلا تكون تدارك ندمه ان وقع من جهة او تحديده ولو وقع اربعاً لم يحرم
وان كان ظاهراً هو كلام ابن الوفة يخالفه لا تعد برعليه خلافاً للمرويات وان اعتمدت الزيادة
وغیره ووجه بان تعاقبها عند فاسد حرام **ولو لا بدعة له انت** **القول** ان
ولو لا بدعة له انت **القول** ان
ظاهر لفظه من وقوعه وقوة في الاولى وكذا في الثانية ان كانت طاهرة في الاخيرين تظهر وعند
الاستدراك في التفرقة **القول** ان
لان الظاهر من حاله انه لا يقصد ان يكتب كحضور في معتقده وقد علم عود الاستدراك الى الصور
فلا فائدة من خصه بالثانية **والاحسن** **القول** ان
ان كان صادقا بان راجعها وبطلانها لها مكينة ان تضمنت حقه بقدرية وحكم عليها بالشهور
والافلا وغيره الحاكم بينهما من غير نظر لصدقه بقا كما صحح صاحب المعين وجرى عليه ابن
الرفعة وغيره ولا ينافيه ما اوافق لرجل بالزوجة فصدقها حيث لا يصدق بينهما ما وان كان
الولي والشهود لا يعلمون ما تعلمنا فما استند اليه في التفرقة وهذا ما نعلمه من هذا الراد فبعد
بصادقها فلم ينظر اليه قائله لرافعي والزمين هو معنى قول الشافعي له الطلب وعليها
ولو استوى عندها صدقه وكذا به جازها مكينة مع الكراهة ولا تتغير هبة لغيرها منكم
ولا يتفرق ولا يردعه تقوى لا على الظاهر فقط لما ياتي ان محله لغو حكم الحاكم باطناً اذا وافق
ظاهر الامر باطنه ولها مع ذلك بعد انقضاء عقد نكاح من لم يصدق الزوج دون
من صدقه ولو بعد الحكم بالفرقة والوجه الثاني لا يدين لانه لا يثبت لغيره والنية
الانتماء فيما يحمله اللفظ **وبين** **القول** ان
او ان شاعيد طلاقك لانه لو صرح به لا يتلزم ولا يحيل منه دعوى ذلك ظاهراً
يخرج به ان شاء الله فلا يدين فيه لانه بدعي حكم المهر حمله فينا في لفظه مطلقاً والنية لا تؤثر
في بقاء بقية التعليقات فانها لا ترفع به بخلافه حال دون حال والحق بالاول ما اوافق
القول الثالث كنت طلقك قبل ذلك بائناً او حقيقياً وانقضت العقد لانه لا يرد رفع الثالث من
اعمالها والواقع الاستدراك من عدد نص كانه يمكن طلاقاً واراد الا فلا فائدة او انت طالق الا
ان اراد الا واحدة بخلاف نسائي وبالثاني نية من وثاق لانه لا يرد صرف اللفظ من معين

الى معين فلم يكن فيه رفع لشيء بعد ثبوته والحاصل ان تفسيره بما يقع الطلاق من اصله كما جرت
طلاقا لا يقع اوان شاء الله اوان لم يشأ الا واحدة بعد ثلاثا والافلاحة بعد اربعين لم يدين
او ما يقدره او يصرفه لمعنى اخر او يخصه كما ردت ان دخلت او من وثاق والافلاحة بعد
كل امرأة او شاي دين وانما ينفعه قصده ما ذكر باطنا ان كان قبل ذراع اليدين فان حدث بعد
لم ينفعه كما خرج الاستقنا ولو نكحها في نفسها واسم نفسه فان صدقته قد اكرهت والحلفت
وطلقت كالوقوع بعد ان كان حاضر لم يات بها لانه نكح بحضور ولا يقبل قولها ولا قولها لم يسمع
ان بها بل يقبل قوله بمسببة انه لم يكذب كما افق بذلك والوالد رحمه الله تعالى اما لو كذب صريحا فانه
تحتاج للبينه ولو حلف مشورا الى نفيس ما قيمته هذا درهم وقال نويت بل اكثر صدق ظاهر كما
افق به الولي العرفي لان اللفظ يحتمل وان قامت قدينة على امراده بل اقل لان النية اقوى من
القدينة ولو قال نسائي طالق او طلاقا في طالق وقال امرأتك بغيره فالتعريض
انه لا يقع طاهر لانه خلاف الظاهر من العموم بل يدين لاحتماله **القول بانه بان** اي
كان خاصته زوجته **وقال له زوجت على** قال فانك لا تتصل بكلاما خلا ما ياتي
كل امرأة في طالق وقال امرأتك بغيره لظهور صدقته وقيل لا يقبل مطلقا ولا
عن الاكثرين ومشار لك ما لو اوردت الحرف لمكان معين فقال ان خرجت السبلة فانت
طالق فخرجت لغيره وقال لم اقمع الامتناع من ذلك المعين فقبل طاهر القدينة ولو طلب
منه جلا وزوجه على حال اجاب بخلاف الطلاق الثلاث انما تجلي عليه ولا على غيره
جلبت تلك السبلة على الستة ثم قال اردت بلفظ غري الرجال الاحاب فقبل قوله بمسببة
يقع بذلك طلاق كما افق به الوالد رحمه الله تعالى للقدينة الحالية وهي غيرته على وجهه
نظر الاحاب لها واشهد قوله ببعضين بغير السبلة فيمنعها له غير المحاممة فلو لم يكن له
غيرها لكان الوقوع كالحكم الركني وغيره فبما سأل على ما لو قال كل امرأة في طالق الا امرأتك
له سواء اطلقها في الروضة كاصليها عن فتاوي القائل واقراة لكن طاهر طلاقا
بالحلف لوجود القدينة هنا اي حيث نواها ولو قال نسائي طالق الا امرأتك لولاها
لم تطلق لانه في هذه لم يصف النسائي نفسه ولو اقر بطلاق او بالثلاث ثم انكر وقال لم
الا واحدة فان لم يذكر عدلا لم يقبل والاكتفت وكيلي طلقها فان خلاها وظننت ما وقع
او الخلع ثلاثا فانكنت خلافة وصدقة او اقام به بغيره قبل **فصل في تعليق الطلاق**
بالا زمنة ونحوها اذا قال **انت طالق في شهر كذا او في غرة او في اوله** او في راسه
او دخلها او مجتمعا او ابتداء او استقباله او اول اخر اوله **وقال بول جرد** ثبت في محل التعليق
كما جرت الزكوى بونه **منه** كما افاده الشيخ اذا اختلف المطلق وجوز عدم اعتبار ذلك منصوص
من ما هنا وما مر اول الصوم ان العدة بالبلد المنقل البه لا منه ان الحكم ثم منوط بانه دون
غيرها فليط الحكم بخلافه فان منوط بحل العصمة وهو غير متعين بحال فلهذا في محل الفتوى
الذي هو السبب في ذلك الحلال وذلك لصدق ما علق به حتى في الاولى اذا المعنى فيها اذا
شهر كذا او مجتمعا يتحقق بمجي اول جز منه كما لو علق بدخول دار يقع كصوله في اولها قال
ما بعد كذا **او قال انت طالق في غرة** اي شهر كذا **او اول يوم منه** يقع الطلاق
بغير اول يوم منه لان الجرد لغة اول النهار واول اليوم ومنه يعلم انه لو قال لها انت طالق
يوم قدومه لم يقبل غرة وبشهره بان طلقها من الفجر على الاصح عند الاحباب

الطلاق الى متى قد مر فاذن طالق يومه خمس قبل يوم قدومه فقد يوم الاربعاء بان الوقوع من
من فجر الخميس الذي قبله وتبين احكام الطلاق الرجعي او البائن من ح ونظيره ما لو قال انت طالق
قبل موتي باربعة اشهر وعشرة ايام فهاش فوق ذلك ثم مات فيتبين وقوعه من تلك اليلة ولا
عدة عليها ان كان باينا اول بقا شرها ولا رث لها واصل هذا قولهم في انت طالق قبل قدوم زيد
بشهرين شرط للوقوع قدومه بعد مضي اكثر من شهر من اثناء التعليق في تبين وقوعه قبل الشهر
من قدومه فتعبد من ح لانه علق بزمان بينه وبين القدر وشهر فاعني شهر مع الاكثرية الصادقة
بأثر التعليق فاكتر ليصح فيها الطلاق وقولها بعد مضي شهر من وقت التعليق لدها بوقت
التعليق اخرا فيتبين الوقوع مع الاخر لتقارن الشرط والجز في الوجود ولو قال في شهر
وقع بعد شهر من يوم كذا الا ان اسر به تحريمه وتوقيته فيقع حالا ومثله الى اخر يوم من عري
طلعت بطولع في يوم موته ان مات لغيره والا فمضى اليوم السابق على ليلة موته ونعت بذلك
في اليوم الاخير من ايام عري اذ هو من اضافة الصفة الى الموصوف قال بعضهم اخذ من كلام
الحلال البلقيني ومحل هذا ان مات في غير يوم التعليق او في ليلة غير الليلة التالية ليوم التعليق
والا فمضى كالاتي ومراة انه يتبين وقوعه من حين تلفظه ولو قال اخذ يوم طلوت او من موتي
لم يقع شيء لاستحالة الابقاع والوقوع بعد الموت واخرج من عري او من اجزا عري وقع قبل موته
اي اخذ من يوم موته لقتلهم في انت طالق اخر جز من اجزا عري او من اجزا عري وقع قبل موته
في العدة واجاب الرواية بما افق له كيف يقع مع ان الوقوع عقب اخذ جز وهو وقت الموت بان حاله
الوقوع هي الجرد الاخير لا عقبه لسبق لفظ التعليق هنا فلا ضرورة الى التعقيب بخلافه في انت
طالق فانه انما يقع عقب اللفظ لا مع الاستحالة وفي قول الرواية بخلافه الى اخره نظر طاهر
ولو قال قبل ان اترك او نحو مما لا يقطع بوجوده فمضى بها بان وقوعه عقب اللفظ على ما قاله جمع وروى
الشيخ بالموافق لقولهم في انت طالق قبل شهر بعد مضي من مكان وقع اخذ جز من رجب وقوعه قبل
الرب باللفظ السابق وقول الشيخين في يقع مستندا الى اخر اللفظ او الى الاول بل طاهر في
لونها مستندا الى حال اللفظ ولم يقولوا في اللفظ وعليه يرفق بين هذا وما قال عليه بان التعليق
بأزمنة متعاقبة كل منها محدد ودال الطرفين فيبعد الوقوع بما صدق قدوه هنا بفعل ولا زمن له محدد
يمكن التعبد به فتعين الوقوع من حين اللفظ او انت طالق في **اخرا** اي شهر كذا او اسلاخه او نحو
ذلك فيقع **بأخر جز من الشهر** لان المفهوم منه اخرا الحقيقي **وقال بول النصف** لانه
هو اول جز منه ليلة سادس عشرة اذ كل شهر شهر ومراة يمنع ذلك ولو علق بأخر اول اخرا
طلعت ايضا بأخر جز منه لان اخرا اليوم الاخير اوله طلوع الفجر فآخر اوله الغروب وهو
الجرد الاخير كما قاله الشيخان وهو المعتمد وان ذكر الشيخ ان الاولى انما تطلق قبل ما والى
الاخير لانه اخر اوله ووقت الغروب انما هو اخر اليوم لا اخر اوله وان علقه بأخر اوله طلعت
بأخر اليوم الاول منه لانه اخر اوله او علق بالنقصان الشهر طلعت بربوب شمس الخامس
عشر وان نقص الشهر لانه المفهوم من ذلك او علق بنصفه طلعت بربوب شمس الخامس
نصفه سبع ليال ونصف وسبعة ايام والليل سابق النهار فيقابل نصف الليلة بنصف يوم
ويجوز ان ليال وسبعة ايام نصف وسبع ليال وثانية ايام نصف او علق بنصف يوم كذا اطلقت
عند موته لانه المفهوم منه وان كان اليوم يحسب من طلوع الفجر شرعا ونصف الاول الاول
عليها بين الليل والنهار وطلعت بالغروب ان علق فها والاقب الفجر اذ كل منهما اجاب عن

خبره في قوله
وان علقه بول
اول اليوم الاخير منه

بمعنى ولو قال ان حصة واحدة او ولد متولد افا انما طالقان لغت لنظرة الحصة او الولد ولو قال
الولد متولد او احدها حصة واحدة فانما طالقان فعلق بحال ولا تطلقان بغير
واستشكر في الهمزة ذلك بان ان نظره الى تعيينه بالحصة وتعد راسخا كما في المزمع
اولا المعنى وهو تمام حصة من كل واحدة لم توقف الوقوع على ما فيها فالخروج عن هذا
ثم ما ذكر في الاول من ان الحصة واحدة فعلق بحال يجوز بعينه في الحصة لانه لا يرد في الواحدة
وكذا واحد انتهى واجابه الشيخ بان ولد واحد نص في الواحدة قال في الكلام كله وحصة طاهر
فالصحت وجوها وبالمعنى سقط اعتبار تمام الحصة ولو توكل في الثلاث او اربع ان حصة
فان في طوالت واخذت في الاوحد فعلق طلق وجدها وان كان في اثنين وحلت في
كثيرا بجمع وان صدق الكل طلق وان قال لا يجمع كل ما حاضت واحدة منكن فان طوالت في
ثلاث منهن طلق الا بجمع ثلاثا وان قلن حصن فكلن حصن وعلق طلق كل واحدة طلق
صدق واحدة فقط طلق طلق بقوله والمكذبات طلقين طلقين او صدق ثنتين طلقين
طلقين طلقين والمكذبات ثلاثا او صدق ثلاثا طلق الجميع ثلاثا ثلاثا وان قال
كل حاضت واحدة منكن فصورها بجمعها طوالت فادعبه وصدق طلق ثلاثا ثلاثا وان كان
لم تطلق واحدة منهن وان صدق واحدة طلق الباقيات طلقه طلقه ونها وان صدق
ثنتين طلق طلقه طلقه والمكذبات طلقين طلقين وان صدق ثلاثا طلق طلق
طلقين والمكذبات ثلاثا ولو علق طلقا بغيره الدم حمل على عدم الحيض فكيف يعلم
كالهلال قال فسر بغير دم الحيض وكان يتجهل قبل حاضها قبل طاهرها وان كان يتأخر
فلا او قال لما مضى است طالق ثلاثا في كل حيض طلقه طلقه واحدة في الحال والثانية
والثالثة مع صفتهما وفي التعليق بنصف حصة تطلق مضى نصف ايام العادة **ولو قال**
او اذا اوتيتي طلقك فانت طالق قبله ثلاثا فطلقها وقم المخرج فقط لا تطلق
او وقع لم يقع وقوع المخرج واذا لم يقع لم يقع المعلق لبطان شرطه وقد يتخلف المخرج
باسباب نظرية امر في احوال اقرب من الميت ثبت شبه ولا يثبت ولان الطلاق في شرف
يكن سدة ونقله ابن بوشن عن اكثر النقلة منهم ابن سريج **وقيل ثلاثا** واختاره ابي بكر
متقدمون المخرجة وطلقان من الثلاث المعلنة اذ بوقوع المخرجة وجد شرط وقوع الثلاث
والطلاق لا يربط عليهم فيقع من المعلق مما هم ويلغو قوله قبل لحصول الاستحالة به
مرها بربط هذا فابعد او اضحى في انت طالق امس مستندا اليه حيث انه اشتمل على معنى
فالغيبا المستحيل واخذنا بالممكن وقوته نقل عن الامم الثلاثة ورجع اليه السبكي
مرة بعد ان صنف تصنيفين في نزع الدماء **وقيل لا شيء** يقع من المخرج ولا المعلق لانه
ونقل عن النص والاكثرين واشهرها المسئلة بان سرج لانه الذي اظهرها لكن الظاهر
رجع عنها التصريح في كتابه بان بوقوع المخرج بوجوب رجوعه بخطة الماوردى من
عنه عدم وقوع شيء وقد نسبت القائلين بالدور الى مخالفة الاجماع والى ان القول به زلة
ولان العلم لا يجوز تقليد هم فيها ومن ثم قال الباقين بان عبد السلام بنقص الحكم
مخالفة القواعد الشرعية ولو علم به حاكم مقلد للشأ في لم يبلغ مرتبة الاجتهاد فحكمه كالحاكم
ويؤيده قول السبكي الحكم بخلاف الصحيح في المذهب مندرج في الحكم بخلاف ما انزل
الله قال الروياني ومع اختياره لانه لا وجه لتعليقه للعوام وقال غيره الوجه لتعليقه

الطلاق صار في السنتهم كالطبع لا يمكن الانفكاك عنه فكونهم على قول عالم اولى من الحرام المرفوع
وبناء الاول قوله ابن عبد السلام التقليد في عدم الوقوع فسوق وقال ابن الصباغ انما
ابو وقع الطلاق خطافا حشا وابن الصلاح وزدت لو حجت هذه المسئلة وابن سريج يرى
نفس اليه فيها وقال بعض المحققين المطلعين لم يوجد من يقضي بقوله في صحة الدور بعد
السمائية الا السبكي ثم رجع والاسنوي وقوله انه قول اكثر منقول بان الاكثرين على خلافه
وقد قال الدار فطنى حرق القايده الاجماع **ولو قال ان طاهرته منك اوتيت او لا عنت**
او صحت الطلاق بعينك مثلا فانت طالق قبله ثلاثا ثم وجد المعلق به من الظاهر
وبما قبله **ففي صحت** المعلق به من الظاهر وما بعد **الخلاف** السابق فان الغيبا الذي
مع جميع ذلك والا فلا فمضى الثالث بلغوا جميعا ولا ياتي الثاني هنا **ولو قال ان وطئ**
وطئها حاضا فانت طالق قبله وان لم يقل ثلاثا **وطئ** ولو في حيض اذ المراد المباح
لانه لا ينافيه الحصة الما رصة فخرج الوطئ فله برق لا يقع به شيء خلافا للذي لم
يوجد الوطئ المباح لانه وفارق ما ياتي بان عدم الوقوع به عدم الصفة وفيما ياتي للدور
ان طلقا للدور اذ الوقوع لخرج الوطئ عن كونه مباحا ولم يقع ولم يات هذا ذلك الخلاف
لان محله اذ الشك بتصحح الدور بان البطلان او غيره من التصرفات الشرعية ولا يغير
موجودها ولو قال للمدخل خولها ان طلقك طلقه رجعية فانت طالق قبلها طلقين او ثلاثا
فطلقها رجعية فدور فتقع الواحدة على المختار وان اختلفت اياها او كانت غير مدخول بها وقع المخرج
ولا دور لان الصفة لم توجد وان قال ان طلقك رجعية فانت طالق معه ثلاثا فدور ويصح ما يجوز
على المختار او قال لزوجته متى دخلت الدار وانت زوجتي فعندي حرقه ومي دخلها وهو
عندي فانت طالق قبله ثلاثا فخذ خلافا في هذه القول بطلان الدور اذ ليس
مباشرة باب التصرف وان ترتب دخولا وقع على المسبوق فقط وان لم يذكر لم يظفر به في
الظرفين فخلافا عن طلق وطلق وان ترتب فكا سبق الثاني نظرها ولو قال لزوجته مي
ان طلقك انت امي وانت زوجتي فمخرجة ثم قال لها مي اعنتي فانت طالق قبل اعنتك
اي طلقك ثلاثا ثم ايام ثم اعنتها المخرجة قبل ثلاثا عنت او بعد هالم بقا **ولو علمت اي الطلاق**
فسميتها خطايا كانت طالق اذ اذا شئت او ان شئت فانت طالق **اشترطت** مشيها وهي
نكته او سكوتها باللفظ مخرجة لا معلقة ولا موقنة او باشارة من خريسي ولو بعد التعليق
وظاهر كلامهم تعيين لفظ شئت ويوجه بان خواردت وان راد فيه الا ان المراد في التعليق
على اعتبار المعلق عليه دون مراد في الحكم ومن ثم قال الباقين في اتيانها بشئت بدل
اوردت في جواب ان اوردت لا يقع ومخالفة الانوار له فيمنظر **علي حواء** لها وهو مجلس التواجب
في العقود نظر ما مر في الجاه لانه استند على جوابها المنزلة القول ولانه في معنى بقويض
الطلاق اليها وهو تعليق كما مر نعم لو قال مي اوي وقت مثلا شئت لم يشترط **او عتبه**
كزوجتي طالق ان شئت وان كانت حاضرة سامعة **او عتبه اجنبي** كان شئت فزوجتي
طالق **لا** يشترط فور جوابها **في الاصح** بعد التملك في الاول مع الخطاب ولعدم التملك
في الثاني والثاني يشترط الفور فمضى التملك في الاول والى الخطاب في الثانية
ثم ان قال ان شازيد لم ينظر طوفا جريما وجميع بينه وبينها فليكن حكمه **ولو قال**
الطلاق بعينك من زوجة او اجنبي **سميتها** ولو سكران او **دارها** لطلاق بطله وقع

شكره

لا يقع به مع الجهل والنسيان فاقولها طائفا وفوقها وفيما لو فعلت لوف عليه ناسيا طائفا
الوقوف ففعله عامدا فلا يقع به لظنه زولا التعليق مع شهادة قديمة الشك في ذلك
في هذه الظن فهو اولي من جاهد بالمعلق عليه مع علمه ببقا الجرح كما هو وانما لم يقع
قال انت باين ثم اوقع الثلاث بعد من تنقضي به العدة ثم قال بويت بانك انك اطلاق في
باين حاله ايقاع الثلاث لانه هنا منهم برفع الثلاث الموجبة للحبس الا ان لم يوقع
خل في طالق فقال ثلاثا فالوجه انما ان نوي به الطلاق الثلاث وانتهى على مقداره
طالق وقعن والام يقع شي ولو قال لم في عصمته فلتلك ثلاثا يوم كذا فبان ان هذا كالمع
باين منه وقع عليه الثلاث وحكم بطلانه في الثاني ذكره الولي العرفي **فصل في ان**
اخرى من التعليق على مستحيل عقلا كان احببت شيئا اي اوجبت الروح فيه بعد موت
او شرعا كونه شح صوم رمضان او عادية كونه صعدت السماء لم يقع في الحاشي في الم
منعقدة فيجوز بها المعلق على الحلف او بخود حوله فمساكتا فاحتمل على الامتناع وال
لم يجز ذلك اذا علق بجماعه فعلق عليه ولم يتحرك ولا اثر لاستد امتهام لا لها ليست كالان
كما ياتي او باعطا كذا بعد شتم مثلا فان كان بلفظ اذا فتضي الغور عقب الشتم او كان لم يجز
بالباس وكان وجه هذه مع مخالفة لما مر في الادوات ان الاثبات فيه بمعنى الذي فقي
مضي الشتم اعطيتك كذا اذا لم اعطيك عند مضيه وهذا الغور كما مر فكن اها بمعناه
يقم بكذا امه كذا لم يجز الا باقامة كل متوالي لانه المتبادر عرفا **باكل رغب**
وما انه اكلت هذا الرغيف وهذه الرمانة او رغبيا او رمانة **ففي** بعد اكله التعليق
به **للبابة** لا بد في مدركها كما اشار اليه كلام المحررين ان تسمى قطعة خبز او حنظل يقع لانه
باكل الكل حقيقة اما ما ادق مدركه بان لا يكون له وقع فلا اثر له في بطلان الحث نظر العرفي
واخرى تفصيل البابة فيهما اذا بق بعض حبة في الثانية ولو قال لها ان اكلت اكثر من رغب
فانت طالق فقلت رغبيا ثم فأكهة حث او اطلست فبصير فانت طالق طلق بليها
ولو متواليين او قال لها نصف الليل مثلا ان بت عندك فانت طالق فانت عند هاتفة الليل
حث القرينة وانما فتضي البيت اكثر الليل او ان عت على ثوب لك فانت طالق فتوسد حدة
لم حث كل ووضع عليها يد او رجليه او ان فتك ريدا عند انت طالق ففرض به اليوم فانت
عدا لم حث لان القتل هو الفعل الموقوف للروح ولم يوجد او قال لها ان كان عندك نار فانت
طالق حث بوجود السراج عندها او ان جعت يوما في بيتي فانت طالق فانت جعت يوما
لم تطلق بخلاف ما لو جاعت يوما بلا صوم او ان لم يكن وجهك احسن من القم فانت طالق
لم تطلق وان كانت رغبة لقوله تعالى لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم نعم ان اراد
بالحسن الجمال وكانت رغبة الشك حث كما قاله الادريجي ولو قال ان لم تكوني اصب من
حث ولو قال لها ان قصدي كذا بجماع فانت طالق فقصده تد هي في اعمى الحث فان قال
ان قصدي جماعك فانت طالق فقصده جماعها حث **ولو اكل اي الزوال**
نواها فقال لها ان لم تيري واد من نواي فانت طالق فقلت كل نواها وجه
البيت محمول التبيين بذلك لانه لا عرفا **الا ان يقصد تعسفا** نواها من نواها فلا جعل
بذلك فيقع كما افتضا كلام المصنف الادريجي وغيره بحيث ان يكون من التعليق بالسب
عادة لتعذره والا وجه انه ان امتن التبيين عادة فيرت لم يقع والواقع وان لم يقع

في قوله لو قال لها ان اكلت اكثر من رغب فانت طالق

ففي تعليق بمسحيل ولو كان **نواها** مثلا فعلق طلقها بليها ثم يريها ثم باسها
فان من مع فراغة باكل بعض وان اقتصرت عليه **وي بعض** وان اقتصرت عليه **لم**
يقع لان اكل البعض ونحو البعض معا بلفظة الثلاثة وفرضية كلامه الحث باكل جميعها
وهو كذلك وان الابتناع اكل مطلقا وهو ما ذكره في الامكان والذي جري عليه ابن القري
هنا انما لا يصح عدم الحث لصديق القول بان لا يبتلع ولم ياكل فالمعتمد في كل باب
ما فيه والعرف بينهما ان الطلاق مبني على الوضع اللغوي والبلغ اللفظي كلا ومتى الايمان
على العرف وهو فيه يسمى كلا وخروج بيا درست ما لو امتسكت الحظة فتطلق ومن ثم
اشترط تأخير بمبي الامساك فيجوز ان توسطت او تعدت ومع تأخيرها لافرق بين
بالواو ومن قد كررها فتصوير ولو كانت على سلم فعلق طلقها بصعودها ونزولها ثم
بكتفها فوثبت او انتقلت الى سلم اخر واضطجع السلم وهي عليه على الارض وتقوم من
بجلسها او حملت وصعد الحامل بها او نزل بها فغير امرها فورا في الجمع لم تطلق اما لو حملت
بامرها فحلت نعم ان حملها بلا صعود ونزول بان يكون له واقفا على الارض او نحوها فلا اثر
لامرها **ولو انزلها اي** رغبته بسرقة فقال لها **ان لم تصد قدي** في امهدة السرقة
فانت طالق **فقلت** كلام من احدهما **سرقت** والاخر **ما ست قتل** لم تطلق لانها صادقة
في احدهما فان قال ان لم تغلبني بالصدق لم يتخلص بذلك **ولو قال لها ان تخبرني صادقة**
بعد دحض هذه الرمانة قيل كسرهما فانت طالق **فالحال** من اليمن ان تدركه
بعد **داعلم** اي الرمانة **لا تنقص عنه** عادة كاية ثم **تزيد واحد واحد**
حتى تبلغ انما لا تزيد عليه عادة ليدخل عددها في جملة ما اخبر به بعينه ولا ينافيه قوله
لا تخبرني الخبر صدق فلو قال ان اخبرني بقدر مريد فاخبرته بمكانه اطلقت قال لا يبقى لان
ما وقع معدودا او مفعولا كرمي حجر لا ينفذ فيه من الاخبار بالواقع بخلاف محتمل الوقوع وعده
كافه ومركب فيه مطلق الاخبار ولان المفهوم من الاخبار بالبعد التلطف بدركه الذي فيه
الرمانة ولا يحصل الا بذلك **والصور** فان في السرقة والرمانة **فمن لم يقصد تعسفا**
او حبيبت فان قصده لم يتخلص بذلك لانه لا يحصل به قال بعضهم ولو وضع شيئا وسمي حنة
ثم قال لها ولا علم لها به اذا لم تعطيها فانت طالق ثلاثا ثم تذكر موضعها فراه فيه لم تطلق بل
لا تنقذ بعينه لانه بان ادخلت على مستحيل هو اعطاوه ما لم تأخذوه ولم يعلم محله فهو كذا اصعد
السماع مع انه في هذه منع نفسه مما لا يمكن فعله وهذا حث على ما لا يمكن فعله انتهى
وهو غير ظاهر اما قوله بل لا تنقذ بعينه فهو نوع بل هي منعقة واما قياسه فلا يصعد السماء فهو
بل نظير ذلك اذا لم تصعد السماء وحكم الحث حالا ونظيره هنا الحث بالياس وهو حاصل في
هذه التصور بمعنى لحظة يمكنها فيه الاعطاء ولم تطفه اما البشارة فمختصة بالخير الاول والفضل
الطاهر قبل المشعور فاذا قال للساية من بشرتي متكن بكه افني طالق فاخبرته واحدة بذلك
انما بعد اخبار غيرها وكان غير سار بان كان يسوء او هي كاذبة او بعد علمه من غير
لم تطلق لعدم وجود الصفة نعم محلا اعتبارا كونه سارا اذا اطلق كقوله من بشرتي فزيد
عنه السجدة اليوم فانت طالق وجب ان تغذي من الواحدة وتزيد حتى تنهي الى العلم بما
ذكرها فيكم لانه اذا لم تبدد ابدا لم تعد جودها وقيل يتخلص من الحث بان تغفر

في قوله لو قال لها ان اكلت اكثر من رغب فانت طالق

لو جود الصفه لا يفي في المدة فلا تكون احلي من نفسها كما حال الى ذلك الاسنوي وهو المقتدر انما
وطبت امي غير اذ لك فالت طلق فقلت له طاهيا في عينها فليس ياذن نعم ان دل الحال على الاذن في
الوطي كان اذا فو لها في عينها توسعا في الاذن لا تخصصه قاله الاذري ولوقال ان دخلت البيت
ووجدت فيه شيئا من متاعك ولم السور علي اسك فالت طلق فوجد في البيت ها وناظرت
حالا كما افي به الولد محمد الله تعالى **كتاب الرجعة** في بفتح الراء فصح من كرها
عند الجوهري والكسر اكثر عند الازهردي لغة المدة من الرجوع وشرا عار المدة الى النكاح من طلاق
غير باين في العدة علي وجه مخصوص والاصل فيه الكتاب والسنة واجماع الامة وانما يحركونه
ومرجع شرط **الرجعة** اهلية النكاح لانها كانت فيه فلا تنجح من مكره المختار والمراد
مقصودها الخل والردة تنافيه بنفسه فلا تنجح من صبي ومجنون لنقصهما وانه من سفاهة وليس
وسكران وعبد وان لم ياذن ولي وسيد تفليبا لتوفا استدامة وذكر الحي وقع في الدقائق ولم
واستشكل بان لا يتصور وقوع طلاق عليه وتجا به تحمله علي فصح صدره عليه وقلنا انه طلاق او
علي ما لو حكم جنبي بصحة طلاقه علي انه لا يلزم من نفي الشيء امكنه فلا يستشكل غفلة عن ذلك
وانما صحت الرجعة محرم ومطلق امة معه حرة لان كلا اهل النكاح بنفسه في الجملة وانما منع
ما منع عرض له ولم يمنع كباقي رجعة مطلق احدي زوجتيه مميها ومثله كما هو واضح ما لو كانت غير
بشيمها مع اهلية النكاح لوجود مانع لذلك هو الانها لم ولو شك في طلاق فراجع احتياط
ثم بان وقوعه احراز تلك الرجعة اعتسالا بما في نفس الامر كباقي قال الزركشي ولو عتقت الزوج
تحت عدل كان له الرجعة قبل اختيارها **ولو طلق الزوج في قتلولي الرجعة علي الصبي**
حيث لم ابتداء النكاح بانها حرة كما مر لان الاصح صحة التوكيل في الرجعة واعتبرت حكاية
الخلاص بان هذا بحث الدرافي ويرد بان من حفظ حجة علي من لم يحفظ **وخصم الرجعة بالصرح** والاعتراف
ولو غير العربية مع قدرته عليها في الصحيح ان ياتي **براجعتك ورجعتك واربعتك**
بواحدة منهن القسوة وورودها وكذا اما استحق منها كانت مراجعة او رجعة كما في التمهيد
تستوي ايضا فيهما اليه نحو الي او الي نكاحي لكنه مندوب بل اليها فقلت ان اوضحها كما ذكره
بالاشارة لهذه فمجرد رجعتك لغو **والاصح ان الرد والامساك** وما استحق منها **صريح**
لو وردت في القرآن والاول في السنة ايضا ومن ثم كان شهر من الامساك بل صوب الاسنوي بانها
كناية ونص عليه **وان التزوج والنكاح كتابتان** لعدم شهرتهما في الرجعة سواء في احوال
وخلاف كثر وجك اومع قبول بصورة العقد كاصح به في البيان وغيره **وليتددها الى**
النكاح حتى يكون صحيحا لان الرد وحده المتبادر منه الي الفهم هو القول فقول يوم منه الرد الي
اهلها بسبب الغراف فاشترط ذلك في صرحه خلافا لجمع لينيني ذلك لاحتمال اوجه فارق عدم
الاشراط في رجعتك مثلا وقضية كلام الروضة ان الامساك كذلك لكن جزم الفقهاء بالانقضاء
بعد عنه واقضاه بندي ذلك في **الحج** **بداءه لا يشترط لصحة الرجعة** **الاستناد** عليها
بنا علي الاصح انما في حكم الاستدامة ومن ثم لم يحج لوقي ولا لرضاها بل يتدب لقوله تعالى فاذا طلق
احلها من اي قارى بلوغهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف واشهدوا ذواتهم
عدل منكم وصر فيمن الوجوب اجماعه علي عدمه عند الطلاق فلهذا الامساك والقديم لا يشترط
لانك انما تزل ان ابتداء النكاح بل لظاهر الآية واجابة الاول كحل ذلك علي الاستصحاب كما في قوله تعالى
واشهدوا اذا تبنا بينهم الامن من الجور وانما وجب الاستناد علي النكاح لان ثبات العقد هو

فالت

ثابت هنا فان لم يشهد استحب الاستناد عند اقرارها بالرجعة خوف جودها فان اقرارها ايضا
في العدة مقبول لثبوتها علي الاقضية **ففتح كتابه** مع البينة كاخترت رجعتك لانه يستدل
بها كالتلاق ونوع الاذري وغيره ان المذهب عدم صحته لانها مطلقة **ولا تقبل لعينا**
كراجعتك ان شئت ولو بفتح ان من غير كوي كاحجة الاذري وان قلنا انها استدامة كاختيار
من اسلم علي اكثر من اربع نسوة ولا موقتا كراجعتك شتموا واستفد من كانه عدم صحة رجعة
بهمه كالمطلق احديهن وجبته ثم قال راجعت المطلقة لان ما لا يقبل التعليق لا يقبل الايضام
ولا تحصل بفعل كوي ومقدما انه وان قصد بها رجعتها اذا ابتداء النكاح لا يحصل بفعل ولا
معه كونها فعلا لانها لم تحقق بالقول في كونها كتابتين او الاولي صريحة وتحصل بوطي ومنع كافر
والفقه رجعة دتر افعلوا البيت واسلموا ففقدتهم عليه كالتهم في العقد الفاسد بل وليت
وتخص الرجعة بوطية ولو في البر ومثلهما مسند حلة ما به المحترم علي الاصح اذ لا عدة علي
غيرها والرجعة شرطها العدة **طلقت** بخلاف المفسوح نكاحا لانها انما انزلت في العقد بالطلاق
لان الفسخ الذي يقع الضرر فلا يليق به ثبوت الرجعة والطلاق القديره او الثابت بالبينة يحل علي
الرجعي ما لم يعل خلاصه **بالاعراض** بخلاف المطلقة يعوض لانها ملكت نفسها بما يذاته **لم يستوف**
عدد طلاقها فان استوفى لم يحل **ياقيد في العدة** فيمنع بعد عنها لقوله تعالى
واذا طلقتم النساء فليهن اجالهن فلا تفضلوهن ان يتيكن ارجلهن فلو ثبتت الرجعة
بعد العدة لما ابيح النكاح والمراد عدة الطلاق فلو وطئها فيها لم يراجع الا في ما بقي من كابتدئ
ولحقها ما قبلها فلو وطئت بشبهة فحلت ثم طلقها حللت له الرجعة في عدة الحمل السابقة
علي عدة الطلاق كارجحة المقيني وسباني حكم ما اذا عاثرها في عدة طلاقها الرجعي وان
لا رجعة بعد انقضاءها الاصلية وان لم تحل الطلاق **محل الخلاف** اياها قابلة لان محل الرجوع وهذا
المحكمة يعني عن لم يستوف عدد طلاقها فذكره ايضا **لا مطلقه** اسلمت فراجعها في كونه وان
اسلم بعد ولا **مرددة** اسلمت بعد ان مقصود الرجعة الخل والردة تنافيه وصحة رجعة
الحرة لا فادتها نوعا من الحلال لنظر الحلو **واذا ادعت القضاء عدة** **بشهر** كقولها
ايسه او لم تخص اصلا **واكر صدق بمينه** لرجوع اختلافها الى وقت الطلاق وهو
قبل قوله في اصله فقلت اني وقته اذ من قبل في شيء قبل في صفته وانما صدق بمينه في العكس
فقلت ان في رمضان فقلت بل في شوال لتفليطها علي نفسها بمتطويع العدة عليها فمقتبل
في البينة لسا التفقة كقول الله صاحب الشامل والكا في وحكاية في البحر عن نص الاملاوح
والاولي التعليق بان الاصل عدم الطلاق في الزمن الذي يدعيه ودوام استحقاقه
التفقه ونقد هو بالنسبة لنحو ما اختارها ولو كانت فقلت انقضت في حياته لممعدة الوفاة
ولا تزني وقيدته القفال بالرجعي واخذ منه الاذري فيع لها في البان ولو ماتت فقلت
طرها انقضت وانكر المطلق ليرضا انجه تصديق المطلق في الاثم والوارث فيمعداها
كما في الحباة وعلي هذا التفصيل لم يحل طلاق القول بتصديقه والقول بعدمه **او ومع**
حليلة امكان وهي من قبيل لا آيسة وصفية كما في المحرر وحذفها لعدم
تأني اختلاف معي **والاصح تصديقها بمينه** منها بالبينة قد تنفسرا وتعدر علي الولادة
نفس واستدلوا لانها موقنة علي ما في رجمها ولان البينة قد تنفسرا وتعدر علي الولادة

135

وقال اجتمعك يوم الخميس مثلاً **فقلت بل السبت** مثلاً صدقت بيمينته في الا
قبل انه واجعهما فيه لا تنافهما على وقت الانقضاء والاصل عدم الرجعة قبله او اتفقا على وقت
الرجعة كيوم الجمعة وقال ان انقضت الخميس وقال بل انقضت السبت **صدق بيمينته** انها
ما انقضت يوم الخميس لا تنافهما على وقت الرجعة والاصل عدم انقضاء العدة قبله **فان تنازعا**
في السابق بلا اتفاق على أحد ذنبك **فلا يصح ترجيح سبق الدعوي** لاستقرار الحكم بقول
السابق **فان ادعت الانقضاء اولاً ثم ادعى رجعة قبله صدقت بيمينته** ان عدتها
انقضت قبل الرجعة لانها لما سبقت بادعائه وجب تصديقها بقوله فلوها فيه من حيث هو
في قوله لغوا **او ادعى ما قبل انقضاء العدة** **فقلت بل رجعتي بعد انقضاء**
صدق انه راجعها قبل انقضاءها لانها لما سبق بادعائه وجب تصديقها لانه ملكها فصح ظاهراً
فوقع قولها بعد ذلك لغوا ومثل ذلك ما لو عمل الزوج في الترتيب دون السابق منها فحلف هو ايضاً
الاصل بقا العدة والثاني قول الزوج استعفاً للكنكاح والثالث قولها لانه لا يطلع عليه الا من
جهتها والبراع يقع بينهما فيقدم قول من حرجت فرعته ثم ما ذكر من اطلاق تصديق الزوج
فما اذا سبق هو ما في الروضة كالشرح الصغير وهو المعتمد وان ذكر في الكبر عن القفال
والنجوي والمتولي انه يشترط تنازعي كلامها عنه فان اتصل به يمين المصدقة فان الرجعة قبله
فقد بطلت بيمينته كاشتراط الحال وانقضت العدة ليس بقولي فقوله انقضت عدتي اضرارها
تقدم فكان قواء ما جعلت صادق انقضت العدة فلا يصح وهل المراد سبق الدعوي عند علم
اولاً قال ابن عجلون نعم وقال اسما عبد الحفيظ يظهر من كلامهم انهم لا يريدون ذلك بل
وهو الظاهر وتبينهم الولي العرفي وخبره هذه اكله ان لم تنكح والا فان اقام بيعة بالرجعة قبل
الانقضاء فهي زوجته وان وطئها الثاني ولها عليه بوطيه مهر مثل والى بقاها فله تخليتها والى
بغيره فلا رضا له على الثاني وله الدعوي على الزوج ايضاً لانها في حالها لم يوفى راسه على ما قلناه
في الروضة عن قطع الحاقلي وغيره من المعرفين وجزم به ابن القفري هناك لكن نقل في نسخة
عن صحيح الامام لانها السبت في يده من حيث هي زوجة ولو امة وبناسه ما مكرها او
وليان من اثنين وادعى احد الزوجين على الآخر سبق نكاحه قال الشيخ وبحجاب بانها متفق
على انها كانت زوجة الاول بخلاف فيما تقدم ولو اقرت او نكحت فحلفت غدرت له من حيث لا يشاء
احالت باذنها في نكاح الثاني او يتكهن به بين الاول وصفته او ادعى على مزوجه الفاروجة
فقلت كنت زوجتك فطلقني جعلت زوجة له لاقر ارضا ان حلف انه لم يطلق والفرق بينهما
اتفاقيهما في الاول على الطلاق والاصل عدم الرجعة بخلافه هنا نعم ان اقرت او بالنكاح
او اذنت فيه لم تنزع عنه كالتحريم رجلاً باذنها ثم اقرت برضاها محرم بينهما لا يقبل ارضاها
وكما لو باع شيئاً اقر بان كان ملكه فلا يقبل اقراره ذكره النفوي و اشار اليه في كتابه
البلقيني فقال يجب لقبية بما اذا لم تكن المرأة اقرت بالنكاح لمن هي تحت يده ولا ثبت ذلك
فان وجد احدهما لم تنزع منه جزماً **قلت فان ادعى ما قبل انقضت** عدتي
دا جعيتك صدقت بيمينتها والله اعلم لان الانقضاء مما يصح الائمة عليه بخلاف الرجعة
قال لا تعلم سبقها فالاصل بقا العدة وولاية الرجعة ولا ينافي ما مر فيهم لو ولدت
وطلقوا او اختلفا في السابق انهما ان اتفقا على وقت احدهما فالعكس مما مر فاذا اتفقا على وقت
الولادة صدق او الطلاق صدقت وذلك لا يخاد الحلف بل العمل بالاصل فيهما وان كان المهر

في احد من غيره في الاحداث لم يتفقا حلف الزوج لا تنافهما على الخلع العدة قبل انقضائها
ثم لم يتفقا عليه قبل الولادة فتقوى جانب الزوج **ومب ادعاهما اي الرجعة والعدة باقية**
حالة اية ايضاً باتفاقيهما وانكرت **صدق** بيمينته لانه على نكاحها ومن ملكه هذا الاقرار
وهو دعواه اشتغالها او اقرارها وجهاً له نكح ابن القفري تبعاً للاستدلال الاول والادعي الثاني
وقال الامام لوجه كونه انشأ وهذا هو الوجه وفي كلام الشارح ايما الرجعة الثاني اما بعد العدة
وقد انكرت ايمان اصلها في المصدقة اجماعاً ومقتضى طلاقه تصديقاً بلا مانع وفصل ما ورد
فقال ان لم يتفقا بعد الرجعة حق لها فلا يمين عليه وان تفلق به كان لو كان وطئها قبل اقراره بالرجعة
فلا يمين له ما لم يات بيمينته وادعى الرجعة قبله حلف **بكره** **او صدقت ثم اعترفت**
بها قبل ان تنكح **فان اعترفت** لا ينافي حلفه ثم اعترفت بطلان الرجعة حق الزوج فوافقت
بالايمان الفاتية بيمينته واولا منه من رضاء ثم رجعتي وكذا ثبت نفسها لا يقبل من ابدعها هذا
ثاني المهرمة فكان اقوي وبان الرضاء يتعلق بها فالظاهر انها لا تقربه الا بعد ثبوت وتحقيق
خلاف الرجعة فانها قبل ان تستعفاً لها ثم تستعفو بان النفي قد يستعفى فيه لعدم الاصل بخلاف
الاشياء لا يصدر عن ثبوت وبصرتها ثباتاً فامتنع الرجوع عنه كسابر الاقرار بقوله الامام
وبن عليه انها لو ادعت انطلقت فانكرت ونكحت عن اليمين فحلفت ثم كذبت نفسها لم يقبل وان امكن استئنا
فولها الاول الى اثبات ولتأكد الامر بالدعوي عند الحكم **واذا اطلق الزوج دون ثلاث**
دقائق وطئت زوجتي قبل الطلاق **فلي رجعة وانكرت** وطئه **صدق بيمينته** انه ما وطئها
والرجعة له ولا تنقضها ولا يسكن لان الاصل عدم الوطئ وانما قبل دعوي عزم ومول له
لثبوت القناع وهي تريد ان التمه بدعواها والاصل عدم مثله وهذا قد تحقق الطلاق وهو
بدي من الرجعة قبل الطلاق والاصل عدمه وليس له نكاح اخيراً ولا ارجع سواها مؤلف
لهما اقراراً **وهو منوط لها بالمر فاد فبسته فلا رجوع** له لانه قد يستحقها
جميعه **والا بل لم تكن فبسته فلا نكاح له الا بنصف** لا اقرارها انها لا تستحق غيره فلو
اخذت ثم اقرت بوطئه لم لاخذ النصف الا باقراره ان من هذا في صدق اقره ابن ابي
عن امتنع من قبول نصف ما قبل لم يقبله او ابرأها منه اي ملكها لها بطريق بان يتلف
الحاكم نظراً مد في الوكالة فان صمم احم ان القاضي يقسمها فيعطى نصفها ويوقع النصف
الاخر تحت يده الى الصلح او البيان ولو كانت المطلقة رجعية امة واختلفا في الرجعة صد
بيمينتها حيث صدقت لو كانت حرة ولا اثر لقول حميد بن عيسى الذي ذهب المنصوص فلو قال
اخبرني مطلقتي بانقضت عدتها فراجعتها مكرها بالها او لا مكرها بالها ثم اعترفت
بالكذب باذنها قلت لم تكن انقضت صحت الرجعة او سال الرجعية الزوج وبنايه عن انقضائها
لرضاها الجبار وحكم في الاستقصاء بخلاف الاجنبي لو سألها في اوجه القولين **كتاب الايمان**
مسند راي اي حلف وهو لغة الحلف بدليل قراءة ابن عباس والذين يسمون من نسائهم
قال الشافعي والكذب ما يكون بالولم شيء **والا** اي يميناً بالطلاق وكان طلاقاً في الجاهلية
غير الشروع حكمه وحضه بقوله **هو حلف** **زوج يصح طلاقه** بالله او صفة له مما ياتي في
الايمان او بما الحق بذلك مما ياتي **ليمتنع من وطئها** اي الزوجة ولو رجعية ومختبر
لا يمتنع الشفاعة ولا يضرب الائمة الشفاعة بخلافه لا يمتنع من غيره كما قاله الزركشي
وليس ما مر عنه في الاول لا يضرب المدة الا بعد الخلل والتكثير وصغيرة بشرطه الا في سواقال

في الفرج ام اطلق وسوا قيد بالوطي الحلال ام سكت عن ذلك **مطلقا** بان لم يقيد بمدة فلهذا
قال ابي اويحيى اموت انا او يد او قوتي ولا يرد على ذلك لانه لا يستبعد ان يتركه الزنا
على الاربعه ولو قال الا طام قال اردت شهر او ثلاثين او **اربعه اشهر** ولو لم يحدد المدة
تعالى والذين يولون من نسائهم الابهة وانما عدي فيها من وهو انما يعدي يعني لا يحد من
العدد كما قيل يولون مبعدين انفسهم من نسائهم وقيل من النسبانية اي يخلعون نسبهم
نسائهم وقيل بمعنى في كل سنة في مصاف نسائهم اي على تلك وطى او في ترك وطى وقيل من
والسنة يولون اي يعتزلون نسائهم وان اتي تنعدي يعني ومن ثم قال ابو القاسم انما عدي
انما يقال في من امراته وعلى امراته انما يكون مولا في زيادة الحظمة مع تعدد وطى
فيها لخلاد الا لا يحد منها انه ام المولي بايضا بها وباسمها من الوطي تلك المدة فخرج بالزوج
على اجنبي وسيد فحين محضه كما باقي ويصح طلاقه الشامل للسكران والمريض بشرطه
الا في العبد والكافر الصبي والمجنون والمكوه وبليهن تنقض الذي لا يقبل العادة الا في المذموم
العاجز عن الوطي بخوب او سائل او رقيق او قرق او صغير بغيره الا في فلا ايل لا تنقض الا اذا
تعدى ان دفع ايل هذا على كلامه بان غرضه من ادخله هذا فيلحق به انه سبب صرح بذلك وبوطى
على ترك التمتع بغيره وبني الفرج الى اخره خلفه على الامتناع من وطئها في الدبر او الخيش او الفرج
او الاحول فهو محض مبني فان قال لاجل معك الا في نحو الخيش او الفرج او السد فخرج
ارحمي ما لا وجب جزم السورسي والرافعي في الصبي في صورة في الخيش والنفس ومثلهما
البيعية وبقيت اربعة اربعة فاقول لانا المدة تصبر على الزوج اربعة اشهر ثم ينفى صهرها ويترك
قال البلقيني لو حلف زوجه المشركية بالمعرب لا يطأها لم يكن مولا كالا يلا من صغيرة وقال
البلقيني يكون مولا الاحتمال الوصول على خلاف العادة ولا تحريم المدة الا بعد الاجتماع ولو اتي
او مسلم من مودة فعندي تعقد البين فان جمع ما الاسلام في المدة وكان قد بقي من المدة
من اربعة اشهر فهو مولا والا فلا والاربعه هلالية فلو حلف لا يطأها ما به وعشرون يوما
مولا حال اذا قال لا يطأها الا اربعة فكل شهر تقضي حقا انه مولا وعلم من كلامه الله سنة
اركان محلو به وعليه ومدة وصيغة وحان وان كلاله شعوط لا بد منها **والحدود**
ايه الا يلا **اختص بالخلف باللفظ العالي وصفاته بل لو علق به اي الوطي طلاقا**
او عتقا او قال ان وطئتك فله على صلاة او صوم او حج او عتق كان مولا
لانه يمنع نفسه من الوطي بما علق به من وفوع الطلاق او العتق او الترام القربة كما يمنع نفسه
باللفظ العالي ولو كان يمينه اللفظ فتمسكه الابهة والتكريم اختصاصه بالخلف بالله تعالى او بصفة
من صفاته لانه الموثوق في الجاهلية الذي كان عندهم طلاقا وكما خلف الظاهر كانت على كغير
امي سنة فانه ايل كما باقي اما اذا اخل قبلها كان وطئتك فصل صور هذا الشهر وشهر كذا وكان
ينقض قبل اربعة اشهر من البين فلا ايل ولو كان به او ما ما يمنع الوطي كرض فقال ان وطئتك
فله على صلاة او صوم او حلقها فاقصد به بذر المجرأة لا الامتناع من الوطي في الظاهر قال
الاذري انه لا يكون مولا ولا اقا ويصدق في ذلك كسابوندر المجازاة وان اتي ذلك طلاقا
الكتاب او غيره **والخلف اجنبي** لا حنيفة او سببه لانه على الوطي كوالله لا طأوك
محضه اي لا ايل فيها فيلزمه قبل النكاح او بعده كما في وطئها **قال تلميذ** فلا ايل في
به فلا تنقض المدة وان بقي من مده عتقا فارق اربعة اشهر وتاذم لا تنقض الضر حين الحلف

لاختصاصه

لاختصاصه بالزوج بنصر من نسائهم **ولو اتي من رتقا او قرنا او الى محسوب لم يبق له**
تلك الحشفة ومثله اشبه كما مر **يعني** هذا الا يلا **على المذهب** اذا لا يلا منه فخلع الخص
والعاجز مريض او عتق المأجزة لغيره رضى او صغر يمكن الوطي معه في المدة المقدرة وقد بقي منها
اكثر من اربعة اشهر لان الوطي مرجو ومن طو يحجب به الا يلا فانه لا يبطل ويرحمه الا يلا من الوجهة
والاحدم وطئها لا يملكه برجمتها **ولو قال والله لا وطئتك اربعة اشهر فاذا مضت**
والله لا وطئتك اربعة اشهر وهكذا مرتين او مرارا متصلة فليس بمول في الاصح
لخلع كل يميني الاربع فتنقض المطالبة نعم بان ثم مطلق الا بدادون خصوص ام القليل وان
هو مول لا يتحقق الضرر وخرج بقوله في الله ما لو حلف به بان قال والله لا وطئتك فلو ايل قطعها
بمن واحدة استتمت على اكثر من اربعة اشهر وبمقتضاه ما لو فصل كلا عن الاخرى اي بان تقام
باجنبي وان قال وسكت اكثر من سكتة تنفس وعي فليس يلا قطعها **ولو قال والله لا وطئتك**
حشة اشهر فاذا مضت فوالله لا وطئتك سنة بالنون تحظه لان الروضة وصلها
وبالفقهاء اي سنة اشهر وبه عبر في المحذور قبل وهو الاول والاني وفيه نظر بل الاول والاني في الثاني
من الايهام الذي خفي عنه اصله بذكره للضام اليه **فلا يلا لكل مما حكمه** فنظامه
موجب الاول في الخامس لا فيما بعده لا يخلها بمضمينه وانما دعه في الثانية فيطالب بذلك
بعد مضى اربعة اشهر وخرج بقوله فاذا مضت ما لو اسقطه كان قال والله لا جامعك حشة اشهر
قال والله لا جامعك سنة فانما يتد اخلص لانه اخل مديتها واخلت بوطي واحد بقوله
والله ما لو حلفه فيكون ايل واحدا **ولو قيد بيمينه على الامتناع من الوطي فتمسك الحصول**
في الاشهر الا اربعة عاده لا تزول عيسى صلى الله عليه وسلم او خروج الرجال او باجور
وباجور **قول** لان الظاهر تاخذه عن الادبقة فتنقض روي بقطع الرجاء علم به ان محقق الامتناع
كطوع الصائم كذا يلا ولو ايا الوقيدها بتروله بعد خروج الرجال فلا يكون ايل ولا يحل كاخذه
الولي العرفي ان كان ثاني ايامه او اقلها ولم يبق منه مع باقي ايامه الا بعين ما يتجمل اربعة اشهر
باغتداد الايام المعتمدة او يومه الاول كسنة حقيقة والثاني كسنة والثالث كجمعة كذا
وبقيتها كما يما كما صحت في صل الله عليه وسلم مع امرة بان الاول لا يكفي فيه صلاة يوم وبانهم
يلا والله وقيس به الثاني والثالث وبالصلاة غيرها خيفة رديا اقدار لاعداد والاحا
وعنها كما مر او ايل الصلاة **وان ظن حصوله اي المقيد به قبلها اي الاربعه كفي المطر في الثاني**
فلا يكون ايل بل يمينها محضه وحقيقته كجفاف التوبة اولى فكذا حلفه وان كان في اصله
وكذا **لو شك** في حصول المقيد قبل الاربعه او بعد هالك رضى او مريض زيد او قدومه من
محل الوصول منه قبل الاربعه فلا يكون ايل **في الاصح** حال ولا بعد مضي الاربعه قبل وجود المعلق
بعدم تحقق قصده الا يلا ولا الثاني هو مول حيث تاخذ المقيد به عن الاربعه اشهر فلها
مطالبة الحصول الضرر لها بذلك اما لو لم يجتمل وضوله منه بعد المسافة بحيث لا تقطع في
اربعة اشهر فهو مول نعم ان ادعى ظن قد حلف ولم يكن موجبا بل حالفا **والنظر** المقيد له
واشارة الاخرس به **مخرج وكناية** ومنها الكتابة كغيره **من مخرج** تعقيب خشية
او ذل او خشيته اذ هي المراد منه بخلاف ما لو اراد جميعه الحصول مقبوعا بها بتفصيل الحشفة
مع عدم الحنفية **مخرج** اي فيه **وطئ وجماع** ونبيك اي مادة نى كوكذا البقية **واقتصاص**
كها اي ازاله بكار نعم لو قال اردت باجماع الاجتماع وبالوطي الدوس بالقدم وبالاقتصاص

غير الوطي دتن ومحمد ان لم يقبل نذكره واللام يد بين واحد منها مطلقا كالنكاح والقاهرة
قاله الا زعي انه يد بين ايضا فيما لو اراد بالفرج الذي لا احتمال للفظ له هذا ان لم تكن عور
اما هي اذا علم حالها قبل الخلق فالخلق على عدم اقتضاها غيرا بلا على ما قاله ابن الرافعة لم يحصل
مقصودها بالوطي مع بقا البكارة الا ان يقال الغيبة في حق النكاح كالتب في حق البكارة
اراد الخاص والخاص انتهى وهذا هو الغيبة لما لا بد في الغيبة من نكاح وان كان النكاح
ولو عور والظن ما هو في التحليل فلو امكن الفرق ومن ثم افق الوالد رحمه الله تعالى باسرها في النكاح
الذكر فيها كالتحليل **والجديد ان ملازمة ومباينة وسابقة وانما انما وعظما**
وقرنا انما وعظما كافتراض **كنايات** لاستعمالها في غير الوطي بوضعه مع عدم استعمالها
فيه حتى الممس وان تذكر في القدر بمعنى الوطي والقديم انما هو كحكمة استعانة الحافظ شعرا
وعرفا ولو قال لاجتماع الاجماع سؤا راد الجماع في الدبر او فساد دونه الفرج او بدونه الحشفة
كان موليا وان اراد الجماع الضعيف او لم يرد شيئا لم يكن موليا او والله لا اعتسلك عنك و اراد
ترك العسل دون الجماع او ذكر امرا محتملا كان لا يمكن بعد الوطي حتى يترك واعتقد ان الوطي بلا
ان ان لا يوجب الفصل او اراد ان يجمعها بعد جماع غيرها قبل لم يكن موليا او والله لا يجمع
فرجك او نصفك الا سفل قول خلاف باقي الاعضاء كاجامع يذكرون او جملتك او نصفك او
او بعضك او نصفك لم يكن موليا ما لم يرد بالعض الفرج او بالنصف او نصف الاسفل او والله
لا يبعد ان لا يجمع بين عتك ولا غيبك او لا طيبك ترك طحاها ولا شؤك فيه كان من جماع
الجماع كناية في المدة او والله لا يجمع ما على وسادة او تحت سقف كان كناية اذ ليس
من وسادة الجماع اجتماع ما على وسادة او تحت سقف **ولو قال ان وطيتك فعبدة**
حذر خزان ملكه يبيع لاد من جهته او غيره **عنه زال الابلان** وان عاد ملكه لعدم ترتيب
شي على وطيه **ولو قال ان وطيتك فعبدة** حذر خزان ملكه **وكان قد ظاهر وعاد قول**
لانه لم يرد العتق عنه فعبده وربطه بمعاش ومن يادة التزمها بالوطي على موجب الظاهر
وان وقع عنه ولو في المدة وبعد ذلك كان كالتزام اصل العتق **والان لم يكن قد ظاهر فلهذا**
ولا يلا بطا لكذا به **وحكم بما ظاهره** الا قراره بالظاهر فيجوز بالادلة وبوقوع العتق
عن الظاهر **ولو قال ان وطيتك فعبدة** حذر خزان ملكه **عن ظاهري ان ظاهري فليس مولد**
بظاهره لانه لا يلزم منه بالوطي شي قبل الظاهر لتعلق العتق به مع الوطي فاذا اظهر صار موليا
يعتق بالوطي في مدة الابلان وبعد هذا الوجوه المعلق به لكن لا عن الظاهر لان اتفاق السبق لفظ العتق
له والعتق انما يقع عنه بلفظ يوجد بعدة و تحت الرافعي فيه بانه ينبغي ان يراجع ويعمل بمقتضى
ارادته احدا من قولهم في الطلاق لو علقه بشريطين بلا عطف بان قد مر الحرف اعلم ما اورد
عنها اعتبر في حصول المعلق وجود الشرط الثاني قبل الاول وان توسط بينهما كما هنا روي
فان اراد ان يحصل الثاني فعلى الاول لم يعتق العبد ان تقدم الوطي والله اذا حصل الاول
تعلق بالثاني عتق انتهى والحق العتق بتقدم الثاني على الاول فيما قاله الرافعي مقارنته له وذكر
الرافعي عن التوقد مرا جفته او لم يرد شيئا والا وجه كل افادة الشيخ في شرح منهجه انه يكون
موليا او وطى ثم ظاهره على قياس ما مضى قوله تعالى قد يا لها الله من هذا وان زعمه الابلان
شرط الاول شرط جلة الثاني وجزائه وفيه عذر عن الرافعي بان كلامه في الابلان المقصود
منه ما يصير به موليا وما لا يصير واما تحقيق ما يحصل به العتق فاما بطريق العتق

والمقصود

والمقصود غيرا فيؤخذ بتحقيقه مما ذكر في الطلاق ويتفرع على ذلك مسئلة الابلان فثبتا فثبت
التعليق تقديم الظاهر وتعليق العتق بعدة بالوطي كان الابلان الا فلا وذلك الافتضا قد يكون
بنية المولي وقد يكون بغيره في كلامه وقد يكون لغيره دلالة لفظية **وقال ان وطيتك**
فموتك **طالق** لان طلاق الصق الواقع بوطي الحاشية بوضعه قال الرافعي ومثله ان
وطيتك فعلى طلاق منك او طلاقك بنا على ما جريا عليه في النكاح ان فيه كفاية يمين لكنهما
جريا هنا على انه لا يجب به شي مجتهد لا يلا انتهى **فان وطى في المدة او بعدها طلق**
المدة لوجود الصفة **وان الابلان** اذ لا شيء عليه بوطي ما بعد ولو قال ان وطيتك فانت طالق
فله وطيه وعليه النزع بتعقيب الحشفة في الفرج لوقوع الطلاق قبل ذلك ولا يمنع من الوطي بتعليق
الطلاق لانه يقع في النكاح وان نزع بعد الطلاق ترك الوطي وهو غير محرم لكونه واجبا وظاهرا
لهم وجوب النزع عنها وهو ظاهر اذ كان الطلاق بائنا فان كان رجعا فالواجب النزع او
الرجعة كما في الانوار فلو استدام الوطي ولو علمنا بالتحريم فلا بد عليه بآخرة الوطي ابتداء ولا مهر
عليه ايضا لان وطيه وقع في النكاح وان نزع ثم اوطى فان كان تعليق الطلاق بطلاق باين
نظرا فان جهل التحريم فوطي بشبهة كما لو كانت رجعية فلها المهر ولا مهر عليها وان علم
فربا وان اكرهها على الوطي وعلم الضرر به ونهاه فعليه المهر ولا مهر عليها او هي و منه
وقد ثبت على الدفع فعليها المهر ولا مهر لها **والاخر انما لو قال لا ربع والله لا يجمع**
فليس مولد في الحال لانه لا يجتنب الا بوطي الجميع اذ المعنى لا يجمعها كالحلف لا يكلم هو
ونارفت ما بعد هابان هذه من باب سلب العموم وتلك من باب عموم السلب كما ياتي **فان**
جامع ثلاثا منهن ولو بعد البيونة او في الدبر لان اليمين تشمل الحلال والحرام **فان**
الاربعة لخصته بوطيها **فلو مات بعضهن قبل وطى** **زال الابلان** لتحقق امتناع
الحث اذ الوطي ما يقع على ما في الحياة اما بعد وطيه وقيل وطى الاختيار فلا يرد ومقابل
الظاهر انه مولد من الاربع في الحال لانه لو طي واحدة تعقب من الجنت المحذور والقرب من
المحذور ومحمد **ولو قال** **لكن والله لا يجمع** كل واحدة مستكن ولم يرد واحدة معينة
او يمتنع بان اراد النكاح واطلق كان موليا من كل من جملة عمومه السلب فان النكاح
سباق النفي للعموم فحيث نفي واحدة ونفي الابلان اما اذا اراد واحدة بالنية فيخص بها
والاجامع **كل واحدة مستكن قول من كل واحدة** ممن على حد العموم السلب بين
خلاف لا طوا كن فانه سلب العموم اي لا يقع وطى لكن فاذا اوطى واحدة حثت وزال الابلان
لحق السابقات كما نقله عن صحيح الاكثرين وهو المعتمد وقال الامام لا يزول حكمه ففضية
الحكم بتخصيص كل الابلان وهو ظاهر المعنى ولذا بحث الرافعي انه ان اراد تخصيص كل الابلان لم يحل
والاجامع معك ولا يجتنب الا بوطي جميعهن واجاب عنه الملقيني بما لا يدفعه ومن ثم اورد
غيره بقول المحققين تاخر المستور بذكر عن النفي بغير سلب العموم لا عموم السلب ومن ثم كانت
تسمية الاصحاب بين صورة الكتاب ولا طحا واحدة مستكنه واجب بان ما قاله المحققون
اكثر لا على دليل قوله تعالى ان الله لا يحب كل مختال فخور وقد يوجه صحيح الاكثرين
بالاخر انما كانوا بالادلة من كتمان ابتداء فقط لان اللفظ ظاهر فيه سواء قلنا ان عمومه بدلي
ام بغيره واما اذا اوطى احدا هن فلا يحكم بالعموم العمومي حينئذ حتى تتعدد الكفاية
لان جهاد صفة اصل براءة الذمة منها بوطي من بعد الاولى وسيا على هذا الاصل تردد اللفظ بين

فقطح انك منة لانه ح كالا بهام **ولا هو** عاجز عن الكسب صفة كاشفة ونحوه كونه لا
عما اذا كان محسن مع المصروف صفة تكفيه فيجري وهو ظاهر ونقصه ان لو قد يكون
على صفة تكفيه اجزا وليس كذلك كاهو ظاهر كونه من **لا من الكسب** وقته محض فيه
بالاجزاء محض عن الكسب والاصل والاصل هو الكسب وقته محض وذلك لا ذكره
اذ لم يكن الكسب وقته كذلك بل من جنونه عن من افاقته او استوفى اي لا افاقته في الزمان
والا لم يكن كونه الا في الكسب انما يتيسر لانه لا يوجد منه انه لو كان متيسرا
لما اجزا وان من يبيع وقتا دون وقت المحض في تفصيله المذكور وهو متجه وبما هو خالص
الا فاقته يمنع العمل في حكم المحض وانما بل الكسب من استوفى من جنونه وفاقته لا يحتاج
نظير ونظر واختبار ليعرف الا فاقته لا يميز له ذلك مع النفاذ واحذر بالجنون عن الاعمال
زواله مرجوح وبه صرح الماوردي لكن توقف غير فيما لو اطرقت العادة بتكرره في الكسب الاوقات
ولا مدعي لا يبرح عنده العتق بوجه من كسبه كسبه وسلا من قدم للعتق بخلاف من كسبه
في الجارية اي قبل الوقف لا دام اما اذا ربح بوجه فيجزي وان اتصل به الموت لجواز ان يكون
لهجور معلقة بل لو تحقق موته بعد ذلك المرض اجزائي الاصح **فان** من لا يبرح بوجه
اعتناقه **بان الاجزاء** لا ينفك عن الكسب بل ينفك عن الكسب في هذا وبين ما قبل فصل الجارية
عن العتق والى الروايات لا ينفك عن الكسب بل ينفك عن الكسب في هذا وبين ما قبل فصل الجارية
هذا بخلاف ما لو اعقب اعمى فابصر لم ينفك عن الكسب بل ينفك عن الكسب في هذا وبين ما قبل فصل الجارية
لا اختلال النية وقت العتق كالحج عن غير المحضوب ثم بان كونه محضوباً فانه لا يجزي عن الكسب
ويجزم مقابل الاصح ويرد بمنع تأثر ذلك في النية لانه جازم بالاعتناق وانما هو منزه عن
مصرضه فيحتاج الى اعتناق ثلث اولاً ومثل ذلك لا يبرح في الجزم بالنية كما لا يخفى وما قرناه
يتبين عدم منافاة لقوله لو ذهب بجزء بجنابة في اخذ دينه ثم عاد استمرت لان العتق
لا يبرح وجه في المناقاة ان المدا رهننا على ما ياتي في الجزم بالنية والعلم بيا فيه نظر
المباداة من حصول صورة انه لم يبرح الا في مطلقا ومن على ما يمكن عادة عودة وبارز وان كان
غير اعمى فوجب الاسترداد **ولا يجزي شرا** او تلك **قريب** اصل او فرع **منه كفارة** لان
عتقه مستحق لاجل كفارة فكذلك فعتقه الواجبة اليه بنية الكفارة **ولا عتق** فهو العتق
على الشرا وحذف اقامة المضاف اليه مقام المضاف لا على قريب لفساد المعنى المراد وهو
بغيرها عطفاً على شرا ولا اشكال فيه ويوقف جهة المعنى على تقدير عتق لا يمنع ذلك **ام**
ولت **كتاب** **منه كفارة** قبل تحرير ومشرط عتقه في شرا به كذلك **وجز**
كتاب فاسقة **ومد** **بوم** **معلق** **عتق** **بصفة** **غير** **التدبير** **لجهة** **نصفه** **فيه** **هذا**
يجز عتقه عنها او علق بصفة تنبئ الاول بخلاف ما اذا علقه بالاولى كما قال **فلو** **اد**
التعليق بصفة **جعل العتق المعلق كفارة** كان قال ان دخلت هذه الدار فانت حرة
قال ان دخلت الدار فانت حرة عن كفارة عتق بالذوق **لم** **يجز** عتقه عن الكفارة لا استحقاقه
العتق بالتعليق الاول **وله** **تعلق** **عتق** **بجزي** **حال** **التعليق** **عن** **الكفارة** **بصفة** **كان**
دخلت فانت حرة فانك اذا دخلت عتق عنها اذا لم يمنع اما غير الجزي كما قد علق عتقه
باسلامه فعتق اذا سلم لا عنها ولو علق عتق رقيقه المجزي عن الكفارة بصفة **كان**
الصفة اجزاة ان كان وجودها بغير اختيار المعلق كما اقتضاه كلام الرازي لان الاصح

من المال حينئذ نظر الوقت التعليق ويجزي مرهون وحيث ان نفذنا عتق ما بان كان العتق
موسراً او ائق ومقتضوب ولو لم يقد على انراعه من غاصبه ان عتق حياً وما ولو بعد الاعتناق
والا لم يجز اعتناقه او يعلم منه عند فراجز من الفسخ خبره اي لا خوف الطريق كان الكفارة لان
الرجوع متيقن والمستقط مشكوك فيه بخلاف الفسخ فوجب احتياطاً ويجزي حامل وان
استثنى حياً او يتيمها في العتق ويبطل الا استثنى في صورة نه وسبق طيه المرفوع ولا يجزي من
بمنعته ولا مستجاب له **اعتناق عتق** **بني** **عن كفارة** **بني** **كفارة** **قتل** **وكفارة** **بني** **روان** **مر**
بني **قتل** **قال** **اعتقت** **عن** **كل** **منها** **ذا** **العبد** **ونصف** **ذا** **العبد** **الاخر** **لخلص** **كل** **من** **الرق**
ويقع العتق موزعاً كما اقتضاه كلام المصنف ونسبه في الشامل للجهنم فاذ اظهر احداهما
او استحقا لم يجز واحد منهما **ولو اعقب** **مفسر** **نصفين** **له** **من** **عبد** **ين** **عن كفارة** **قال** **اصح**
احد **ان** **كان** **باقي** **ما** **او** **باني** **احدهما** **كما** **استظهره** **الزركشي** **وطبر** **ان** **لوقف** **فيه** **الاخر**
حاله **لمحصل** **الاستقلال** **ولو** **باني** **احدهما** **اختلاف** **ما** **اذا** **كان** **باقي** **ما** **فيرة** **وهو** **مفسر** **لعدم**
السارية عليه فلم يحصل مقصود العتق من التخلص من الرق اما الموسر ولو باني احدهما
يجزي مع النية علماً للسارية عليه والثاني المنع مطلقاً كما لا يخفى مثقلاً في الاصلية والثالث
لازم مطلقاً لا يبرح للاستحقاق من زلة الاثبات ولا يجزي مثقلاً في الاصلية والثالث
كاعتناقه عنها بالعتق عليك وكاعتقه عنها بالعتق **ولو اعقب** **قنا** **عن كفارة** **بني** **روان** **مر**
عنها ومن ثم استحق العتق على الملتبس ولما ذكرنا حكم الاعتناق عن الكفارة لبعض
استطراد اذ كرهه في غيرها وتبهم كاصله فقال **والاعتناق** **بمال** **كطلاق** **به** **فيكون**
مما وصفت فيها سبب تعليق من المالك وسبب جعله من الملتبس ويجب الجواب فوراً ولا عتق
على المالك **بما** **ناظر** **قال** **لغيره** **اعتناق** **ام** **ولد** **نظر** **الف** **لم** **يقول** **عني** **سوا** **اقال** **عني** **ام** **اطلق** **فاعتنا**
فوق **اعتناقه** **وليه** **اي** **الملتبس** **المعوض** **لانه** **اقتضى** **من** **جهته** **كل** **تخلع** **الا** **اجب** **ما** **اذا** **قال** **عني**
في اليه **وكذا** **الوقال** **اعتناق** **عبدك** **علي** **كذا** **او** **لم** **يقول** **عني** **سوا** **اقال** **عني** **ام** **اطلق** **فاعتنا**
فوق اعتناقه العتق حرماً ويستحق المالك الا لغيره **الاصح** **لانه** **منه** **اقتضى** **كام** **الولد** **والعبد** **فغيره**
على عدم اشتراط المالية في العتق فلو قال علي حر او حرة تؤذ ولزمه قيمة العبد ولو ظهر
بعب بعد عتقه لم يبطل بل يرجع المستدعي العتق بارشيه فان كان العيب يمنع اجزاة
في الكفارة لم يفسط به والثاني لا يستحق اذ لا يقتضي ذلك لامكانه نقل المالك في العتق بخلاف
الولد **وان قال** **اعتقه** **عني** **علي** **كذا** **الف** **او** **ق** **محمد** **فوق** **اعتناق** **بني** **روان** **مر**
واجزاة عن كفارة عليه نزلها به لتضمن ما ذكره للبيع لتوقف العتق عند علي ملكه له مكانه
قال يعقوب بك او اعنته عني قال بعتك واعنته عني **وعليه** **المعوض** **السمي** **ان** **ملكه**
والا فقيمة العبد كاخلع فان قال بجائز لم يلزمه شي فان سكتا عن المعوض لزمه قيمته
على الاصح ان صرح بعن كفارة او عني وكان عليه عتق ولم يقصد العتق العتق عن نفسه كالم
قال له افض ديني والا فلا نعم لو قال ذلك للمالك بعبه عتق عنه بالمعوض ولا يجزيه عنها
لانه ملكه له استحق العتق بالقرابة **عقب** **لفظ** **الاعتناق** **الواقع** **بعد** **الاستدعاء** **لان** **الاعتناق**
للمالك **عقب** **ذلك** **يعتق** **عليه** **لما** **اخرا** **لعتق** **عن** **المالك** **فتضمن** **في** **زمان** **لطيف** **بن** **متصلي**
بطل الاعتناق بناء على ترتيب الشرط على المشروط والثاني يحصل للمالك والعتق معا بعد تمام

الفلان على مقارنة الشرط المستر وطول الفرق في نفوذ العتق بالعوض بين كون الرقيق مستقرا
او مغضوبا لا يقدّر على انتزاعه لان البيعة في ذلك ضمنى وبغيره فلا يفتقر في المستقبل
فلو قال لغيره اطلع من مسكني كل مسكن من مائة حنطة عن كفاري ونواها بقلية كغير
اجزاء في الاصح ولا يكتفى بالمجلس والكسوة كالا طعام قاله الخوارزمي **ومر** لزمه كفارة
مرتبة **ملك عبد** اي فناء **ومنه** اي ما يساويه من نقد او عرض **فاصل** كل منهما من **كتاب**
نفسه وعياله الذين يلزمه موتهم **نفقة وكسوة وسكنى** **وانا** لا ابد منه **لزم**
العتق لقوله تعالى فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين وهذا واجد وباني في نحو ال
محترف وجعل حندي وكتب فقيه ما عرف في قسم الصلوات كما قاله الاذري وغيره اما اذا لم
يفضل العتق او منتهى عما ذكر لا احتياجه لنصب باني خدمته بنفسه او وصفا له كذا حيث
تحصل له بمنتهى مشقة شديدة لا تحتمل عادة ولا اعتبار بواطن فاحية او مرضية
او يحمونه فلا عتق عليه لانه فاقدة كمن وجد ما هو كحاجه لعطش والسفينة تقدم الكلام
عليه في بابها ويشترط كون ذلك فاضلا عن كفارة العمد الخالب على الاصح وما وقع في الرواية
هنا وتبعه الشائع من اعتبار سنة مبني على المرجوح المار في قسم الصدقات فقد مر في
بان من يحل له اخذ الزكاة فقير يكفر بالصوم ويان من له لاس مال لو يبيع صار مسكنا بكر
بالصوم كما قال **ولا يجب بيع صبي** اي ارض **وراس مال لا يفضل دخلها** وهو غل
الاولي وريح الشاي ومثله لك الماشية ونحوها **عن كتاب** بحيث لو باعها صار مسكنا لان
المسكنة اقوى من مفارقة المألوف اما ما فضل او بعته فبئس الفاضل قطعاً **ولا يبيع**
وعبد اي من **تيسر** بان يجد بمن المسكن مسكنا يكفيه وقفا بعينه ومن العتق فاقده
وقفا بعينه **التمها في الاصح** لمستغنة مفارقة المألوف والثاني يجب بيعه الفاضل عبد
بعينه ولا النقات الى مفارقة المألوف في ذلك نعم ان اشبع المسكن المألوف بحيث يكفيه
بعضه وباقه يخصه بغير راقبة لزمه خصمه الا فلا يفارقه اما لو لم ينفقها فليزيمه بيعها
وتخصيل فن بعينه قطعاً واحتياطاً لامة لوطي كقول المحمدية وبفارق ما هنا ما مر في
الحق من لزوم بيع المألوف بان لا يخل له ولا اعتناق به بل وما مر في الفلاس من عدم بعينه
خادمه ومسكن له بان للكفارة بدلا كما مر وبان حقوقه تعاني مبنية على المسامحة بخلاف
حق الادمي ومن له اجرة تزيد على قدرها يبتدئ بلزمه التنازل بجميع الزيادة لتخصيل العتق
فله الصوم وان امكنه جمع الزيادة في نحو ثلاثة ايام فان اجتمعت قبل الصوم وجب العتق
اعتبار بوقت الادا كما سياتي **ولا يجب شرا** الرقبة **يعني** اي زيادة على ثمن مثله وان
قلت نظيره ما مر في شرا الما والفرق بينهما بتكرار ذلك فزود وعلل الاول كما نقله الاذري
وغيره عن الماوردي لا يجوز العود للصوم بل يجب عليه الصبر الى الوجود بمن المثل وكذا
غاب ماله ولو قوف مسافة القصر فتكلف الصبر الى وصوله ايضا ولا نظرا في نظرهما فكل
المتنوع مدة الصبر لانه الذي يوطئ نفسه فيه وقد يعرف بين ما هنا وما مر في نظيره من
المتنوع وما في معناه من انه العود للصوم وان ايسر ببلد بان ذكر وفيه ما هنا
مكلفه فلم يخصص منه توطئ نفسه فيه بخلاف هذا فغلظ فيه اكثر وما في الكافي من انه
لزوم شرا لامة بارعة في الحسن يتبع بالوزن لخروجها عن ابتا الزمان مجزوفة لانه
بيعت بمن مثله فاضلة عما ذكر لم يكن له علة رقي تركها وقد ذكر الاذري في نحو المحفل

الح

في الح نظر وهو مردود **واظهر الاقوال اعتبار السار** الذي يلزم به الاعتناق **وقت**
الاداء لا كفارة لانها عبادتها من غير جنسها كمن صوم يومه وقبيل صلاته وقبيلها
فاعتبر وقت ادائها الثاني بوقت الوجوب بقلية الشريعة العتق كالمواري في قن عتق
فانه يحدد القن والثالث بياي وقت كانه من وقتي الاداء والوجوب والاربع الاغلاظ منها واعرض
عما بينهما **قال** **عبد** الظاهر مثلاً **عن عتق** بان لا يجد الرقبة وقت الاداء او لا يبيع فيه فيسار
فلا يملكه او وجدها لكنه قتلها مثلاً كما روي في او كان عبد اذا تكرر بغير الصوم
لا نسف ملكه وليس له تحليلة ان لم ياد له فيه كما في الاحرام بالحب **صام شهرين متتابعين**
لانه فان تكلف العتق اجزأه ولو كان بعد صومهما ان له مالا او ثمة ولم يكن علمه له لم
يعد بصومه فيما يظهر اعتبارا بما في نفس الامر ويعتبر ان **بالهلال** وان نقصلانه
العتق شرعا ولا بد من تبين النية كل ليلة كما علم مما مر في الصوم وان تكون النية واحدة
بعد فقد الرقبة لا قبلها وان تكون ملتبسة **بنية كفارة** ولو لم يبيع جهته فلو صام اربعة
اشهر بنية واحدة كفارة او قاع وظاهر فلم يبين اجزأه عن ماما لا يحل الا واحد واحد والثاني
عن اخرى لا تنفك التتابع وبه فارق نظيره في **العبد** كما ذكر في المطلب **ولا يشترط**
نية تتابع في الاصح لانه شرط وهو لا يجب نية كالا مستقبالي في الصلاة واستفرد
متتابعين ما باصله انه لو ابتدأ بها عالما طر واما بقضه كبوم الخراجي او جاهلا فيما يظهر
لم يبعد ما في به ولكن يقع في صورة الجهر فلا العمل الذي ذكره لان نية الصوم ككفارة مع
عله بطر ومبطله تلاعب فهو كاحرام بالظهر قبل وقتها مع العلم بذلك والثاني بشرط
ليلة ليكون منصرفا خاصة هذه الصوم ولا يباي ما تقرر ما اقتضاه ظاهر كلامهم من
وجوب نية صوم يوم من رمضان على من اخبره معصوم بموته اثنا ان الموت غير افع
للتكليف قبله فالنية مع العلم بمحاذرة **فان ياتي انما شهر حسب الشهر بعد الهلال**
فانما **الاول من الثالث** **الثاني** لتعذر اعتبار الهلال فيه بتكليفه من شهرين **ويروى**
شائع بقوات يوم من الشهرين ولو اخرهما **لا عذر** كان نية النية لنسبته الى نوع تقصير
ويقتل ما مضى فلا وان افسده بغير عذر **وكذا** **اب** عذر يمكن معه الصوم كسفره فيحفظ
وعرفه بوضع وعامل **ومرض في الجهد** لا مكان الصوم مع ذلك في الجملة فهو كقطر من الجهد
الصوم والقديم لا يقطع التتابع لان لا يزيد على اصل وجوب رمضان وهو يسقط بالمرض
لا يفتات يوم فاكتر في كفارة القتل اذ كلامه بغيره ان غير كفارة الظاهر فيها ذكره ويتصور
ايضا في كفارة الظاهر بان يصوم امرأة عن مظاهرها ميتة في بلها او ياذن قريبه او
عوض ممن لم تقدر القطاعه شهرين لانه لا يتخلوه منه شهر عاليا وتكليفه الصبر لسن الباس
عظما اذا اعتادت ذلك فتشترعت في وقت يتخلله الحيف فانه لا يحزي تقصير شهر عليه
الحائض النفاس بالحيف الا ان يفرق بان العادة في الحيض اضبط فيها في حي النفاس
وكذا جنون فاقب به يوم فاكتر لا يضر في التتابع **عن** **الكتاب** اذ لا احتيا له فيه وباني
في الجنون المتقطع ما مر في الاخبار والاعمال المستغرق كالحنون ولو صام رمضان بنية
الكفارة او بنية صومه وياتم بقطع صوم الشهرين ليستأنف اذ هما الصوم يوم
او في المظاهر فيها ليل عصى ولم يستأنف والطريق الثاني فيه في المرض **فان عجز**
عن الصوم او نتا بعد **مرض** عطف عام على خاص علي ما قيل **قال الاكثرون**

لا بد من طه وقال الاقلون كالامام ومن تبعه وصححه في الروضة وهو المعتد بالظاهر
دوامه في طه مدة شهرين بالعادة العادية في مثله او بقول الاطباء والاحكام النفاذ
عد منهم **او طه بالصوم** وقتا بعد مشتقة شديدة ابي لا تحتمل عادة ولولم يمتنع
بظهوره وبوده ثم لم يمتنع بها بالشيء نعم غلبة الجوع ليست عذرا على انهاء عقده حينئذ
فيلزمه الشروع في الصوم فاذا عجز عنه افطر وانتقل للاطعام بخلاف الشيق لو حووه
عند الشروع الى الصوم مدة الغلة وانما لم يكن عذرا في صوم رمضان لانه لا بد له ولو كان في
على الصوم في الشتاء وكثرة ذلك الصيف فله العذر الى الاطعام لعجزه الا ان عن الصوم
كما لو عجز عن الاعتاق الان وعجز ان لو صبر قدر عليه جاز له العذر الى الصوم كما اقتضا
كلهم **او خاف زيادة مرض كثر في غير القتل** كما ياتي **باطعام** اي ملكك وان الاول لانه
لفظ القتل فحسب اذا عجز حقيقة اطعام وقياس الركاة المكتفيا بالرفع ولو لم يوجد
لفظ خليك واقتضا الروضة اشتراطه استبعاد الادعي على الغلة تقتضي ذلك الا ان
في صورة خاصة كما يعرف بقاملي **سنتين مسكنا** للآية لا قبل حتى لو دفع واحد من
مدا في سنتين يوما لم يجز بخلاف ما الوجه السنين ووضع الطعام بين ايديهم وقال ملكك
هذا اوله لم يقل بالسويدي فقبوله وطهر في هذه القسمة بالتفاوت بخلاف ما لو دفعه وقوله
الكفارة فانها انما تجزى به ان اخذوه بالسوية والام جاز الامن اخذها لادونه وبغز
بين هذا وتلك بان المثلث ثم القبول الواقع به النساء وي قبل الاخذ وهذا لا يمكن الا
الاخذ فاشترط النساء في **او فقه** لانه اسوا حالا او لبعض فقر او لبعض مساكين
ولا اثر لقلده على صوم او عتق بعد الاطعام ولو لم يكن كالو شرع في صوم يوم من الشهر
فقد رعى العتق **لا كافرا** ولا من تلزمه موته ولا مكفيا بنفقة غيره ولا فئا ولا للغير
الا بانه وهو مشككي الان الدفع له حقيقة **ولاها تهما ولا مطلبيا** وكوهم
كان ركاة بجامع التلخيص **سنتين مدا** الكل واحد مد لانه صح في رة وانه وضع في اخرى
صاعا وفي محو لعل على بيان الجواز الصادق بالذهب للنفذ والشخ فتيقن الحق ما ذكره
يجزي الاخراج هنا **ما** اي من طعام **يكون فطرة** بان يكون من غالب قوت محل المكوفي
غالب السنة كالقطر ولو للبلدي فلا يجزي نحو دقيق مما مدغم الذي يجزي ثم لا هيا
على ما وقع المصنف في تعجيبه لكن الصحيح اجزاه هنا ايضا والوجه ان المدا ذلك
هنا المخاطب بالكفارة لا ما ذونه او وليه ليوافي ما مر ثم اذا العبرة ببله المودي عنه
لا المودي فان عجز عن الجميع استقرت في دمنه فاذا قدر على خصلة فعلم كما علم من
في الصوم ولا اثر للقدرة على بعض عتق او صوم بخلاف بعض الطعام ولو بعض مد فخرجه
ثم الباقي في دمنه الى ميسرة في اوجه الوجهين ولو اجتمع عليه كفارتان ولم يقدرا لاجل
دقبة اعتمها من احدهما وصام عن اخرى ان قلده **والا طعم كتاب اللعان**
هو لغة مصدر لاجمع لمن الابعاد وشرعا كما جعلت حجة المصنط لفظ في من لفظ
فراشه والحق به العار والفتي ولد عنه سميت بذلك لاشتمالها على ابعاد الكاذب منها
عن الرحمة وابعاد كل عن الاخر وجعلت في جانب المدعي مع الفاعل ان على الاصح رجعة
السنة بزمانها او صيانة للناساب عن الاختلاط ولم يجز لفظ الغصب المذكور معونة في الة
لانه المقدم فيها ولا نه قد ينفرد لكانه عن لعانها ولا عكس والاصل فيه قبل الاجماع

سورة النور مع الاحاديث الصحيحة فيه وكونه حجة ضرورية لدفع الحد والنفى الولد كاعلم
مما ذكره زلق على انه **سيرة قد في** بمعنى اوفى ولدانه تعالى ذكره بعد الفذف وهذا اعلم
الذي من حيث هو لغة الرمي وشرعا الرمي بالزنا تغيير او لم يذكر في الزمة لانه ودية
لا يقصود بانقذر **موضع الرقة لقوله** في مقاصد التعبير **رجلا وامراة** او خفي **نيت**
بمع الثاني **الكل او نيت** بكسر هاء في الكل وقوله لاحد هاتين **الرجل او الامراة** لذكره
والحي من كبر الموت وعكسه غير موثر فيه بخلاف ما لا يفهم منه تغيير ولا يقصد به بان
يقع بكذبه كقوله لا يني سيرة نيت فلا يكون قد فاقا قاله الماوردي نعم بعد الاخذ
شهد عليه بالزنا مع تمام النصاب لم يكن قد فاقا كذا الوشم عليه شاهد حتى فقال خصم تعلم
زنا شاة فلفظه انه لا يعلمه ومثله اخبر به بانه زك او شهد بجرحه فاستفسر الحاكم
فاخبره بانه كذا قاله الشيخ ابو حامد وغيره او قال له اقد في فقد فقه اذ اذنه فيه برفع
حده ذونه انما نعم لو طنه مبيحا وعد رجعله اخذ عدم امته ونعزيرة **والرعي بالايح**
حشفة او قد هان فاقدها في **فرج** او بما ركب من النون والياء والكا في **مع وصفه**
بالتحريم سوا ذلك لرجل ام غيره كما وجب في فرج محرما او فرج في ذكر التحريم او
عليه علي رجلا فدخل ذكره في فرجه **او الرمي بالايح** في **دبر** لانه ذكره وخنثي وان لم يذكر
في **ما من نجات** اي كل منهما لعدم قبوله تاويله واجنب لوصف الاول بالتحريم في لذاته
امراة من تحريم نحو حايض فيصدق في ارادته بميمه لان ايلاح الحشفة في الفرج قد جعل
وقد لا محل لخلافه في الدبر فانه لا محل لخاله والوجه عدم احتياج خورنا ولو لوط لوصفه
بغيره ولا اختيار ولا عدم شبهة لان موضوعه يفهم ذلك وبوده ما ياتي في نيت بك
وفي الوطى بخلاف نحو ايلاح الحشفة في الفرج لا بد فيه من الثلاثة اما الرمي بالايح
في دبر امرأته فله في كذا ذكره او مروجة فنبغي اشتراط وصفه بنحو اللطافة يخرج في
الفرج فيه فان الظاهر ان الرمي به غير قد في كذا فيه التعديل لعدم تشميته زنا وليا
كامرطاهرو على هذا التفصيل بخلاف من قال لا فرق في قوله او بربين ان يخاطب
به رجلا وامراة كما وجب في دبر او فرج في دبره والوجه قبول قوله بميمه اذ
بالايح في الدبر ايلاح في دبره وجهه كما علم مما تقدم فنعزروا ان يالوطى كناية لاحتمال
اذا كونه على من قوم لوط بخلاف لا يبط فانه صرح اويا بقا كناية كقوله ابن الفطان
وكذا يا محنت خلا قال ابن عبد السلام ويا فجة صرح كما افتي به ومثله يا عاهر كما افتي به
والوجه ان الله تعالى وباعلى كناية عنه لكنه يعزروا ان لم يرد القذف كما افتي به ايضا وليس
التمريض قد فاقوا بانه لو قالت فلان را او في عن نفسي او نزل الي بيتي فكذلك لها عزرت
لانها لعل به لك **ونيات** بالهمز وكذا بالالف بالهمز على احد وجهين **في الجبل كناية**
لان الزنا في الجبل وكو هو الصعود اما نيات بالهمز في البيت فصرح لانه لا يستعمل فيه
معنى الصعود وكو فان كان فيه درج يصعد اليه فيها فوجهان احكاما كافياد الوالد
بهم الله تعالى صرحه ايضا **وكذا نيات** بالهمز فقط اي من غير ذكر جبل ولا غيره كناية
والاصح لانظا هذه للصعود والثاني انه صرح واليا قد نذر همزة والثالث ان احسن
العربية وكناية ولا فصيح **وريت** بالياء **في الجبل** مع **في الاصح** لظهوره فيه وذكر
الجبل لبيان محله فلا يصرف عن ظاهره وانابة اليه عن المخذ بخلاف الاصل والثاني

انه كتابة والثالث ان احسن العربية فخرج منه والاف كتابه ولو قال يا زانية في الجمل
فكانت كالا ولا يفرق بينه وما مر بان هذا استعمال لك كذا في الصعود وخلافه
فيه باننا **وقول** للرجل **يا فاجر يا فاسق** يا حبيبة يا فاجرة يا
فاسقة وانت **كثير الخاوة** او **الطيلة** **والفرح** **يا فاسق** وعكسه **يا فاجر**
بغزول البطائح بنو العراق سموه لا يستعمل في اي احد كهم الما من الارض **ولزوج**
لم احبك بالحق اي بكره ولا جديفة لم يحبك ولم احبك عند ما لم يقدم
منها اقتضاها مباح كما قاله الزركشي ولا حد اهما وحدث معك رجلا اولاد من بد لاس
كنا لاحتمالها القذف وغيره وهو في نحويا ينطبق الامم الخاطب حيث شبهه بغير من ينسب اليه
ويحتمل ان يريد انه لا يشبههم في نحو السير والاخلاق اما ما تقدم له ذلك فليس كتابه **فان**
منكلم بكتابة في هذا الباب **ارادة قذف صدق** **بيمينه** لانه اعرف بمجرده فيجوز على
نحو **ارادته** القذف كما قاله الماوردي قال ولا يجلف انه ما قد فقه وعبر ولا بد وان لم يرد
ولا لا مالا لفظهم ولا يجوز له الحلف كاذبا دفعا للمحك في تحت الاذرع في حوز التوبة
حيث كاله صادقا في قذفه بان علم زناها وان حلفه الحائم قال بل يقرب اجابها اذا علم انه محم
وتبطل عنه الفدية ورايته وما تحمله من الشهادة والوجه لزوم اكد محم اللفظ مع النية
وان لم يهتف بارادته بل كلفه القذف **وقوله** **لا خير يا بن الحلال** **واما انا** **لست بزان**
وخوة كما هي ليست **بزانة** وانا لست بلا يبط **نصريح** **ليس بقذف** وان نواه لان اللفظ
اذا لم يشعر بالمشوى لم يوتر فيه الفدية وفيه ذلك منه هنا عما هو بغير من الاحوال وهي طاعة
لاحتمالها وتعارضها ومن ثم لم يحقوا التعريض بالخطبة بصرحها وان توفرت القرائن على ذلك
وما ذهب اليه جميع من انه كتابة مردود وما تقرر علم القذف بين الثلاثة وهو ان كل لفظ قذف
به القذف ان لم يحمل غيره فخرج والافان فهم من وضعه احتمال القذف فكناية والافتراء
وليس لرمي بالبيان اليها قذف والنسبة الي غير الزنا من الكبار بغير غيرها ما فيه ايد القذف
لها زنت بقلادة او اصابتك فلانة يقتضي التميز بين الايد الاحد لعدم ثبوته **وقوله**
لرجل او امرأة زوجة او اجنبية وقولها الرجل زوج او اجنبى **زنت بك** ولم يحدد
زوجية مستمرة من حين صغرها الي حين قوله ذلك **اقترار** **زنا** على نفسه لاستادة القذف
له ومحله لمن قال اردت الزنا الشري لما ياتي من كون الاصح استشرط التفصيل في الافراد
وقذف للمفول له لقوله بك وقوله الامام بعده لاحتمال كون المخاطب نائما او عكها من
بان المتبادر من لفظه مشاركة في الزنا وهو يعني ذلك الاحتمال ويفرق بينه وبين ما
به الرافعي البحث بعد ان قواة ونسبه الزركشي من قوله ان زنت مع فلان قذف لها زنا
بان الباقي بك تقتضي الكنية المستعملة بان لم يدخلها تان مع الفاعل في اتحاد الفعل
بالقلم بخلاف المعية فانها تقتضي مجرد المصاحبة وهي لا تشترط ان يكون يد يد ما اجاب
الغزالي عن البحث ونسبه ابن عبد السلام بان اطلاق هذا اللفظ يخص به الايد النائم
لسادد الفهم منه الي صدق وزنه عن طواعية وان احتمل غيره ولذا اكد بلفظ الزنا مع
زنا نحو العين **ولو قال** **لزوجته يا زانية** او انت يا زانية **فقال** في جوابه **زنت**
او انت اذني مني **فقال** لصراحة لفظه فيه **وكناية** لاحتمال قوله لها الاول **فقال**
تفعل وهذا مستعمل في الغزير ويحتمل ان يريد اثبات زناها فتكون مقفلة به وقوله

له فيسقط حد القذف باقرارها ويعزرو والثاني ما وطبني غيرك ووطبك مباح فان كنت زانية
فانت اذني مني لاني ممكنة وانت فاعل ولكون هذا المعنى محتملا منه لم يكن ذلك اقرا
منها بالزنا ان استعملت كالميلقي ويحتمل ان يريد اثبات الزنا فتكون قاذفة فقط والعين
انت اذني مني مما استعمل في اليه وتصديق في ارادة غيبى مما ذكر يمينها **فوقالت** في جوابه
ولذا **انت زنت بك وانت اذني مني** **فقال** على نفسها بالزنا **وقاذفة** له كاهو
صريح لفظها ويسقط باقرارها حد القذف عنه ويقاس بذلك قولها لزوجها يا زاني فقال
زنت بك او انت اذني مني في قاذفة صرحا وهو كان او زنت وانت اذني مني فتقروا قاذ
ويجوز نحو ذلك في اجنبية او اجنبية فتكون كالزوجة كما قال ابن المقري انه القياس ولو
قال لا خير يا بن الحلال او انت اذني مني او من فلان لم يكن قذفا الا بالارادة وليس باقراره لان
الناس في تشاتمهم لا يتقيدون بالوضع الا سلبا على ان افعل قد غي غير الاشتراك ولا فرق
فيما تقر بين علم المخاطب حاله قوله ذلك ان المخاطب زوج او غيره كما اقتضاه اطلاقه فلا
الحويني ولو قالت له انت فلان زاني وانت اذني مني او في الناس زناة وانت اذني مني **فقال**
لان قال الناس زناة او اهل مصر مثلا زناة وانت اذني مني لم يكن قذفا بل تحقيق كنهها لان
نوت من زني منهم فيكون قذفا **وقوله** **يا فاجر** وهو واضح **يا فاجر** او **ذكر** او **ذكر** او **ذكر**
زني ذكره وقيل كخلاف ماله او قذف على احدتها فانه كناية **قذف** لذكره الى الوطن ومحله
وكذا زنت في قبلك امرأة لا رجل فانه كناية لانه زناة بقبلكه لا فيه ويؤخذ منه انه لو
قال لها زنت بقبلك كان كناية لان يعرف بان زناها قد يكون بقبلكه بان تكون في القاعة
لظهورها عليه **والمذهب** **ان قوله** **زني بذكر او عينك** او **رجلك** **ولولده** اي كل من له
عليه ولا دة وان سفل كما هو ظاهر **لست بمي اولست** **ابني كناية** لاحتماله وفي الخبر
الصحيح اطلاق الزنا على نظر العين وخوة ومن ثم لم يبق مقرا بالزنا قطفاء
وربط من هذا القطع وحكاية الخلاف في زنت بذكر صححة قول القموني لو قال زني بذكر
فصح او زني بذي لم يكن اقرارا بالزنا انتهى وبوجه بانه يجتاط الحد الزنا لكونه حقا لله تعالى
ملا يجتاط حد القذف لكونه حق ادم ومن ثم سقط بالرجوع ذاك فانه دفع تنظير من نظر في كلام
القموني وقيل فيها وجهان او قولان احدهما انه صرح الخاقا بالقذف وان قوله **لولد غيره** **لست**
ان قولان **صريح** في قذف امه وفارق الاب لانه يحتاج الي زجر ولده وقاد به بخود ذلك فقذف
احتمال كلامه له بخلاف الاجنبى وكان وجه جعلهم له صرحا في قذف امه مع احتمال لفظه
لكونه من وطى شهمة نذرة وطى الشهمة فلم يحل اللفظ عليه بل على ما يتبادر منه وهو كونه
زنا وهذا يقترب ما افهمه اطلاقهم انه لو قذف كلامه بذكره لا يقبل ويخرج بقوله لست
ان فلا قوله لست شي مثلا لست من قريش فانه كناية كما قال الامام وان لو عافيه **الا** اذا
قال ذلك **لنفي** **نسبه** **بلقان** في حال انتفايه فلا يكون صرحا في قذف امه لاحتمال ارادته
لست ابن الملا عن شرعا بل هو كناية فيفسر فان اراد القذف حد ولا حلف وعز
لا بد اما اذا قاله بعد استلحاقه فيكون صرحا في قذفها ما لم يدع انه اذ لم يكن ابنه حال النفي
ويجوز عليه وقياس ما مر انه يعزرو **وقيل** **قاذف محص** **لرية** والله بن برهوك المحصن
بما كان ياتي **والمحصن مكلف** اي بالغ عاقل ومثله السكوان **حر** **مسل** **عقوب** **عن** **وطي** **يحدث**

وعن وطى دبر حليته وان لم يجد به لان الاحصاء المشروط في الآية الكمال واحد اذ ما ذكره
وجعل الكافر محصنا في حد الزنا لانه اهانته له ولا يرد قد فسد ماله ومجونه وقن بزنا اضافته
الى حال اسلامه او افاقته او حرمته بان اسلم ثم اختار الامام مرقه لان سبب حديثه اضافة الزنا
الى حال الكمال **ويبطل النعمة المعتدة في الاحصاء بوطى محرم** بنسب او رضاع او مصاهرة
مملوكه له على الذهب اذ علم التخصيم لدلالته على قلته من لانه وان لم يجد به لانه لشبهة الملك
وقيل لا يملك ذلك على الثاني لعدم الخافه بالزنا لا بوطى **وجته** او امته **في عدة شتمه**
او نحو احرامه لان التخصيم لعار من يزول لا بوطى **متكوتنه** اي اوطى بلوط
او بلا شهود وان لم يلقه القابل لعله في الاصح لقوة الشبهة فيها ومقابلته بطل النعمة بذلك
لحرمة الوطى فيه واستثنى الاذمة في نكاح موطاة الابن ومسئولته لحرمتها على ابيه اذ اجماع
لظاهر كلامهم **ولو في مقدوف** فله حقه قادفه ولو بعد الحكم بالزنا ولو بعد الشروع في الحقة
كما هو واضح **سلط الخلع** عن قادفه ولو بعد ذلك الزنا لان زناه هذا يدل على سبق مثله
لحرمان العادة الالهية بان العبد لا يمتك في اول مرة كما قال العمدة رضي الله عنه وراى فيها
هنا لا يلحق بها ما لو حكم بشهادته ثم زني فزنا حيث لم ينقض الحكم وان قلنا ان زناه يدل على سبق
مثله منه قبل الحكم لظهور الفرق بان الحقة بسقط بالشبهة بخلاف الحكم **او ان يخطئ** بسقط
الحقد لان الردة لا تشهد بسبق مثليها ولا لها عقيدة وهي لا تظهر غالبا **ومن عصى** في الوطى
ما يبطل عفته كوطى حليته في دبرها **مودة** وهو مكلف ثم تاب وصلى حاله حتى صار رقيقا للناس
لم يجد محصنا الله الا ان العرف اذا انشلم لم تنفسد ثلثته فلا ينظر في ان التائب من الذنب
لا ذنب له ولو قد في في مجلس الحكم لزمه اعلام المقدوف ليستوفيه ان شافا فارقا او لا
عنده بما لا يغير لانه لا يتوقف استيفاءه عليه بخلاف الحقة ومحل لزوم الاعلام للقاضي
اي عينا ما اذا لم يكن عنده من قبيل الخبرة بما لا كان كفاية كما هو ظاهر **وحدة القذف**
وتعزيره اذا لم يقع منه المورث **بور** ولو للامام من عمن لا وارث له خاص كساير الخوف
وسبق حقه وتعزيره **بعض** عن كلفه فلو عصى عن بعض الحقة لم يسقط شيء منه ولا يخالف سقوطه
بالعفو ما في بابه ان الامام ان يستوفيه لان الساقط حتى الادبي والذي يستره الامام حقه تعالى الله
ويستوفى سيد مقدوف مات تعزيره والبره ولو عصى وارث المقدوف على ما يسقط ولم يجب المال
كان قفا في الخفا وفي الوطى غتاب شخصاً لم يوثر تخيل وصار ثمة ولو قد في شخص من اهل المقدوف
لم يجب الحد او قد في فسخه ثم قد في لم يجد كالحقة الزكشي بل يعزى **والاصح** انه اذا مات
المقدوف **برته كل الورثة** حتى الزوجين كالفقهاء في الميت لا يرثه الزوج او الزوجة
على اوجه الوجهين لا يقطع او صله بينهما ولا ينفقه تصريحهم ببقاء آثار النكاح بعد الموت
لضعفها عن شمول ما كان قبله ومثل الحد فيما تقدر التعزير والثاني يرثه غير الزوج
والثالث رجال العصبة فقط والرابع رجال العصبة غير البنين كالزوج ولو قد في او قد في
مودة كان له تخليف في الاول على الله لم يرث وفي الثانية انه لم يعلم زنا مودة الله بها بقدره
الحد وقال الاكثر ولا يجمع الدغويها زنا والتخليف الا في هذه الصورة ويحكم بها في
وهي ما لو وقف دار مثله على ولد به على ان من ربي منهما سفوف حقة وعاد نصيبه الى اخيه فادى
لحدهما على الاخر انه في يعود نصيبه اليه سمعت قاله انكر وكلف المدعى الرد ودية وقيل
بنصيب الشاك لا لاجل النكاح بل لكونه **والاصح** انه لو عفا بعضهم عن حقه مما ذكره من الحد

ههنا

منه في النكاح نصيبه **كله** اي استيفاء جميعه كما ان لاحد هم طلق استيفاءه وان لم يرث غيره او غاب
لانه دفع العار للامام الواحد كجميع مع كونه لا يرد له وبه فارقا لقصاص فان ثبتت به لم يمتنع
من التعزير فيه وبغير فرق بين هذا وبين النصيب فانه لا يورثه ومن ثم لم يكن تخليلا لوارثه من
ملك ما هنا العار وهو يملك الوارث ايضا فكان له فيه دخل بخلاف حق النصيب فانه محقق ان يخصص
بالميت فلم يمتد اثره لوارثه والثاني بسقط جميعه كالقود والثالث بسقط نصيب العاق وبني
الباقي لانه يقبل التمسك بخلاف القصاص وعلى هذا السبيل الذي فيه الشركة **فصل**
في بيان حكم قد في الزوج ونفي الولد جواز زواجها **اي الزوج قد في زوجة** علم زناها
بانه وهي في نكاحه والاولاد تطلقها سترا عليها ما لم يترتب على فراقه لها فسد **او طعن** طنا
مولد الاحتياط جرحه لا انتقام منها للتطمين فرائده والنبي قد لا تساعده **كشباع** زناها **بدر**
مع ثوبه بان يعني كان زناها في خلوة وكان شاع في ما يطلقه ثم راي رجلا خارجا من عندها
فقال ما وري في وقت الروبة او رايها عند رجل اي وثم ربه ايضا وينبغي ان يكتفي في ما يادى ربه
خلوة فانه قد يدخل لحرمة سرقة او اكرهه او الحاق عار و كالاخره عليه وانه او من
اعتقد صدقه عن معارضة بزناها وليس عد والها ولا له ولا لراي ولا بد فيما يظهر ان يبين كيفية
الزنا اذا كان من يشبهه عليه الحال لانه قد يظن ما ليس بزنا زنا وكاله اقرب له وغلب على ظنه صدقه
او ما يجد الشروع ولا يجوز اعتقاده لانه قد ينشأ عن غير عد واطمع بسك لم يظفر به وكذا
بحد الزانية لانه ربما دخل عليها لحرمة سرقة او كراهه **ولدت** او حملت **بولد علم انه ليس منه**
او طعن طنا مولدا وامكن كونه منه ظاهر لما ياتي **لزمه نفيه** والالكان سكوتة مستحتمل
ليس منه وهو ممنوع كما يجوز نفي من هو منه لما ياتي ولعلم التخليط على فاعل ذلك وقبح ما يترتب
عليه من الما صدقنا من الفتاوى الكتاب يرد اطلاق عليها الكفر في الاختيار الصحيحة وان اول المسجل
و انهما سببت له او كفروا بالنعمة ثم ان علم زناها او طعن طنا مولدا قد في ولا عن نفيه وجوا
بينهما والافترض على النبي باللعان لجواز كونه من شبهة او زوج سابق وشمل كلامه كثرة ما لو
بولد علم انه ليس منه ولكنه خفية بحيث لا يلحق به في الحكم لكن الاوجه قوله ابن عبد السلام
الاول له السكتا ويكلامهم انما هو حيث تربت على عد من النبي خوفا به مما اقتضاه تعليلهم
الذكر **واما يعلم** انه ليس منه **اذ لم يظن** ولا استدل بخل ماء المحرم اصلا او وطى او قد خلعت
ماء المحرم ولكن **ولد تملد** **ون سنة** **اخبر من الوطى** او لاكثر منها من العقد **او فوق**
اربع سنين من الوطى للعلم بحبانه ما غيرة ولو علم زناها لزمه قد فيها ونفيه وصرح جمع بان
خبر ربه معها في خلوة في ذلك الظاهر مع شيوخ زناها به يلزمه ذلك ايضا ونويدة ما ياتي عن
الروضة **ولو ولدت لما بينهما** اي دون السنة وفوق الاربع من الوطى **ولم يتبين لها حقة**
بعد وطئها او استبرأها فيها وكان بين الولادة والاستبراء اقل من سنة اشهر **حرم النبي**
لذلك لانه لاحق بمنزلة ولا عبرة بربية تجدها في نفسه وفي خبر ابي اود والسائي وغيرها
ابا جرح الحد ولذا وهو ينظر اليه احتجبه الله منه يوم القيامة وفحشه على يروس الخلق
وان ولد له نوق **سنة** **شهر من السن** **بالحقيقة** اي من ابدا الحيض كما ذكره جمع لانه
الابن البراءة **حل النبي في الاصح** لان الاستبراء امانة ظاهرة على انه ليس له نعم ليس له
علامه لان الحامل قد تحيض وحمله ان كان هناك نعمة زنا والام يجوز قطعها وصح في الروضة
ان راي بعد الاستبراء في سنة بزناها مما لزمه نفيه بقلته الظاهر انه ليس منه ح والام
يجوز اعتقاده الاسنوي وغيره ويمكن حمل كلام الكتاب على ذلك وقوله من الاستبراء تنع فيه

الرافعي وحج في الروضة اعتبارها من حين الزنا بعد الاستبراء مستند للعلمان فعليه ان اول
له ذلك سنة استمر ولا اكثر من دولها من الاستبراء تبين انه ليس من ذلك الزنا فيصير وجوده
لعدمه فلا يجوز للفقهاء رعاية الفرائض ووجه السلفي المتبع منع ثقل ذلك لاحتمال سبق
زناه في حقيقته قبل الزنا الذي رآه **ولو وطئ وعزل حرم النفي على الصحيح** لان المأخذ
ببطلانه ولا يشعربه ومقابل الصحيح احتمال النفي انه يجوز لانه اذا احتاط فيه كان كمن
لم يظن ولا نه يغلب على الظن بذلك انه ليس منه ولو كان يظن فيما دون العزل بحيث لا يمكن
وصول اليه ليجتنبه او في الذبح فلا يصح من تناقض لهما عدم الحرق ايضا وليس من الظن
علمه من نفسه انه عقيم فيما يظهر وان ذهب الروائي الى لزوم نفيه بالملك بعد ذلك فما
وذلك لاننا نجد كثيرا من بكان ان يحرم بغيرهم ثم جعلوا **ولو علم زناها واحتمل كونها**
منه ومن الزنا على السوابك ولده لستة اشهر فاكثر من وطئه ومن الزنا ولا يستبرأ
النفي لتفاوت الاحتمالين والولد للفراش ومانع عليه من الحمل على ما اذا كان احتمال
اغلب لوجود فريضة نوكد ظن وقوعه **وكذا يحرم القذف واللعان على الصحيح** اذا كان
البهائم المحرق الولد به والفراق ممكن بالطلاق ولانه يقتضي بقاءها لا انطلاقها
فيه وقيل بخلافه انتقاما منها وموبه جمع ورد بها تقراد كيف يحمل ذكر الضرر بحر وعرض
انتقام وكالزنا فيما ذكر وطئ الشبهة ولو انت امر اقول ايدي والابوة اسودان او علم
امتنع نفيه بذلك وان اشتبه من تمام امهه وانضم الي ذلك فريضة الزنا لان الفرق بين
كما ورد به الخبر **فصل في كيفية اللعان** وشروطه ومثرائه **اللعان قوله اي الزوج اربع**
استشهد بالله اني لفي الصادق فيما ربيت به وفي حقيقته اذا حضر **تمن الزنا** ان قد فشا
بالزنا والاقالة فيما ربيت به من اصابة غيرهما على فراشي وان الولد منه لامي ولا يلحق
هنا اذا جرد عليها بلعانه ولو ربيت فذوق انكراه قال فيما ثبت من قذافي اياها بالزنا وذلك
للديات او ابل سورة النور وكبرت لتأكد الامر ولا يها منه بمأثرة اربع شهود للقيام
عليها بها الحمد وكذا سميت شهادان واما الخامسة فهي موكلة لمفادها نظر المصنف في
الكلمات مشابهاها للبيان كاي في **فان قال** عن المجلس او البلد بعد رافعه **سماعها**
نسيها او ذكر وصفها **بما يبرها عن غيرها** فعلا لا يشترط ويكفي قوله زوجي اذا علم
الحاكم ولم تكن تحت غيرها **والخامسة** **ان تعنة الله عليه ان كان من الكاذبين** على
عن علي وكنت نقاولا **بما رماها به من الزنا** والكان ولد بنفيه ذكره في كل من القاء
الحسن لينتفي عنه فقال **وان الولد الذي ولدته ان غاب او هذا الولد ان حضر من زوج**
شبهة او **زنا ليس مني** وذكر ليس مني تكليد كافي اصل الروضة والشرح الصغير لا
للزنا على حقيقته وان ذهب المكثر الى انه شرط واعتمده الاذرى لاحتمال ان يفتنه
ان وطئ لشبهة زنا ولا يكفي الاقتصار على ليس مني لاحتمال ان يريده انه لا يشبهه
خلفا او خلفا **وتقول هي** بعده لوجوب تلخيصها كما سياتي **استشهد بالله انك**
الكاذبين فيما رماي به وتفسيره اليه ان حضر والامينة كما مر في نظرية من الزنا
ان رماها به ولا يحتاج الى ذكر الولد لانه لا يتعلق به في لعانها حكم **والخامسة** **ان**
الله عليها عدل عن علي لما مر وذكره رماها ثم رماي هنا تفصيلا لا غير **ان كان من الكاذبين**
فيه اي فيما رماي به من الزنا وخلفه لانه لا جرمية زناها اجمع من جرمية ذلك
والنصف وهو الانتقام باللعان اغلظ من اللعان الذي هو البعد عن النكاح **ولو علم**

نهادة

نهادة علف مر في الخطبة حكم ادخال البوا وما يتعلق بذلك **وهو كاقسم واحلف بالله** وللفظ
عقب بلعن وعكسه بان ذكر لفظ العقب وهو لفظ اللعن **او ذكر اي اللعن والعقب قبل**
تمام الشهادات لم يصح في الاصح لان المرعي هنا اللفظ ونظم العزلة والثاني يصح نظرا
للعين والثالث لا يبدل العقب باللعن ويحذف العكس **ويستطابق** اي في حجة اللعان **امر**
القاضي او نايبه او الحاكم بشرطه او السيد في ملاعنة بن وقبته ولو كان اللعان للنفي واللعن
خاصة ليجز التحكيم لان الولد حقا في النسب فليست برضاها **وبلغني** باللعان اعلنا
ما قبله الشاملين ذكر ودعوي تقصين بنايه للمفعول الشمل القاضي وغيره **في ذكر**
وعطفه على الامر يقتضي انهما لغتفا براءت وليس مراد ابل الامر هو التلصين ولذا اقتصر الرواية
عليه **كلما** لانه لكل منهما من احد اوليك فيقول له قذافي وكذا الي اخوة فاني به قبل التلصين لغير
اذ اليمن غير معتد بها قبل استلحاقه والشهادة لا تؤدي الا باذنه وبشرط موالات الكل
لحسن فينشر الفصل الثاني والاول وجه اعتبارها هنا بما مر في الفاحضة ومن ثم لم يضر الفصل
هنا بما هو من مصالح اللعان ولا يثبت شي من احكام اللعان الا بعد تمامها ولا يشترط الموالات
بن لعانها ولعانه كما صرح به الدرر **وان يتأخر لعانها عن لعانه** بان لعانها ادعاء
الله عنها وهو غير لازم قبل لعانها **ويلاعن** من اعتقل لسانه بعد القذف ولم يرج يرد
اورج ويصنف ثلاثة ايام ولم ينطق **واخوس** منها ويقذف **بأشارة مفهومة او كتابه** او
يجمع بينهما كما برت فاته ولان المخل فيه شايبة اليمين لا الشبهة وبغير من تعليمها هو
مصرف اليها لانه الما طفين يقومون بها وما تقر من السوية بينهما هو المعتمد وان نقا عن
النسب الفلانة لعن لها غير مضطرة اليها ويوجب من علته ان يحمل ذلك قبل لعان الزوج لانه
لا يضطر راجح الى دبر الجدة عنها فتكرر الاشارة او الكتابة خمس او تسير للبعض وتكتب
البعض اما اذا لم تكن له اشارة مفهومة ولا كتابة فلا يصح منه لعن معرفة مرادة **ويصح القاء**
والقذف بالعينة اي ما عدا العويصة من اللغات الاربع ترجمة اللعن والعقب وان عرف القذف
اليمين والشهادة **وقم من عرف العربية وجهه** انه لا يصح لعانه بغيرها لانها الواردة والنسب
لجمع وليس حصورا لربعة يعرفون تلك اللغة فيجب من ترجمان لعانها **ويعلق بزمان**
هو بعد غروب اي يوم كان ان لم يتيسر التاخير للمجعة لان اليمين الفاحضة اعظم
خوبه كاد عليه خبر الصحيحين فان تيسر التاخير فبعد غروب **فعله** لان يومها اشرف الاشرف
وساعة الاحابة فيها بعد غروبها كما في رواية صحيحة وان كان الاثر بها لعانها بين جلوس
الخطيب وفتح الصلاة على ما مر في الجمعة ومقابلها حد واربعون قولا والحق بعضهم
للمجعة الاوقات الشرعية كشمري رجب ورمضان ويومي العيد وعرفة وعاشوراء **ومكان**
هو اشرف بلد اي اللعان لان في ذلك تاثيرا في الرجوع عن اليمين الكاذبة وغبار رسته
ساوية لعبارة اصله اشرف موضع البلد **فتملك** يكون اللعان **بين الركن** الذي فيها الحجر
الاسود **والقائم** اي مقام سعيد بن ابراهيم رضي الله عنه عليه السلام وهو المعنى المصنف
لطم الذنوب فيه ولم يكن بالحجر مع انما فصل الكونه من البيت صونا له عن ذلك وانحلف فيه
عز قاله الما وفيه **ويؤتي** **بلد يتيه يكون عند المنابر** مما يلي القبر المذكور على الحال به افضل
الصلاة والسلام لانه روضة من رياض الجنة والمخير الصحيح لا يحلف عند هذا المنبر عند ولا
اليمينات **المنبر** ولو على سواك رطب الاوجيت لها النار وفي رواية صحيحة من حلف على منبري هذا

بجنايته تبتاً مغفرة من النار وصح في أصل الروضة مبعودة ونحو عبارة الكتاب عليه ما
يحمل عند معنى على في بيت المقدس يكون عند الصخرة لها قبله الانبياء وفي حضرة فاعلم من
وحمل التعليظ بالمساجد الثلاثة لمن هو فيها امام لم يكن بها فلا يجوز نقله اليها اي قبر الحزبه
به الماوردي في غيرهما اي الاماكن الثلاثة يكون عند منبر الجامع اي عليه لانه اشرفه
اي باعتبار انه محل الوعد والازجار وما اذ به مبعودة الى تذكره واعراضه وزعم ان
مبعودة غير لائق بها ممنوع لاسيما مع رواية البيهقي وان ضعفه انه صلى الله عليه وسلم
لا عن بين يديه ولا في واملاته عليه ولا عن حايض ونحوه من غير وجه صحيح ولا يثبت
للفصل او يحسن بكون المسجد باب المسجد بعد خروج القاضي مثلاً اليه حرمة مكنته
فلا راي تأخيرها الى غير ذلك فلا بأس بنقله في الكفاية اما ذم حايض او نقضه من كلام
المسجد ودمي جنب فيكون مكنتها من الملاعة فيه الا المسجد الحرام ولا عن ذي كمال
ولو معاهد او مستأمنين في بيوت النصارى وكسبي اليهود لا يضر بنظره في تعظيم المساجد
وكذا بيت نازحي في الموضع لذلك فحكمة الحاكم رعاية لا اعتقاد وهو لشيعة الكتاب والثاني
لا اله الا الله حرمة وشرف فيلحق في مجلس الحكم وعلم ما تقر بان كماله في الجمع لا في
المحضر الامامه صوراً معظيمة لحرمة دخوله مطلقاً كغيره بلا ادنى من وتلاعن كافر تحت
مسلم فيما ذكره في المسجد مالم يرض به لا بيت اصنام ونحو ذلك من ادراكها ما وهدهد
وترافعوا البناء فلا يلائق فيه بل في مجلس الحكم اذ لا اصل له في الحرمة واعتقادهم بوضع
فساده غير مرعي ولا دخوله مقصية ولو باذنه ولا تعليظ فيمن لا يتدبر دين الله
وما يدعي بخلق ان لزمته بمين بالله الذي خلقه ورزقه ويعتبر الزمان بما يتفق والشيخ
وحضرة من الاعيان والصالحين لا يتابع ولا في فيه دعا الكتاب واقله امر
لتبوت الزمانهم قال ابن الرفعة ومن هنا يظهر لك اعتبارهم من اهل الشهادة وقد ذكره
الماوردي ويعلم منها اعتبار معرفتهم لغة المسلمين والتعليظات سنة لاخر من علي
كما في سائر الاماكن وسين للقاضي ولو بنابيه وعظمى بالتخفيف من عقاب الله لا يتابع
وغير اعلمهما ان الله ينشئ وله بعد الله واما هم فمنا قليلا الابه وخبر وحاسبا
على الله تعالى الله يعلم ان احد كاذب فهل من تائب ويبلغ في التحقير عند الخامسة
لخبر ابي داود انه صلى الله عليه وسلم امر رجلا ان يضع يده على فيه عند الخامسة وقال لهما
وسين فعل ذلك بما ويات واضع يده على الفم من وراءه كما صرح به الامام والغذالي وان
يتلاعنا قايما لا يتابع ولا ان القيام يبلغ في الزجر وتعد كل وقت لمان الاجد
اي اللعان ليصح ما تضمنه قوله زوج ولو باعتبار ما كان اولاً والصورة له دخل ما ياتي في
وتحو المكوحة فاسد ولا يصح من غير كاد لت عليه الابه ولا غير لا يحتاج اليه لما مر
حجة ضرورية يصح طلاقه كسكران وذي فاسق تغليب الشبهة اليمن دون مكره او غير
مكلف ولا لمان في قوله وان كل بعد ويعز عليه ولو ارتد الزوج بعد وطى واستد خال
فقد في واسم في العدة لا عن له وام التكاح ولو لا عن في الردة ثم استلها اي اولى
مع لتبين وقوعه في صل التكاح او امر مرتد الى انقضائها صانع اللعان بينونة لانه
انقطاع التكاح بالردة فان كان هناك ولد نفاه بلعانه وتنفذ والابان فساداً وحده لانه
واقيم قوله فقد في وقوعه في الردة فلو قد في قبلها صح وان اصر ما يصح من اباها فاعلم

ولو امتنع

ولو استنح احدهما من اللعان ثم طلبه مكن ولو قد فاربع شسوة باربع كلمات لا عن لهن اربع مرات
ويكون اللعان على ترتيب قد فتن فلو اتي بلعان واحد لم يعتد به الا في حق من سماها اولاً فان
لم يسم بل اشارة اليهن لم يعتد به عن احدتهن وان رضين بلعان واحد كالمواضي المذمومة
بين واحد او قد فتن بكلمة واحدة لا عن لهن اربع مرات ايضاً ان رضين بتعديبه
واحدة فذاك والا تخرج بينهما فان بدا الحالم بلعان واحدة بلا قرعة اجزاً ولا يعلم ان لم يعتد
تصلي بعضهن ولا بتكرار الحد بتكرار العقد وان صرح فيه برأ اخر لا تخاد الا في وقت واحد
الواحد يظهر الكذب ويبدفح العار فلا يقع في النفوس تصديقه ويكني الزوج في ذلك حال واحد
بذكر فيه الزنايات كلها وكذا الزناة ان سماه في العقد فبان يقول استهد بالله اني لمن الصادقين
فما رمت به من الزنا بفلان وفلان وفلان وتسقط عنه حد قد فهم لكن له اعادة النكاح
وبدكره لا سقط عنه وان لم يلعن ولا بدنة حول قد فيها وللرجل مطالبة بالحد وله فيه
باللعان ولو ابتد الرجل فطالبه بحد قد فتنه فله اللعان لا سقط عنه في وجهه الوجهين فاعلى
ان حقه ثبت اصلاً لا يتبع كما هو ظاهر وان عني احدهما طالب الاخر يحقه ولو قد في امره عند
الحاكم لزمه اعلام المقدوف للمطالبة بحقه ان اراد بخلاف ما لو اقر له عنده بما لا يلزمه
اعلامه لانا استيفاء الحد يتعلق به فاعلمه لاستيفائه ان ارادة بخلاف المال كما مر ومن قد في
مخصاً لخدم قد فتنه ثانياً عزر لظهور كذب بالحد الاول كما عر مما مر ويؤخذ منه ما قاله
الركشي انه لو قد فتنه فمضى عنه ثم قد فتنه ثانياً يعز لان العفو بمثابة استيفاء الحد والزوجة
كفرها في ذلك ان وقع العقد فان في حال الزوجية قد فتنه اجنبية ثم تزوجها ثم قد فتنه
بالزنا الاول وجب حد واحد ولا لعن لانه قد فتنها بالاول وهي اجنبية وان اقام بالحد الزنا
بينة سقط الحدان فان لم يقم بها وبداً بطلب حد قد في الزنا الاول حمله ثم الثاني ان لم
يلعن ولا سقط عنه حدة وان بداً بالثاني فلا عن لم يسقط الحد الاول وسقط الثاني
وان لم يلعن حد قد في الثاني ثم الاول بعد طلبها بحد وان طالبت به بالحد من معافاة تدا
بالاول وقد في زوجته ثم اباها باللعان ثم قد فتنها بغير اخوان حد لا وله قبل العقد
عز لثاني كما لو قد في اجنبية قد فتنها ثانياً هذا ان لم يصف الزنا في حال البينة كالحقة
الشيخ لا يشكها مرفعاً لو قد في اجنبية ثم تزوجها ثم قد فتنها بغير اخوان ان الحد قد
فان لم تطلب حد العقد الاول حتى قد فتنها فان لا عن الاول عز لثاني كما مر به ابن العربي
صرح به البلخي وغيره واقتضاه كلام الروضة وان لم يلعن له حد حد من الاناضاف
الزنا في حالة البينة اخلاً مما مر ويتعلق بلعانه اي الزوج وان كذب فرقة
الفساخ وحرمة طاهره وباطنا موبدة فلا تحل له بعد ذلك بكتاح ولا ملك بمين خبر
الشيخان لا سبيل لك عليهما وفي رواية للبيهقي التلاعنان لا يجتمعان ابداً وكان هذا
حوسنة الوالد حمه الله تعالى في هذا لا تغذي اليه ولا في الجنة وان كان الملا عن نفسه
ولا يفيد عود حل لانه حقه بل عود وحكم وشبه لانها حق عليه ونحوه يرفع نفسه اي
الذات بنفسه بعيد بان المراد هنا بالاكاذب نسبة الكذب اليه طاهره الميت عليه
الحكمة وذلك لا يظهر استناداً للنفس وح فليس هذا نظير ما حدثت به انفسها المحررة فيه
الامر لانه لا يحد في نفسه نسبة افعاله الى الانسان والى نفسه كما هو ظاهر وشروط
الحد او النكاح لواجب لها عليه والفسق عنه يسبب قد في الابه وكذا قد في الزنا ان

بين

سما في لعانه **ووجوب حده** ناهي المصنف لحالة النكاح وان لم يقع ولو ذميه وان لم يقع
لا يرفع الترافع اليه لا يعتبر رضاهم اما الذي قبل النكاح فسياتي **وانتفا سب لعانه**
بلعانه اي فيه حكم العجيب من ذلك وسقوط خصايتها في حق فقط ان تلتصق او التفت
وقد يها به لك الزنا او اطلق لانه اللعان في حق كالبينة وجل خواصها والشك في قول
وانما احتاج الى نفي ولد ممكن كونه **فان تعذر حقه به بان ولدت** وهو غير تام
مامر في الجمعية او هو تام **لستة اشهر** فاعلم من **العقد** الانتفا الخطي الوطي والوضع
اولا اكثر **واكثر** **الطلاق في مجلسه** اي العقد او كبحه مغير او محسوها او وهو بالمشقة
بالعرب ولم يبين من يمكن فيه اجتماع ما لم يثبت لانتقاله كونه من فلم ينجح في انتفاء
الي لعانه **وله نفيه** اي الممكن لحوقه به واستحقاقه **ميتا** لبقا سبه بعد موته وسقط مونه
تجهره عن النافي ويرثه المستحق ولا يصح نفي من استحقاقه ولا ينفق عنه من ولد على
فراشه واما ممكن كونه منه الا باللعان ولا اثر لقول الامم حملت به من وطئ شبهة او استرخا
مجي غير الزوج وان صدق الزوج لان الحق للولد والشارع انما طلقه بالفراش حتى يبر
اللعان بشرطه **والنفي على الفوارق الجديد** لانه شرع لدفع الضرر فاشبه الرد بالعيب
والاخذ بالشفقة فيما في الحاكم ويعلم بانتفايته عنه ويعذر في الجمل بالنفي او التوب
فيصدق بمبيته فيه ان كان من يجفي عليه عادة ولو مع مخالطة للعلم او صرح بالنفي القاطن
ولا يعتبر فيه قربة في التقدم قولان احدهما يجوز الى ثلاثة ايام والثاني له النفي متى شاع
يسقط الا باسقاطه **وبعد** في تاحير النفي **لعذر** مما عذر في اعدا راحة تعذر بلزومه
من يعلم الحاكم فان عجز فلا يشهد ولا يطلع حقه كتاب الهرا سيرة غير عذر او تاجر
لعذر ولم يشهد والتعذر باعد اراحمه هو ما قاله بعض الشراح ومقتضى تشبيهها
هنا بالرد بالعيب والشفقة ان المصير باعد اراحمها وهو محتمل ان كانت اصبحت لكنا وحدها
من اعداها ارادة دخول الحمام ولو للتنظيف كما شمله اطلاقهم والوجه ان هذه البس
عذر الجمعة ومن اعداها كرتة وبعد كونها عذرا هنا ولا يباي هذا كونه عذرا في
على الشهادة كايالي لان الوجه اعتبار الاصل من تلك الاعذار **وله نفي حمل** فقد صح ان
ابن امية لا عن عن الحمل **له انتظار وضعه** ليعلم كونه ولد الان ما يظن حمل قد يكون
نح لا رجاء موته بعد علمه ليكني اللعان فلا يعذر به بل الجمعة لتقصير يقوم **آخر النفي** وقال
جهل الولادة صدق بمبيته ان امكن عادة كان **كان غاي** لانه الظاهر يشهد له
ثم لو استفاضت ولا تها لم يصدق **وكذا** يصح مدعي الجمل بها **الحاضر** ان ادعي كس
في مدة يمكن جعله به فيها عادة كان بعد محله عنها ولم يستفص عنه لاعتقاله
نح بخلاف ما اذا انتفى ذلك لان جعله به اذ بخلاف الظاهر ولو اخذ عدل واية لم يثبت
معه قوله لم اصدقه والا فيا بمبيته **ولو قيل له** وهو متوجه الحاكم او وقد سقط عنه
التوجه اليه العذرة به **ميت** **بولدك او جعله الله لك** وللمصالحا **قال ابن**
نعم ولم يكن له وله اخر يشبهه بل يودي اذ اذ **تعذر نفيه** وحقه لنفص ذلك منه
به **وال قال** احد الحائرين السابقين **جزا الله خير او بارك عليك** فلا ينفذ
لاحتياله انه قصد مجرد مقابلة الدعا **وله اللعان** فع حده ونفي **والدفع** امكان
بينة برناها لان كل جمعة تامة وظاهر الاية المشروط للعقد والبينة صدقة الاجماع

ناقله

ناقله لم يعتد بالخلاف فيه لشد وذه على ان شرط جمعة مفهوم المخالفة ان لا يكون القيد خرج
على سبب وسبب الاية كان الزوج فيه فاذا للبينة **ولها اللعان** بل يلزمها ان تصدق كما
قاله ابن عبد السلام وصوبوه **لقد وقع حد الزنا** المتوجه عليها لعانه لا بالبينة لانه جمعة
مستقلة فلا تقاومها ولا قارية للعاهة غير هذا **فصل في المقصود الاصل من اللعان** وهو
نفي النسب كما قاله **اللعان لنفي ذلك** بل يلزمه اذا علم انه ليس منه كما هو مقتضى قوله وهو
عن الحد واللعان بطلا في اوجبه ولو اقام بينة برناها لم يثبت له **ولان عنت**
حاشته لدفع الحد لولم اللعان بل يلزمه ان صدق كما قاله ابن عبد السلام **لقد وقع حد الزنا**
الاطلته هي الزنا **وان زال النكاح والاولاد** اظهر المصدقه ومباينة في الانتقام منها
ولدفع تعزير كوفها ذميه مثالا وقد طلبته **الاعتزير** **دايب** لصدقه ظاهر القدر
من ثبت زناها ببينة او اقرارا ولعانه مع امتناعها منه لان اللعان لا يظهر الصدق وهو
ظاهر فلا معنى له **او لكذب** **الضروري** **كقذف طفلة لاوطا** اي لا يمكن وطئها فلا لعان
لا سقاطه وان بلغت وطأته للعلم بكذبه فلم يلحق بها عارا بل يعزرها ديبا عن الكذب لولا
يورد للادب او مثله ذلك ما لو قال زني بك مسووح او ابن شهر مثالا او لرتقا او قرنا زنت فيعز
لا يذلا ولا يذعن وهو ظاهر عند التصريح بالعدج فان اطلق الجمعة الشوا عن عواها عن ارادة
او طها في الدبر ممكن فيلحق العار لها ويترتب على حوا به حكمه وتعزير التاديب يستوفيه
القاضي للطفلة بخلاف الكثرة لا بد من طئها وما عدا هذا من اعني ما علم صدقه وكذبه يقال
له تعزير التاكديب لما فيه من اظها وكذبه ببقيا ما العقوبة عليه وهو من جملة المستثنى منه ولا
يستوفي الا بطلب المقدوف **ولو عنت عن الحد** او التعزير **واقام بينة برناها** او
اقرارها **بها وصدقة فيه ولولد** ولا حمل بنفيه **اوسكت عن طلب الحد** ولا عفوا
حت بعد قذفه ولا ولد ولا حمل ايضا **فلا لعان** في المسائل الخمس مادام السكون او
الموت في الاخيرين **في الاصح** اذا لاحاجة اليه في الكل سيما الثانية والثالثة لثبوت قوله جمعة
الزنا من اللعان اما مع ولده او حمل بنفيه فلا عن جز ما واذ الزمه حد نقد في مجنونة زنا
اضاف طحال افاقها وتعزير بقذف صغيرا انظر طلبها بعد كالحيا ولا تحدد مجنونة بلعنا
حتى تفيق وتتبع عن اللعان والثاني له اللعان في ذلك لعرض العرقية الموبدة والانتقام
منها بحد حد الزنا عليه **ولو ابانها بواحدة او اثرا وماتت** **قد قذفها** فان قد فيها
زنا مطلق او مضائق الى ما اي من بعد النكاح **لا عن** **النفي** **ان كان هذا اولد** او حمل على
العمد **بلحق** **ظاهرا** او اراد نفيه في لعانه الحاجة اليه كافي صلبا لنكاح فيسقط عنه حد
لانه لا يها ويلزمها حد الزنا اذا اضافه للنكاح ولم تلاح عن هي كالزوجة بخلاف ما اذا انتفى
اولد عنه فجعل ولا لعان **فان اضاف الزنا الذي وماها به الى ما** اي من قبل **نكاحه** او
بعد بينوتها **فلا لعان** جاز **ان لم يكن ولد** وتحد لعدم احتياجه لقذفها كالاجنبية
ولا لانك ان كان ولد في الاصح لتفصيلا في الاصل لما قبل النكاح ورجع في الصغير
مذابله واعتمده الاسنوي ليكون الاكثر من عليه وقد يعتد ان الولد من ذلك الزنا
لم يدر عليه ان علم زناها او طئه كما علم ما **مد انشاقه** **ف** مطلق او مضاف لما بعد النكاح
لا ينعى نفي النسب للضرر وان ابي حد ولا يصح **نفي احد نومين** وان تربا ولادة
لا يمكن بين ولادتهما ستة اشهر لان الله تعالى اجري عادة بعد اجتماع ولده في الرحم من ما
جاء وولدت من ما احراز الرحم اذا اشتمل على مي فيه قوة الاحبال اسند فيه عليه

ولم تزوج غيره او تزوجت غيره ولم يكن كون الولد من الثاني **لحقة** ويان وجوب نفقتها
وسكنها وان اقرت بانقضاء التدة لقيام الامكان اذ اكثر مدة الحمل اربع سنين بالاستسار
وانتد المدة من وقت امكان الوطى قبل الفراق فاطلاقهم الحمل انه من الطلاق نحو ان
قارنه الوطى بتنجيز او تطبيق والحاصل ان الرابع متى حسب منها لحظة الوضع او لحظة الوطى
كان لها حكم فاد وضاومتي زاد عليها كان لها حكم ما فوقها ولم ينظر واهل لحظة العتسا
النسب لا يفرق بين قريبة ظاهرة ولم تحقق انقطاعه مع الاحتياط للاسباب بالانكشاف
بالامكان **اولدته** لاكثر من اربع سنين مما ذكر **ولا** بلحقة لعدم الامكان وذكرتم شيئا للتعظيم
فلا تكرار في تقدم ما في النكاح **ولو طلقها جميعا** فانت بولد لا اربع سنين لحقة ويان وجوب
نفقتها وسكنها **وحسب التدة من الطلاق** وحذف هنا من البيان لعلمه ما هنا بالاول
لان اذ احسب من الطلاق مع النكاح في حكم الزوجة فالبيان اولى ومن ثم وقع خلاف في الرجعية
كما قال **وفي قول** ابتداوها **انما المدة** لانها كانت كالحقة وما تقرر في عبارته
ان دفع ما عارض به عليها والظاهر من محاسن عبارته البليغة لما اشتملت عليه من الحذف
من الاول لدلالة الثاني عليه ومن الثاني لدلالة الاول عليه وانها بين الدلتين من
دلالة الحوي التي هي من اقوي الدلالات وفي الرجعية وجه انه بلحقة من غير تقدير
يوجد رده من قول المص المدة بان المدة المصروفة بان الرابع تفتقر فيها ايضا **ولو طلق**
بعد العدة اخذ او طبع بشبهة **فولدت له** **دون مكانه** لم تنسخ ولم توطأ ويكون الاول
لاول ان كان لا اربع سنين فافتر من طلاقه او امكان وطيه نظير ما مر لاخصار الامكان
فيه **واذا كان** وضع الولد **لستة** من الاشهر مما ذكر **فالولد الثاني** لقيام فراشه وان امكن
من الاول **ولو طلق** اخذ في العدة **نكاحا قاسدا** وهو جاهل بالعدة او بالخبر وعذر الخوف
بعده عن العلم والافتران لا ينظر اليه مطلقا وكان نكاح الفاسد في تفضيله لا في
الشبهة **فولدت للامكان من الاول** رجلا بان ولدته لا اربع سنين فاقول مما مر ولدت
سنة اشهر من وطى الثاني **لحقة** وانقصت عدته **بوضع** ثم **تعد** ثانيا **لثاني** لان
وطيه شبهة او ولدته **للا مكان من الثاني** وحده بان ولدته لاكثر من اربع سنين من
امكان العلوق قبل فراق الاول ولستة اشهر فاكثر من وطى الثاني **لحقة** وان كان طلاق الاول
رجعيا كما هو ظاهر عبارته وان اعتمد البلقيني ونقله عن نص الامر انه اذا كان طلاقه رجعا
يعرض على القاييف **فان انت** **بالامكان** **مهما** بان كان لا اربع سنين من الاول ولستة اشهر
فاكثر من الثاني **عرض على قاييف** **فان الحق** **بأحد** **هما** **فكان** **الامكان** **منه** **فقط** **وقد**
علم حكمهما او توقف او فقد انتظر بلوغ الولد وانتسابه بنفسه اما اذا لم يكن من احدهما
كان ولدته لدون سنة اشهر من وطى الثاني وفوق اربع من خوطلاق الاول فهو منفي عنهما
وقد بان ان الثاني نكحها حاملا وهل يحكم بفساد النكاح حملا على انه من وطى شبهة من غير
اولا حملا على انه من الزنا وقد جرى النكاح في الظاهر على الصحة الاقرب كما قال في
الادبي الثاني وجوبه في المطلب وفيه الجمع الماروخد جبا لفساد نكاح الكفار اذا اعتد
صحة فاذا امكن منهما فهو لثاني بلا قاييف **فصل** في تدخّل العدة بين اذ **الرجعة**
عدتا **تخص** **في** **حس** **واحد** **بان** **هو** **معيني** **كان** **طلق** **موطى** **رجعية** **او** **بان** **ان**
غير حمل من **اقرا** **او** **اشهر** **ولم** **يحمل** **من** **وطيه** **جاهلا** **بأنها** **الطلق** **او** **بأن** **الطلاق**

فصل في العدة من الطلاق والرجعة

وعذر الخوف بعدة عن العلم **او** **جاهلا** **بأن** **لكن** **في** **رجعته** **لا** **بان** **لانه** **كان** **قد** **اخلت** **اي** **عدة** **الطلاق** **والو** **طى**
تتبع **عدة** **بأقرا** **او** **اشهر** **من** **فراق** **الوطى** **وتدخّل** **فيها** **بقية** **عدة** **الطلاق** **وهذه** **البقية**
واقعة عن الجنتين فلم الرجعة في الرجعي دون ما بعدها **فان** **كانت** **من** **جنتين** **كانت** **عدة** **الرجعة**
بعد **ما** **احل** **والا** **خري** **اقرا** **كان** **حسبت** **من** **وطيه** **في** **عدة** **بالاقر** **او** **وطى** **حاملا** **طوى**
هذا الوضع وهي من تحيض حاملا **فان** **خطا** **في** **الاصح** **اي** **دخلت** **الاقر** **في** **الحمل** **فتتبعها** **ن**
بوضع **ويكون** **واقعا** **عنها** **سواء** **طبت** **الدم** **مع** **الحمل** **لا** **وان** **لم** **تتم** **الاقر** **اقبل** **الوضع** **لان**
الاقر **انما** **يعد** **لها** **اذا** **كانت** **مطنة** **الدالة** **على** **بذل** **الرجع** **وقد** **انقضى** **هذا** **العلم** **بأن** **نكاح** **الرجع**
وما **قد** **به** **البارز** **وغيره** **وتبعهم** **الشراح** **على** **ذلك** **من** **ان** **حمل** **ما** **تقرر** **عنده** **التفاسد** **وبه**
الدم **او** **رويته** **وقت** **الاقر** **على** **الوضع** **والا** **فتتقضي** **مع** **الحمل** **العدة** **الاخرى** **بالاقر** **منع**
الشرا **وبن** **التقيد** **والبلقيني** **والرر كشي** **وغيرهم** **قالوا** **واذا** **كان** **غير** **وا** **بظاهر** **كلام** **الرومي**
من **ان** **ذلك** **مفتر** **على** **قول** **البدخل** **وعنده** **واحق** **انه** **مفتر** **على** **الضعيف** **وهو** **عدم** **التد**
لأصح **به** **المأورد** **في** **المأورد** **والمأورد** **وصاحب** **المذهب** **والبيان** **وغيرهم** **وهو** **ما** **قد** **مر** **ابن** **المري**
حيث **اطلق** **هنا** **وصرح** **به** **في** **شرح** **الامر** **شاد** **وعلام** **الرافعي** **في** **الشرح** **الصغير** **ونقله** **في** **الكبير**
انقضاء **العدة** **بالاقر** **مع** **الحمل** **بان** **الحكم** **بعدم** **العدا** **ليس** **بالاقر** **هات** **صورة** **العدة** **بين** **تعد**
وقد **حصلت** **يدل** **على** **ذلك** **ومن** **ثم** **جار** **الظاهر** **بأن** **جميع** **قوله** **في** **الرجعي** **وان** **كان** **الحمل** **من** **الوطى**
الذي **في** **العدة** **وقيل** **ان** **كان** **الحمل** **من** **الوطى** **فلا** **يراجع** **لوقوعه** **عنه** **فقط** **ويرد** **مقتضى**
الزمن **عند** **ان** **التخصيص** **بان** **اي** **كان** **كانت** **في** **عدة** **زوج** **او** **وطى** **بشبهة** **فوطى**
من **آخر** **بشبهة** **او** **نكاح** **فاسدا** **او** **كانت** **زوجة** **معدنة** **عن** **شبهة** **فوطى** **فلا** **تدخل**
تعد **دالمستحق** **بل** **تعد** **لكل** **منهما** **عدة** **كاملة** **كما** **جاء** **عن** **البيهقي** **عن** **عمر** **وعلى** **ولم** **يعلم** **لها**
تكاليف **من** **الصحابة** **وما** **نقل** **عن** **ابن** **مسعود** **مما** **خالف** **ذلك** **لم** **يثبت** **نعم** **ان** **كانا** **خريين** **في** **سنة**
مع **الثاني** **او** **ما** **فتر** **افعا** **البينا** **لفت** **بقية** **عدة** **الاول** **على** **الاصح** **وتتبعها** **عدة** **واحدة** **من**
حين **وطى** **الثاني** **لضعف** **حق** **الحري** **وان** **نار** **ع** **فيه** **البلقيني** **فان** **كان** **اي** **وجد** **حمل** **من**
احدهما **وقد** **ميت** **عدته** **وان** **تأخر** **في** **الحمل** **ولا** **يأخذ** **الا** **تقبل** **للتأخير** **ففيما** **اذا** **كان** **من** **المطلق**
وطيه **بشبهة** **تنقضي** **عدة** **الطلاق** **بوضعه** **ثم** **بعد** **من** **النكاح** **تعد** **بالاقر** **الشبهة** **وله**
الرجعة **قبل** **الوضع** **لا** **وقت** **وطى** **الشبهة** **بعقد** **او** **غيره** **كانت** **قارة** **عن** **الرواية** **وقرأه** **اي** **في** **حال**
نفاذ **اش** **والظاهر** **بان** **لم** **يفرق** **بينهما** **وكذا** **افهم** **اي** **اي** **وسيعلم** **ما** **بان** **ان** **شبهة** **عدم** **العود** **اليها**
والفرق **وذلك** **لأنها** **صار** **فراشا** **لوطى** **فخرجت** **عن** **عدة** **المطلق** **واستشكل** **البلقيني**
بأن **هذا** **لا** **يريد** **على** **ما** **بان** **ان** **حمل** **وطى** **الشبهة** **لا** **يمنع** **الرجعة** **ممنوع** **بل** **يريد** **عليه** **اذ** **مجرد**
وجود **الحمل** **الترعى** **وجود** **مجرد** **الاستعداد** **اش** **ولا** **شك** **ان** **الموت** **قوي** **فلم** **يلزم** **من** **منعه** **الرجعة**
منعه **اش** **لأن** **الضعف** **بالنسبة** **اليه** **وفي** **عكس** **ذلك** **تنقضي** **عدة** **الشبهة** **بوضعه** **ثم** **تعد**
او **نكاح** **الطلاق** **وله** **الرجعة** **قبل** **وضع** **على** **اصح** **الوجهين** **كما** **صح** **البلقيني** **وابن** **المقري** **بعد**
لا **يخذل** **بذلك** **وضع** **على** **اصح** **الوجهين** **كما** **جزم** **به** **المأورد** **ويوافق** **الرجعة** **بأنه** **يبدأ** **بذلك** **ما** **يصح**
في **عدة** **الغير** **وهي** **بشبهة** **بإستدانة** **النكاح** **فاحمل** **وقوعها** **في** **عدة** **الغير** **ولوا** **استنبه**
المأورد **بأن** **الزوج** **أم** **من** **الشبهة** **جدد** **النكاح** **من** **بين** **قبل** **وضع** **مرة** **وبعد** **اخرى** **ب**
بإستدانة **النكاح** **ولا** **يكتفي** **بجدد** **مرة** **الا** **احتمال** **وقوعه** **في** **عدة** **غيره** **فان** **بان**

طى

بالحق الفاني وقوله في عدة كفي والحامل المشبهة حمله نفقة مدة الحمل على زوجها المطلق
القابض الولد به ما لم تصر فراسا غيره بكتاب فاسد فنسقط نفقتها الى التفرق بينهما المشقة
ولا مطالبة لها في الحقوق الا لجواب بالنكاح فان لم ينفقه به ولم يكن قايما فلا نفقة عليه
ولا الرجعية مدة كونهما ذراعا للوفاة **والا** اي وان لم يكن حمل **فان سبق الطلاق وطبقت**
بشبهة اعتد عدة لتقدم هذه قولا لا استنادا لها العقد بما يرفع عدة الطلاق استنادا
العدة الاخرى التي للمثمنة **وله الرجعة في عدة** ان كان الطلاق رجعيا وتجدد
ان كان بلا طلاق في عدة طلاق لا وقت المثمنة نظير ما مر **فان راجع** فيها او جدد **انقضت**
عدته **ومررت** في عدة الشبهة عقب الرجعية حيث لا حمل منه والا فقبض النفاس في
التمتع بها قبل شروعه فيها بان تستلها ان سبقها الطلاق وتمتعها ان سبقته **واما** من
في عدة **لا ينفق** لها الزوج بوطي جزما وبغيره على المذهب لانها معتدة عن غيره فلا
كانت او غيره **حتى تنقض** بوضع او غيره لا خلافا في النكاح بتعلق حق الغير بها وبوجود
منه حرمة نظرها اليها ولو بلا شهوة والحلوة لها **وان سبقت الشبهة الطلاق** فعدتها
الطلاق بقولها كما مر **وقيل** تقدم عدة الشبهة لسبقها في وطى بكتاب فاسد ووطى شبهة
اخرى ولا حمل نفقة الا سبق من التفرق بالنسبة للنكاح والوطى بالنسبة للشبهة **فصل**
في حكم معاشرة المفارق للمعتدة **عاشرها** اي المفارقة بطلاق او فسخ **معاشرتها**
زوج الزوجية بان كان يجتلي بها ويتمكن منها ولو في بعض الزمان **بلاوطى** او معه والتفريق
بعده اما هو لحرمانه الا وجه الابنة كما يفهمه علمها **في عدة اقرا او اشهر** فوجه
ثلاثة اولها تنقض مطلقا ثانيا لا مطلقا ثالثا لها وهو احتمال **ان كانت بائنا انقضت**
عدتها مع ذلك لا تنقض شبهة فراشه ومن ثم لو وجدت بان جهل ذلك وعدل لم تنقض كذا
في قوله **والا** بان لم تكن بائنا فلا تنقض لكن اذا زالت المعاشرة اتمت على ما مضى ولا تنقض
الفراس كما لو تكلمت حاضرا في عدة لا تحسب من استغفر الله عنها بل تنقطع من حين الطلاق
ولا يبطل لها ما مضى فتبني عليه اذا زالت ولا تحسب الاوقات المتخللة بين الحلوات في
هذه **لا رجعة** له عليها **تعد** مضي **الاقرا او الاظهر** وان لم تنقض عدتها **قلت** ويجوز
الطلاق الى انقضت العدة احتياطا فيهما ونقليها عليه لتقصيره وهذا هو الحق به
وج في كالبين بعد مضي عدتها الاصلية لاني لحوق الطلاق خاصة فلا توارث بينهما
ولا يصح منها ابلا ولا طهار ولا نكاح ولا نفقة ولا كفوة لها ويجب لها السكنى والنفقة
كما رحمه البلقيني في النفقة وافق جميعه الوالد رحمه الله تعالى **ولو عاشرها اجنبيا**
بلاوطى معاشرة الزوج **انقضت العدة والله اعلم** لعدم الشبهة اما اذا عاشرها
بشبهة لكونه سبيدها كان كعاشرة الرجعية وامامنا شرفا بوطي فان كان زنا لم يورث
او بشبهة فهو كما في قوله الا في ولو ترك معتدة الى احرة وخرج باقرا واشهر عدة الحمل فنسقط
بوضعه مطلقا لتعذر قطعي **ولو تلج معتدة** لغاية بطن المحبة **ودوطى** انقضت عدتها
من حين وطى لحصول الفراس بوطيه بخلاف ما اذا لم يوطى وان عاشرها لا نفقة الفراس اذا
محرم العقد الفاسد لا حرمة له **وفي قول ابو جهم** وهو الانسب ومن ثم جزمه في الرد
تنقطع من حين العقد لا عرضها عن الاولى **ولو راجع** حايلا **لا طلاق** استنادا
العدة وان لم يوطى بعد الرجعة لمودها في النكاح الذي وطيت فيه **وفي القدم** وكذا

جديدا

جديدا **تنبى ان لم يوطى** لها بعد الرجعة وخرج براجع ثم طلق طلاقه الرجعية في عدتها
فانها تنبى على عدة الاولى **راجع حاملا** ثم طلقها **فان الوضع** تنقض عدتها وان وطى بعد
الرجعة لا طلاق الاية **فولو وضعت** بعد الرجعة **ثم طلق** استأنفت عدتها وان لم يوطى بعد الرجعة
لما رافها اعادت لها وطيت فيه **وقيل ان لم يوطى** لها بعد الوضع ولا نفقة **فلا عدة** ولو
موطاة في العدة **وطى** ثم طلق استأنفت عدة لاجل الوطى **ودخل فيها البغضة**
من العدة الاولى لو فرض بقية منها والا فهي قد انقضت من اصلها بالنكاح والوطى بعدة ومن
لم يوطى في بطن على ما سبق من الاولى فكلها ولا عدة لهذا الطلاق لان دخل الوطى
مسلك في الغضب الثاني من الضربين السابقين او الباب وهو عدة الوطى والتنقض
التمتع به وبوجوبه بالاستمارة والوضوح وفي المفقود وفي الاحداد **عدة حرمة حايلا** او
حامل محرم لاحق بذي العدة كما يعلم مما ياتي **لوفاة الزوج** **وان لم توطا** لصغر او غيره وان
كانت ذات اقرا **بعد اشهر وعشرة ايام** بليا لها للنكاح والسنة والاجماع الا في
الفاشرونظرا الى ان عشرين ايام يكون الموت وهو البيا في لا غير وانه يستعمل فيها ووجه
الثاني هو تعليق البيا اي سبقتها ولان القصد لها التفرغ والحكمة في ذلك ان الاربعة بها
يترك الحمل وينفخ فيه الروح وذلك يستدعي ظهور حمل الكان ويزيد العشرة استظهارا ولان
السنة لا يصير على الزوج اكثر من اربعة اشهر فعملت مدة نفقتهن وتعتبر الاربعة بالاهلة
ما لم يمت اشهر وقد بقي منه اكثر من عشرة ايام فخرج ثلاثه بالاهلة ويكمل من الرابع اربعين
يوما ولو جعلت الاهلة حسبا كاملة **وعدة امه** حايلا وحامل من لا يلحقه اي من فمارق
بأي صفة كانت **نصفها** وهو شهران في هذا الباب بقية السابق وخمسة ايام بليا لها على
النصف نظير ما مر في الثلاثة اشهر وبحث الركني وغيره ان قياس ما مر انه لو طهر زوجته
الحره لزمها اربعة اشهر وعشر صحيح اد صورته ان يطار وجبة الامه طارنا ان طهر زوجته
الحره ويسمى طهره الى موته فتعند الوفاة عدة حره اذ الظن كما نقلها من الاقل الى الاكثر في
الحياة قلنا في الموت وبذلك سقط القول بانه يرد بان عدة الوفاة لا تتوقف على الوطى فلم يورث
فيها النصف عدة ويبدى في بين هذا وما مر **ولو مات عن رجعية** **انقضت** الى عدة **وفاته**
وسقطت بقية عدة الطلاق فتجوز وتسقط نفقتها **او عن بائنا** فلا تسقط الى عدة الوفاة
بل عدة الطلاق **وعدة حامل** لوفاة **بوضع** للابنة **بشهر** **طه السابق** وهو انفصال كله
وسبقتها الى صاحب العدة ولو لم يوطى لا ينفق بلقان كذا قاله الشارح وصورة انه لا غنى النفي
حاملها ثم طلق زوجته **كلا** **اخرى** ثم استتمت المطلقة الحامل بالملاعنة او يكون ذلك تنكرا
لومات صبي عن حامل **فبالاشهر** عدتها لا بالوضع للقطع بالنفقا الحر عنه **وكذا**
اشهر ذكره وانما بعد نكاحها بالاشهر لا بالحمل **اذ لا يلحقه** الولد **على المذهب** لتعذر
الزوال لقصد التنبية ولانه لم يعهد لمشله ولادة وقال الاصطفي وغيره بالحقوق لك
معدن اما الصليب وهو ينفذ في نفقة الى الظاهر وهما بائنا ويحكي ذلك قول الشافعي
رضي الله عنه فنقضني بوضعه هذا ان لم يولد لمشله **ولم يولد** **محبوب** **باني** **تتاه** بقا
او غير التي حيث امكن ذلك كما مر **فعدة** **تدر** وجبته به اي بوضعه لو فاته وقول الشارح
لا عدة عليه طلاقه اي حيث لم تكن حاملا ولم تستدحل ما له المحرم **وكذا** **مسلك**
مهيبة **في حرمة** الولد وتعد رجعة بوضعه **على المذهب** لانه قد يبلغ في

الابلاج فيقول قارنينا وقيل لا يلحقه لانه لا ماله ودفع بغيره وقوله الحصة البني لى
واليسرى للشعر لعله باعتبار القالب والافق وجده من له اليسرى فقط وله ما كثر وشعر
كذلك **ولو طلق احدى امراته** كاحد بطلان وفوق معبنة منها ولم ينوشيا **ومات قبل**
بيان للمعينة **او تعيين للمعينة فان كان لم يطا** واحدة منهما او وطى واحدة فقط وهى ذات
اشهر مطلقا او ذات افرافى راجعي كاسيد كره **اعتد تا لوفاة** احتياطا اذ كل منهما محتمل
مفارقة بطلان فلا يجب شي على غير الموطوءة او موت فتجب عدة **وكذا ان وطى كلاهما** وهما
ذواتا اشهر والطلاق باين او راجعي او ذاتا **افرا والطلاق راجعي** فتعقد كل عدة الوفاة
وان احمل خلا في الاطلاق هنا ايضا على ان الرجعية تنقل لعدة الوفاة كما مر
فان كان الطلاق في ذواتي الافرافا وقد ولجها او احدهما **اعتدت كل واحدة** منهما في الاول
والموطوءة منهما في الثانية **لا اكثر من عدة وفاة وثلاثة من افرافا** الزوج احد بهما
بقينا بقينا وقد استتمت فوجب الاحوط وهو الاكثر من لزمه احدي صلاتين وسك في غيرها
يلزمه ان ياتي بهما وتعتد غير الموطوءة في الثانية لوفاة **وعدة الوفاة** ابتداء وهاهنا **حين**
والاقرار ابتداء **حين الطلاق** ولا ننظر الى ان عدة البهيمه من حين التعيين لانه لا يس من عدة
اعتبر السبب الذي هو الطلاق ولو مضى قران مثلا قبل الموت اعتدت بالاكتر من القران الثاني
وعدة الوفاة **ومن غاب بسفر او غيره وانقطع خبره ليس لزوجه** **كناج** حتى يخرج
اي يظن كحكمة كاستنفاضة وحكم موته **فونه او طلاقه** او نحوهما كرده قبل الوطى او بعد
ثم تعتد لان الاصل بقا الحياة والكناج مع ثبوته بيقين فلم يزل الابه او بما الحق به ولا ماله
لا يورث وام ولده لا تعتق فكذا زوجته نعم لو اخطاها عدل ولو عدل رايه باحد ما حل لها
باطنا ان تنكح غيره قاله الفقهاء والقبائل لا يقر عليه ظاهرا ويقاس بذلك فقد الزوجة
بالنسبة لكناج خوفا او خامسة اذا لم يرد طلاقها **وفي التديم** **تريص** **ارج** **سدين**
من ضرب القاضي ولا يعتد بما جنى قبله وقيل من حين هذه **فلو حكم بالتدم** **قاص** **شتر**
حكمه على الجدة **في الاصح** لخالفته القياس الجلي لانه جعله ميتا في الكناج دون قسمه
المال الذي هو ذوقه الكناج في طلب الاحتياط والوجه الثاني لا يفتقر حكمه بما ذكر لا خلاف
المجتهدين ولان المال لا يرد على الوارث بتأخير قسمته وان كان قويا لان وجوده لا يمنع من
تحصيل غيره بكسب او اقتراض مثلا فيمكن دفع مائة بخلاف الزوجة فاهلها لا تقدر على دفع
مائة فقد الزوج بوجه بخلافها ذلك دفع العظمى المزدكية لا يمكن تدريسها وما صح القاص
الاسوي من نفوذ القضاء به ظاهرا وباطنا كسائر الخلفاء انما ياتي على القول بعدم التقص
اما على التقص فلا ينفذ مطلقا قول السبكي وغيره يمتنع التقليد كما ينفذ **ولو نكح**
الزوجه والعدة هو تصويرون لان المذاري في الصحة على نكاحها بعد العدة **فان الزوج**
ميتا قبيل نكاحها اعتد بالعدة **نكاح** **على الجدة** **بده** ايضا في **الاصح** اعتبار ما في نفس
الامر ولا ينافي هذا ما مر في نظرية مع ان في كل منهما اشكال في حل المتكوفة لان الشك في
سبب ظاهر فكان اقوى اما اذا بان حيا في له وان تزوجت بغيره وحكم به حاكم لكن الشك
فيها حتى تعتد للثاني لان ولية بشبهة والثاني المنع لفقد العلم بالصحة حال العقد
الاحد اد على معتدة وفاة باي وصف كانت لخص المتفق عليه لاجل مرة توهم
بالله واليوم الاخر ان تحده على ميت فوق ثلاث الاعلى زوج اربعة اشهر وعشر ايام

نكح

علىها الاحاد عليه هذه المدة اي يجب لان ما جاز بعد امتناعه وجب غالبها ولا اجاع
على ما ادته الاما نقل عن الحسن البصري وذكر الامان جري على الغالب اولاه بعث على
الامتنان والامن لها اما ان يلزمها ذلك ايضا ويلزم الولي امر موثقة به وعد له عن قول
المتوفى عنها يشمل حاملا من شبهة حالة الموت فلا يلزمها احدا له الحمل الواقع على شبهة
بل بعد ومعه ولو احملها بشبهة ثم تزوجها ثم مات اعتدت بالوضع عنها في وجه الوجهين
ولا يرد ذلك على الكتاب لانه يصدق على ما بقي انه عدة وفاة فلزمها الاجماد فيها وان
شاركتها الشبهة **لا على** **جديدة** لمقام معظم احكام النكاح لها وعليها بدل في بعض الاحكام
الاولى لها التزويين بما يدعو الي رجعتها لكن المنقول عن الشافعي في الله عنه من الاحاد
على الاول بتقيد برصحة حيث رجعت عوده بالتزويين ولم ينوهم انه لغرض بطلان **وحيث**
الاحكام **تباين** خلخ او ثلاث لئلا تقتضي زينة ما فسادها **وفي قول** **يجب** عليها كالماتوفى عنها
رفق الاول بانها محفوفة بالفراق فلم يبا سبعا لها وهو يتكافئ تلك وما قيل من ان قضيه
المخبر به عليها ولم يقو لاوله ساد باله ليس ذلك قضيه كما هو ظاهر من جعل المقسم الاحاد
على الميت وهو اي الاحاد من احد ويقال فيه الحداد من حد لانه المنع واصطلاح **ترك** **ليس**
مصبوع بما يقصد **لزيته وان خشن** للمصوب الصحيح عنه كالا كالحال والتطبيب والاختلاف
والنكح وذكر المصنف والمصوب بالمعزة بفتح اوله في رواية من باب ذكر افرافا العام على
المال بان الصبي لا بد ان يكون لزيته **وقيل** **حل** **ليس** **ما يصنع** **عزله** **شتر** **الاذن** في
ثوب العصب في رواية وهو بفتح فسكونه بالمملتين نوع من البرور يصح ثم ينسج واجيب
بانه في عنه في رواية اخرى فتعارضتا والمعني يرجع عدم الفرق بل هذا ابلغ في الزينة
لانه لا يصنع او لا الا فجع الثياب **وبياح** **غير مصبوع** لم يحدث هذه زينة كنفق **مقطن**
وصوف **وقتان** على اختلاف الواو الخفيفة وان لعت **ولذا** **البرسيم** لم يصنع ولم يحدث
في ذلك اي حري في **الاصح** لعدم حد وثنية فيه وان صقل ويرق ويوجد بان القالب فيه
ان لا يقصد لزينة النساء بذلك يريد ما طال به الا ذري وغيره من ان كثيرا من على الاحمر والاصفر
الخطي يربوا الصفا صفله وشدة برفقه على كثير من المصبوع والثاني يحرم لان لبسه تزيين
فعل هذا لا تلبس العتالي الذي اكثره حديد **وبياح** **الحذر** قطع الاستتار البرسيم فيه
بالصوف الذي هو سداة **وبياح** **مصبوع** **لا يقصد** **لزيته** اصلا بل ليحاكم حال وسخ او مهيبة
كاسود وما يقرب منه كالاخضر المشيع والكحلي وما يقرب منه كالازرق المشيع ولا يرد على كونه
مصبوع تردد بين الزينة وغيرها لان فيه تقصيدا وهو انه ان كان لونه يرا قاصوم وعبارته يرا
قد تملكه لان القالب فيه ان يقصد للزينة والا فلا وعبارته شاملة له لانه لا يقصد
به زينة حديد **وحكم** طراز نكح على ثوب لا منسوج معه ما لم يكن يراي بان عدا الثوب معه ثوب
زينة فيما يظهر **جلي ذهب** **وفضة** ولو نحوها ثم وقط للثمن عنه ومنه مائة بلحدها
او مشبهه ان ستره بحيث لا يعرف الا بعلام كقوله الا ذري وتفرق بين هذا وما مر في الاول
بان المدا رهنا على مجرد الزينة ثم على العين مع الحيلة وكذا نحوها وسود وعاج وجل
ودمج ان كانت من قوس يتخلون به نعم يحل لبسه لانه مع الكراهة الحاجة كاحذارة وفارة
حرمه اللبس والتطبيب لئلا يات بها يجر كان الشهوة غالبها ولا كالحلي **وكذا** **الحريم** **ولو** **نحوه** من
الجواهر التي يجليها ومنها الفخاق في **الاصح** لظهور الزينة فيها ومقابل الاصح تردد للامام

جعلته المصنف وجعلها لانه مباح للرجل **و يحرم** لغير حاجة كما يأتي **طيب** ابتداء واستدامة فاذ
طلبت العدة عليه انزما ازالته للنهي عنه **في مكان** نعم رخص صلى الله عليه وسلم لهما ان تتبعا
لنحو حيض قليل قسط او اظفار نوعين من الخوص والحق الاساور بها في ذلك المحرمة
وقال في الزكشي وهو الوجه **ونوب وطاهر وفي كل** والضابط ان كل ما حرم على الحرم من
الطيب والذهن لغير الراس والحية حرم هناك لانها لا بد لعمد النص وليس للقبض من دخل
هنا وكذا ما دل عليه **على هنا ويجوز** **الحال باخذ** ولو غير طيب وان كانت سواد للنهي عنه
ومثله نظرا الاصفر وهو الصبر فيخف كسرا وسكون ولو على بيضا لا لا يبيض كالنوب اذ لا
زينة فيه **الا حادثة كرم** فتعده ليلا ويصحه بفار الا ان اضرها مسحة لانه صلى الله عليه
وسلم دخل على ام سلمة وهي حادة على اي سلمة وقد جعلت على عينيها صبرا فقال صلى الله عليه
وسلم ما هذا يا ام سلمة فقالت هو صبرا لطيب فيه فقال صلى الله عليه وسلم انه يثبت الوجه
اي يوقده ويحسفه فلا تجعله الا بالليل واصحبه بالنهار وقد حملوه على انها كانت مخالفة
اليه ليلا فان لها فيه ليلا بيان الجواراة عند الحاجة مع ان الاوي تركه واما ما حرم مسحات
امراة الي رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان ابني توفي عنها زوجها وقد
اشتكت عينا افتكحها فقال لا امرتين او ثلاثا كل ذلك يقول لخلع على انه يني تنزيه او انه
صلى الله عليه وسلم يتحقق الخوف على عينيها او انه يحصل لها البرد ونه لكن في رواية لاراد
عنه الحق قالت اني خشيت ان تنفقي عينيها قال لا وان انفقات واجاب الشيخ عما بان
المراء وان انفقات عينيها في نزعك لاني اعلم انها لا تنفقي والوجه انها لو احتاجت له فاعاد
حاز فيه والدهن الحاجة كالاكتحال للبرد والوجه ضبط الحافة هنا خشية من بيع يمين
زال وجب مسحه او غسله فورا كالحرم كما هو ظاهر **و يحرم** **اسفند** **بذل** **معجونة** **ود**
بضم الدال وكسرها وهو المسمى بالحرة فان الوجه يرق ويربو بالاول ويتزين مع الثاني
و يحرم الاخذ في الحاجب كما قاله صاحب البيان والحق به الطبري كل ما يزين به كاسفند
والخدين والدق فيحرم في جميع ذلك **و يحرم** **خضاب** **حناء** **وخوة** **لحم** **ولا تحق** **حناء**
ذلك فيما يظهر من البدن كالوجه واليد والرجل والراد لك ما يظهر عند المهمة وشعر الراس
منه وان كان كثيرا ما يكون تحت الثياب كالرجلين فان دفع به ما قاله البيهقي هنا اما ما تحت
الثياب فلا والغالية وان ذهب رجليها كخضاب ويجوز تضعيف شعر الطرة وتجديدهم
الاصدغ ونظريه اصبعيها ونفث وجهها **و يحل** **خمس** **فراش** **واثان** **بمشتين** **هو**
متاع البيت بان تزين بيتهما بانواع الملابس والاواني ونحوها لان الاحداد في البدن كفي
الفرش وخوة واما العطا فالاشبه كما قاله ابن الرقعة انه كالثياب لانه لباس اي ولو كانت
الستح خلافا للزكشي **و يحل** **لها** **تنظيف** **بغسل** **رأس** **وقلم** **ظفر** **وان** **الستح** **شعر** **عانة**
وان **الستح** **لو** **طاهر** **اسد** **وخوة** **لان** **البيت** **من** **الزينة** **اي** **الداعية** **للمجتمع** **فلا** **يأتي**
الطلاق اسمها على ذلك في صلاة الجمعة اما ازالة شعر يمين زينة ما حرم الحجاب
واعلى الجمجمة فمنع منه كاحته بعض المتأخرين بل صرح الماوردي بامتناع ذلك في حق غير
المحرم ومروني شروط الصلاة سن ازالة شعر لحيه او شارب بنت المرأة **قلت** **و يحل** **لها**
امتناع **بلا** **ترجل** **بدن** **وتجوز** **بخوص** **سدر** **والنهي** **الوام** **دعي** **الامتناع** **محمول** **على** **مشتط**
وخوة **و يحل** **لها** **حمام** **بنا** **على** **جوار** **دخولها** **له** **بلا** **وسرة** **ان** **لم** **يكن** **فيه** **خروج** **معد**

216

فان كان حرم **ولو تركت المدة المكلفة الاحداد** الواجب عليها كل المدة وبعضها **عفت** ارعت
حرمه ذلك كما قاله ابن المقري وغير المكلفة ولما قام مقامها **والنقصت العدة** مع الحصان
بالفارق المعتدة **المسكن** الذي يجب عليها ملازمة منه بلا عذر فانما تنقص وتقصير عدها
ولو بلغت الوفاة اي موته زوجها والحق بذلك طلاقه **بعد المدة** كانت **منقضية** فلا
يلزمها شي منها لان الصغيرة تقصد مع عدم قصد ها **ولها** اي المدة مزوجة وغيرها **احدا** على
غيره مع من **المدة** **ايام** فاقول **وتحرم الزيادة** عليها بقصد الاحداد **والله اعلم** فلو تركت
ذلك بقصد المدة تمام الخبرين السابقين ولان في نقاطه عدم الرضا بالقضاء والابق بها التمتع
على البصر وانما رخص للمعتدة في عدها لحبسها على المقصود من العدة وغيرها في الثلاث
لان النفوس لا تستطيع فيها البصر ولذلك نفس فيها التفرقة وتلك بعد ما اعلام الحزن والابتن
بذاكرة الابداع عن اشارة القاضي ان المدة بغير الزوج الغريب فيمتنع على الاجنبية الاحداد
على الاجنبي بطلانها ولو ساءه والحق الغري تحتها بالغريب الصديق والعالم والصالح والسيد
والملك والصبر كالخوف من ذكره في اعذار الجمعة والجماعة وضابطه ان من حزن لم يفته فلها
الاحداد عليه ثلاثة ايام ومن لا فلا ويمكن حمل الملاقاة الحديث والاصحاب على هذا ظاهر ان الزوج
لو منعها مما ينقص به تمتعه حرم عليها فعله وانهم كلام المدة امتناع الاحداد على الرجل ثلاثة
على قدره وهو كذلك وقول الامام ان الحزن في المدة غير مختص بالنساء ممنوع كما قاله ابن
الرفعة بانه شرع للنساء النفس عقلهن المنقضي عدم الصبر مع ان الشارع اوجبا احداد
على الشاؤون الرجال **فصل** في سكنى المعتدة وملازمة مسكن فلها **يجب سكنى**
معتدة طلاق مايل او حامل **ولو بان** بحرة كما يحظه عطف على المحرم ونصبه او لي اي ولو كانت
باناء وجره فعدته بغير معتدة محرم وفي اي ولو هو بان ويسمى وجوها الى انقضاء عدها
لانه تعالى اسكنوهن من حيث سكنتم وقوله تعالى لا تحرجوهن من بيوتهن اي بيوت الزوج
واضافها اليهن للسكنى اذ لو كانت اضافة ملك لم تختص بالطلاق ولو اسقطت مائة السكن
من الزوج لم تسقط كما اقي به المهر وجوبها يومها وسقوطها لم يجب لاغ وفيه تقييد
للمعتدة عن طلاق عدتها المعتدة عن ولي شتمه ولو نكح فاسد ولا يولد عتقت وهو كذلك
في الشرة من اكان ذلك قبل طلاقها كاصح به القاضي وغيره ام في اثنا العدة كاصح به المتولي
فانها لا سكنى لها في العدة فان عادت الى الطاعة عا دحق السكنى كاصح به المتولي وفي مدة
شهر يرجع عليها ما استحق المسكن باجرته وقياسه انه لو كان ملك الزوج رجع هو عليها
والا والصغيرة لا تختمل الوطيان استدخلت مائة المحرم فلا سكنى لها كالنفقة والامانة
سكن نفسها فلا ونهاها والامن وجبت العدة بقولها بالظن ثم اقرت بالاصابة وانكرها
رجع كالنفقة ولا سكنى لها وعليها العدة **ويجب سكنى لمعتدة وفاة** ايضا حيث وجد تركه
لهم على الذب عن المرسلة في الذمة **في الاخير** لامرأة صلى الله عليه ولم فربعة بضم الفاء بئس ما لك
اي سعيد الخدري لما قيل زوجها انك كنت في بيتي حتى يبيع الكتاب اجله فاعتدت فيه
ثلاثة اشهر وعشر اصح الترمذي وغيره والثاني لا سكنى لها واجاب الاول بان السكنى لحيانة
المرأة موجودة بعد الوفاة كالحياة والنفقة لسلطنته عليها وقد انقطعت وبان النفقة
انقضت الى الميراث والسكنى حق له تعالى فلم تسقط وحمل الخلاف كالحكاية في المطالب عن
كتاب ما لم يظلم قبل الوفاة رجميا والام تسقط قطعا لانها استحققتها بالطلاق فلم تسقط

بالموت لكن حتى الجرح في طرف القولين فيها وفي اطلاق الكتاب هنا وجب لمعتدة فصح
او ردة او اسلام او رضاع ايضا **على المذهب** لانها معتدة عن كساح صحيح بفرقة
الحياة فاشبهت المطلقة خصيصا للملك والطريق الثاني على قولين كالمعتدة عن وفاة وسكن
المص من استتت الناشئة في عدة الوفاة والفسخ للعقد مما ذكره في الطلاق لا يستويان
في الحكم كما صرح به الشافعي والمتولي فبين مات عنها ناشئة او حجب السكنى للملازمة كما نقل في
الروضة عن البيهقي القطع به ولو طلب الزوج اسكان معتدة لم يجب سكنها لها الزمها الاحكام
حفظا لما به وبغيره وانه مقامه لان له عرضا في صون قامور ثم بل غير الوارث في ذلك كالوارث
كما قاله الروياني تبعه الماوردي اي حيث لا ينفق ويشارك عدم لزوم اجبي بوفاء من ميت
او مفلس خلخلة الوارث بان ملازمة المعتدة للسكنى حق الله تعالى لا يدل له فليزيم القول
ليلا ينقطع وبان حفظ الانساب من مهمات الامور المطلوبة بخلاف الدين وبانه انما يرد لو كان
النزع عليها وهو انما توجه على الميت وان لم يوجد من يرع سن الامام اسكنها من بيت المال حيث
لا تركة لا سيما عندنا بما يربيه وان لم يسكنها احد سكنت حيث شئت **واما استئجار** بغير اولى
كما يحكم اي المعتدة حيث وجب سكنها **في مسكن** مستحق للزوج لا ينفق لها كانت **معتدة**
الفرقة بموت او غيره فلا ينفق حديث ذريعة المارين **وليس للزوج وعينه اخراجها**
ولا لها خروج منه وان رخص به الزوج حيث لا عذر كما ياتي في العدة حقا له فقال وهو لا
يسقط بالرضا لقوله تعالى لا يخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن وشمل كلامه الرجعية وبه
صرح في النهاية ونص عليه في الام كما قاله ابن الرفعة وغيره وقال السبكي انه اولى لاطلاق
الاية والاذن في انه المذهب المشهور والركن في انه الصواب ولانه يمتنع على المطلق الخلق
لها فضلا عن الاستمتاع فليست كالزوجة لكن في حاوي الماوردي والمذهب وغيرهما من
كتب العواقين ان له ان يسكنها حيث شاؤا وجرم به المص في بكته **قلت** **واصلها**
في عدة وفاة وشبهة وكساح فاسد **وقد اباين** ومفسوخ كساحها ولها بطه كل معتدة له
يجب نفقتها وفقدت من يتقاضى حاجتها لها الخروج **في النهار لسر اطاقام** وبيع او سكر
عزل وخوة ككتان وقطن لحاجتها لذلك لما رواه مسلم عن جابر قال طلقت خاتمي سلمي
فاردت ان تجده فجلها فخرجها رجلان فخرج فانت النبي صلى الله عليه وسلم قال جدي
عسي ان تصد في او تعطل معروفا قال الشافعي وكحل الامصار فرب من منازله والملا
لا يكون الا فاضلا ورد في ذلك في البابين وتقاس بها المتوفي عنها والواو في كلامه معنى او
ولكنها الخروج ليلة اليوم **رجارة لغزل** **وجدة** **وتخوة** **للتاس** **بشر** **ان**
وتجيش في بيوتها لما رواه الشافعي والبيهقي رضي الله عنهما ان رجلا استشهد وباعده فقام
شاهدهم يارسول الله اناسيتو حش في بيوتنا فندبت عند احدنا فاذا نزلن صلى الله عليه
ولم ان يجدهن عند احداهن فليكن وقت النور تاوي كل واحدة الي بيوتها اما الرجعية
خارج لما ذكره الا باذنه لانها معتدة بالنفقة وكذا لو كانت حاملا لوجب نفقتها فلا يخرج الا
لضرورة او باذنه وكذا البقرة حواجها كشرافن كما قاله السبكي ولو كان البابين من يقضي
لم يخرج الا للضرورة ويجوز الخروج ليلا لمن احتاجت اليه ولم يسكنها لها والاشبه لا يخرج
ابن شامة في الرجوع الي محلها العادة ومعلوم ان شرط الخروج مطلقا عنها وينبغي
ان المراد بالجار هذه الملاصق او ملاصقة وخوة لا مامون في الوصية **وتتعلق من**

طوف

لغيره **هدم او عرق** على نفسها او ماله او ان قتل او اختصا من ينفقها **او على نفسها** من
ساق بجوارها فقد ارضى مبل الله عليه ولم لفاطة بنت قيس في الانتقال حيث كانت في
مكان مخيف كما رواه ابو داود **او تاذت بالجار** بكسر الجيم **او تاذت** **واما اذيت** **بدا**
لاعتادة كما هو ظاهر **والله اعلم** بالحاجة الي ذلك وقد فسره ابن عباس وعذرة قوله تعالى
الا ان ياتين بفاحشة مبينة بالدفعة على الاحكام او غيرهم وفيه وايضا لم ان فاطمة بنت
قيس كانت تذبذبا على ارحامها فقتلها صلى الله عليه وسلم الي بيت ام عليكي مروماني الراقي
من الفاطمية بنت ابي جبهش سبق قلم وحيث نقلت سكنت في اقرب الاماكن الي الاول
اقاله الراقي عن الجمهور وقاله الركيشي النصوص في الامانة الزوج تحضها حيث رضى
لا حيث شئت وافهم تقبلة الا اذا بالسند بد عدم اعتبار القليل وهو كذلك ادلا
كل منة احد ومن الجيران الاحكامهم اقارب الزوج نعم ان استند اذا اهاهم او عتده
وكانت الدار ضيقة نقلت من الزوج عنها كما لو كان المسكن لها وكذا لو كانت دارا بها وبذات
عليهم نقلوا ولها لانها حق بد اربونها كما قاله الاذري ولعل المواد ان الاولي نقلهم
روها وخارج بالجار ان ما لو طلقت بيت ابويها وتاذت بهم او غيرها فلا نقل اذ الوحشة لا تنقل
بهم ويتعين حملهم المص على ما اذا كان تاذت بهم من امر لم تنقلهم به والا جبرت هي على
ركه ولم يحل لها الانتقال حينئذ كما هو ظاهر ولا يجتنب الخروج بمذاكره لولزها خذ
او من في دعوى خرجت له ان كانت برهة فان كانت محدثة حدث وحلفت في مسكنها
بان تحضر الحكم لها او بيعت نايه اليها ولزمها العدة بد ارا الحرب ها جرت منها الدار
الاسلام ما لم تامن على نفسها او غيرهما مما مر ولا تفاجد حتى تعتد او تات المعتدة وهي
برعوت ولا يوجب تغيرها على انقضائها ولا تعد في الخروج لخيانة وزينة وتجهيل
خطة اسلام وخوها من الاغراض المعتدة من الزيارات دون المهمات **ولو انتقلت الي**
سكن في البلد **بازن الزوج فوجبت العدة** في اثنا الطريق بطلاق او فسخ او موت
قبل وصولها اليه اي المسكن **اعتدت فيه** لا في الاول **على النص** في الام لانها مامونة
بالقائم فيه ممنوعة من الاول وقيل تعتد في الاول لان الفرقة لم تحصد في الثاني وقيل تخير
بينهما ما اذا وجبت العدة بعد وصولها فتعتد فيه جزما والعبارة في النقلة بيد لها والتم
نقل الاقعة والخدم وغيرهما من الاول حتى لو عادت لنقلتها عمدا او خدما فطلعت
باعتدت في الثاني وانقلت من الاول **بغير اذن** من الزوج فوجبت العدة ولو بعد وصولها
الي الثاني ولم ياذن لها في المقام فيه في الاول يلزمها الاعتداد وان لم تجب العدة الا بعد وصولها
لثاني لمصنفا فليكن ذلك نعم ان اذن لها بعد الوصول اليه في المقام فيه كان كالتفلة باذنه
وانقلتها ايضا في الاول **لو اذن** لها في الانتقال منه **ثم جرت عليها** **قبل الخروج** منه وان بيعت
اقتها وخدمها الي الثاني لانه المنزل الذي وجبت فيه العدة **ولو اذن لها في الانتقال الي بلد**
فاسكن فيها ذكره الاذري وغيره وقضية كلامهم ان ذلك عرت على مجرد الخروج من البلد
والجدة اعتبار موضع الترخيص **واذن لها في سقوج** او **مخارة** او **سجدة** او **مظلة**
او غيرها **ثم جرت عليها** العدة **في اثنا الطريق** **فلم الرجوع الي الاول** **والمص** **في السفر** لان في
نقلها عن السفر مستقلة لا سيما اذا بعدت عن البلد وحافت الانقطاع عن الرفقة
والفصل لها الرجوع لتعتد في منزلها كما نقله عن الشيخ ابي حامد واقره وهو محدث

في سيرها وخرج بالطريق ما لو وجبت قبل الخروج من المنزل فلا يخرج قطعا كما في اصل الروضة اذا
لم تشد في السفر **فان مسنت** لفصدها وبلغته **اقامت** فيه **لنقص حاجتها** من غير زيادة
عمل بحسب الحاجة ولان اقامتها على مدة المسافر كما شمله كلامه وانما انقص
قبل ثلاثة ايام امتنع عليها استنكاحها وهو الاصح في زيادة الروضة وبه قطع في المحذور وان
وانا فنقص كلام الشرحين خلافا **ثم** بعد فضا حاجتها **حجب الرجوع** حال **لنقص التمتع**
منها **في المسكن** الذي فارقه لانه الاصل في ذلك فان لم ينزل عمدت البقية في مسكنها وسواها
وجوب رجوعها اذ ركت شياطينا فيه ام كانت تنقص في الرجوع كما في الشرح والروضة لعدم
اذا في اقامتها او عودها ما ذك فيه من جهة ما سفرها الزوجة او زيادة او سافر لها الزوج
لما حجبته فلا تزيد على مدة اقامة المسافر ثم تعود فان قدر لها مدة في فعله او سفر حجة
او في غيره كما عتقت استوفيتها وعادت تمام العدة وان انقضت في الطريق كما مر ونقص بالتأخير
بغير علم بخوف في الطريق وعدم رفقة ولو جهل امر سفرها بان لا له ولا لم يكر حاجة ولا
نزوة ولا اقامة ولا رجوعا حمل على سفر النكاح كما قاله الروائي وغيره ولو احرمت الحج او قرآن
بأذنه او غيره ثم طلقها او ماتت وخافت فوته لضيق الوقت خرجت وهو باوحي معتدة لنقص
الاحرام وان امتت الفوات لسعة الوقت حار لها الخروج لذلك لما في تعيين التأخير من مشقة
مصايرة الاحرام وان اذن لها فيه ثم طلقها او ماتت عنها قبله وقبل خروجها عن البلد بطل الزمان
ولا تسافر فان احرمت لم يخرج قبل انقضاء العدة وان فات الحج فاذ انقضت عدتها امتت
ان بقي وقتها والاختلت باعمال عمره ولزمها القضا ودم الفوات **ولو خرجت الى غير الدار**
المالوفة لها للسكنى فيها فطلق وقال ما اذنت لك في الخروج وادعت هي اذنه فبطل
هو وكذا وان لم يبينه لان الاصل عدم الاذن فيجب عليها الرجوع حالها في المالوفة فان وافقها
على الاذن في الخروج لم يجز الرجوع حالها واختلافها في اذنه في الخروج لغير البلد المالوفة
كالدار **ولو قالت نكحتني** اي اذنت لي في النكاح الى محل كذا فالعدة فيه **فان اذنت**
لك في الخروج اليه **حاجة** عيني فبطلت العدة في الاول **حدق** وهو يمينه على الذهاب لا فاعل
بنقصه وادته وان القول قوله في اصل الاذن فكل ان في صفته ومقابلته تصدق بها بيمينها
لان الظاهر معها يكون في الثاني ولا ينادي في سفرها وحدا وهو يدعي سفره والاصل عدم
النكاح وهما قولان محكيان فيما اذا اختلفت هي وادعت الزوج في كنفه الاذن والمذهب
نقصه بيمينها لان كونها في المنزل الثاني يشهد بصحتها وادعت حائبا على جانب الوارث
دون الزوج لتعلق الحق بهما قولوا اث اجنبي عتقها ولا لها اعرف بما جري من الوارث
ومترك بدو بيمينه بفتح الله اليمين لسكان البادية وهو من شاذ النسب كما قاله سيويه
وميتها من نحو **شعر** كصوفته **فرضية** في لزوم ملازمة من في العدة ولو اخرج في اثناء
كل احدى ارجلت معهما للضرورة او بعضهم فان كان اهله لم ترحل وفي المقيم قوة ومنه
امتنع ارجلها وان ارجل اهله او في الباقين قوة ومنفعة خيرت بين اقامة والارجح لان
مفارقة الاهل عسرة موهنة وهذا مما تخالف فيه البدوية الحضرية فان اهله لو
ارحلوا لم ترحل معهم مع ان التعبد يقتضي عدم الغرق وقول البليغيني محل التحري في المنزل
عنها والبان بالطلاق اما الرجعية فلم يلقها طلب اقامتها اذ كان في المقيمين كاهو ظاهر
نص الامر وفيه توقف لتقصيرة بترك الرجعية مبني على ان له ان يسكن الرجعية حيث

في سيرها وخرج بالطريق ما لو وجبت قبل الخروج من المنزل فلا يخرج قطعا كما في اصل الروضة اذا لم تشد في السفر فان مسنت لفصدها وبلغته اقامت فيه لنقص حاجتها من غير زيادة

والشهر

والشهر وانما اخرجها كما تروى جنيذ فليس كما له منها ولها في حالة ارجلها معهم الاقامة متعلقة
دوم في نحو فري في الطريق لتقيد فانه البقي بحالة المعتدة من سيرها وان هرب اهله خوفا
منه وادعت امتنع عليها الحرب لعودهم بعد امنهم ومقتضي الحاق البد وبقي بالحضر حتى
يما مرفها من انه لو اذن لها في الانتقال من بيت في الحلة الى اخر من اخرجت منه ولم تصل
الى اخر هل يجب عليها المعنى والرجوع او اذن لها في الانتقال من تلك الحلة الى حلة اخرى
فوجد سبب العدة من موت او طلاق بين الملتزمين او بعد خروجها من منزلها وقبل مفارقة
حلتها فصل تمضي او ترجع على التقصيل السابق في الحضرية وسكت في الروضة كاصلها
في جميع ذلك ولو طلقها ملاح سفينة او مات وكان مسكنها السفينة اعتدت ان الفردت عن
حلتها مسكن مدافعة فيها لانتساخها مع اشتغالها على بيوت متيارة المراقب لان ذلك كبت
مركان وان لم تنفرد بذلك فان حجبها محرم لها يمكنه ان يقوم بتسيير السفينة اخرج الزوج
منها واعتدت هي فيها والالم يجد محرما متصفا بذلك خرجت الى اقرب القرى الى الشط واعتدت
بانه فان تغدر خروجها تشتت وتخت عنه بحسب الامكان **واذا كان المسكن ملكا**
وليها بان يسكن مثلها في مثله **تعين** استد امتناعه وليس لاحد اخراجها منه بغير
عذر مما تمنع لورهنه على دين قبل ذلك ثم حل الدين بعد طلاقها وتعين بعده في وفاة
حل ونقلت منه اي من المشتري باقيا منها فيه باجرة مثلها كما حجبته الاذني وما غير ذلك
هالا بكيفية كالزوجة خلافا لمن فرق بين كلام المصا اشارة الى اعتبار الاذن لها في المسكن
فانه كما في حال الرجعية وقول الماوردي براجعي حال الرجعية وحال الزوج معترض فقد قال
الاذني اعرف بالفرقة لغيره **ولا يصح بيعه** ما لم تنقض يد لها حيث كانت باقيا او حزل
ان النكحة مستحقة واحترام المدة غير معلوم **الا في عدة ذات اشهر** **كم ستاجر** بفتح
هم فيصح في الاظهر **وقيل** مع مسكنها **بالا** اي قطعها ورفق بان المستاجر يملك المنفعة
والعدة لا تسكنها فيصير مكان المطلق باعه واستثنى ضعفه لنفسه مدة معلومة وذلك
بالحل والطلاق حيث لم تكن المعتدة هي المستاجرة والاصح جزا **او كان مستعاضا لزمها**
العدة لان السكنى ناشئة في المستعار كما لم لو ك فتمثلها بالاية وليس للزوج نقلها لغيره
على ذلك **فان رجع المعبر فيه ولم يجر باجرة** لمثل مسكنها بان طلب اكثر منها او امتنع من
الخارجة **نقلت** الى اقرب ما يوجد وافهم كلامه امتناع النقل مع رضاه باجرة المثل فيجب الرجوع
على بذلها كما نقله عن المتولي واقره وان توقف فيه الاذني فيما لو قد رجع على مسكن محال
مباركة او وصية او غيرها او خروج المعبر عن اهلية التبرع بخنول او عنقه او زوال استحباب
الرجوعه قال في الطلب لم يفرقوا بين كون الاعارة للمساواة وعداها بانه لا مستحقة ولا ضرورة
لان اتفاقها على الرجوع تخلق نحو الحكم ثم فيقال بمثلها هذا والحاصل جنيذ جواز رجوع الماير
لعدة مطلقا وانما تكون لازمة من جهة المستعير كما قد روي في باب العارية فله عوي نصيحتهم
كما قاله في الطلب غلط والوجه ان المعبر الرجوع او رضي يسكنها اعارة بعد انقضاء المعار
او مستأجر لم يلزمه العود الاول لانها غير ائنة من رجوعه بعد **وكذا مستأجر انقضت**
العدة فتنقل منه حيث لم يرض مالكه بتجديد اجارة باجرة مثل تخلان ما اذا رضي بذلك فلا
نقل وفي معنى المستاجر الموصي بالسكنى مدة وانقضت **او لزمها العدة** وهي مسكن مستحق
لها استمر فيه وجوب بان لم تطلب النكاح لغيره والافعال **واذا اختارت الاقامة فيه طلبت**

والشهر

لأنه لم يصره فرائض السيد ولومات سيد مستولدة من زوجة ثم مات زوجها أو ماتا معا
اعتدت كالخوة ولا استبرأ عليهما وأن تقدم موت الزوج موت سيد ها اعتدت عدة أمة
ولا استبرأ عليهما إلا بمائة السيد وهي في العدة فإن مات بعد فراغ العدة لم يهرأ الاستبرأ
وإن تقدم أحدهما الآخر موتا واشتكل المقدم منهما ولم يعلم هل ماتا معا أو موتا منفردا
باربعة أشهر فحسب موتا أحدهما موتا ثم إن لم يتخلل بين الموتين شهرين وخمسة أيام
فلا استبرأ عليهما وإن تخلل بينهما ذلك أو أكثر أو جعل قدرة فإن كانت تحيق الزمان حصة
التمتخص في العدة لاحتمال موت السيد أو أحدهما لا تدرت من الزوج ولها تخليف الزوجة
الغير ماعلى أو موتها عند الموت وهو أي الاستبرأ في حق ذات الأقرب يحصل **فرو**
عنا حصة كاملة في الجديد للغير المار ولا حائل حتى تحيض حصة فلا تكفي بقية التي
وجد السبب فيها كالشرا في اثباتها فقل مدة أمكان الاستبرأ إذا جري بسببه في العطر
يوم وليلة ولحظتان وفي الحين ستة عشر يوما ولحظتان وفي القديم وحظ من الأعدا
بما ورد في الحين من مائة على البراءة وهنا لا تكرر فتعين الحين الكامل الدال على **وإذا**
أمر كصغيرة وابنة ومختارة بنتي لأنه لا يخلو في حق غيرها عن حيف وطريقال **وفي قول**
ثلاثة من الأشهر لأن البراءة لا تعرف بدونها **وحاصل مسبية** أو نال عنها **فراش سيد**
وضع أي الحمل كالعدة **وان ملكت بغيرها** وهي حامل من زوج أو وطى بشبهة **فقد سبق**
للاستبرأ في الحال وأنه يجب بعدء وال نکاح أو العدة فلا يكون هنا بالوجه **قلت** **حاصل**
للاستبرأ في حق ذات الأقرب **بوضع حمل** لا لا تخيض معه وإن حدث الحمل بعد الشدا وقبل معني
حتم الاستبرأ إذا من كلام جمع هو هو ظاهر **في الأصح والله أعلم** لاطلاق الخبر ولا بد من الثاني
لحصول الاستبرأ به ولا تنقضي به العدة وأجاب الأول بأختصاص العدة بالتاكيد بدليل اشتراط
الكره في ادون الاستبرأ ولا ينافي الزوج وإن كان فيها حق التعقالي فلم يكتف بوضع حمل غيره
كذلك الاستبرأ فإن الحق فيه له تعالى أمادات أشهر فيحصل بشهر مع حمل الزنا لأنه كالعدة
أجمدة الزكشي كالأربعي فإساعلي ما جزموا به في العدة **ووضع من استبرأ على أمة بعد**
الملك قبل القبض حسب زمنه **ان ملكها بارت** لقوة الملك به ولذا أصح بيعه قبل قبضه
ولكن أشكل وخو من المعاوضات **في الأصح** حيث لا خيار لتمام الملك به ولو زوجه ومن ثم
عقب في زمن الخيار لضعف الملك والثاني لا يحسب لعدم استنفاد الملك **لا هبة** فلا يحسب
في القبض لتوقف الملك فيها عليه كما قدمه فلا مبالاة بأتمام عبارته هنا حصوله قبله ومثلها
فإنه لم يقبض أي بداعي أن الملك فيها لا يحصل إلا بالقسم كما هو ظاهر وحسب في الوصية بعده
قبولها ولو قبل القبض للملك الكامل فيها بالقبول **ولاشترأمة محوسبة** أو نحو ثنية أو ثنية
فأخت مثلاً **بم** بعد فراغ الحين أو في اثنيائه ومثلها الشهر في ذات الأشهر وكذا الوضوح كما مر
به استلم لم يكن حجبها أو خوة في الاستبرأ لعدم احتسابه الحول ومن ثم لو اشترأ عملاً فزاد
أو عليه ومن لم يعتد به قبل سقوطه فلا يحل للسيدة وطى حينئذ قال الجاهلي عن الصحاب
أنه لا يخلو ذلك أن كل استبرأ لا يتعلق به استباحة الوطى لا يعتد به انتهى نعم بعد استبرأ الزوجة
العلق فيها إذ يحل وطى بأذن المولف في محل الاستمتاع بخلاف غير صاحبي مستولدة للأذن

لأنها

لحدوث حل النكاح ومدة انقضاء عليه وطى من الحيال لأنه لا بد من أن يطأ بالملك أم الزوجة
وخرج بالخبر المكاتب إذا اشترى زوجته في النكاح من النكاح له وطى بالملك لضعف
ملكه ومن ثم امتنع من وطى بذاك السيد **ولو ملكة** **من زوجة أو معتقة** **فان زالا**
أو شترأه وعلم بذلك أو جهله وأجاز **لم يجب** استبرأها حال الاستمتاع بالملك أو غير ذلك
الزوجية والعدة المفترمان مما ذكره لهذا بكي الضرر وإن عطف بأوكاهو ظاهر إذا لم يزد
اتحاد الراجع للمطوف لها اتحاد الراجع لما فهم من المطوف بها وذلك بان طلقت قبل وطى أو
بعده وانقضت العدة وانقضت عدة الشبهة **فجاء الاستبرأ في الأظهر** لحدوث الحل وانقضاء
الثاني بعدة الغير منقضاء بطلقة قبل وطى ومن ثم غرض جمع القولين بالموطوءة ولو ملكة
منه وجب قطعاً إذا لم يكتفى عنه هنا ويستحب لما لا لامة الموطوءة قبل بيعها استبرأها لكون
علي بصيرة ولو وطى أمة شريكاً في طهر أو حبس ثم باعها أو أراد أن يزوجها أو وطى أمة
رجز طهرها كل منهما أمة وإراد الرجز فيجب وجب استبرأ كالعدة من شخصين ولو باع
أمة لم يبروطها فظهر بها حمل وأدعاء صدق المشتري ببينة أنه لا يعلمه ومن ثبوت
شبهة من البائع خلاف الأصح منه عدمه فإن كان قد وطى أمة أو باعها بعد استبرأها كانت
بولد له وإن سنة أشهر من الاستبرأ منه طهه وبطل البيع والافالولد مملوك للمشتري
إن وطى بها وأمكن كونه منه فإنه يلحقه وإن لم يستبرأ بها البائع فالولد له إن أمكن إلا أن
وطى بها المشتري وأمكن كونه منها فغير ضرر على الثاني **الثاني بزوال قدر** **فراش**
أمة موطوءة غير مستولدة أو مستولدة بعق معلق أو محرز قبل موت السيد أو موت
السيد عنها كزوال قدر أو الحرة الموطوءة فيجب قدر أو شهر كما صح عن ابن عمر عن غير
مخالفت له أما عتقه قبل وطى فلا استبرأ عليها قطعاً **ولو مضت مدة استبرأ على**
مستولدة غير من زوجة ولا معتقة ثم اعتقها سيد ها أو مات **وجب** عليها في الأصح
كما يزد من العدة من زوال نكاحها وإن معني مثلاً قبل زواله والثاني لا يجب لحصول البراءة
قلت كما قال الرافعي في الشرح **ولو استبرأ السيد أمة موطوءة له غير مستولدة فاعتقها**
لم يجب إعادة الاستبرأ **وتزوج في الحال** والفرق بينهما وبين المستولدة ظاهر إذا لا نشأ
هذه من زوجة بخلاف تلك لتبوت حق الحرية لها فكان قد شترأها أشبه بغير شترأ الحرية المنكحة
والله أعلم **وجوز** ولا ينعقد **تزوج أمة موطوءة أي وطىها بالملك ومستولدة قبل معني**
استبرأ بما ياتي لا يخلط الما آن وأما حل بيعها قبله مطلقاً لأن القصد من الشترأ ملك العتق
والوطى قد يقع وقد لا يخلط ما لا يقصد به سوى الوطى إما من لم يطأها بالملكها فإن لم يوطأ
تزوجها من شترأ وإن وطىها غير من زوجها للواطى وكذا الغيرة إن كان الما غير محترم ومضت
مدة الاستبرأ منه **ولو اعتق مستولدة بعق موطوءة قبل نكاحها بلا استبرأ في**
الأصح كما يجوز نكاحه للمعتدة منه لأنهما اختار طهرها ومن ثم لو اشترى أمة فزوجه
لبا بيعها الذي لم يطأها غيره لم يلزمه استبرأ ولو اعتقها فزاد بها إن يزوجها وخرج موطوءة
ومثلها من لم يوطأ أو وطى من زنا أو استبرأها من انقضاء منه اليد من وطىها غيره وطى
غير محرم فلا يحل له تزوجها قبل استبرأها وإن اعتقها **ولو اعتقها أو مات عن مستولدة**
أو مدبرة عتقت بموته **وهي من زوجة أو معتقة عن زوج** فيمأ **فلا استبرأ** **عليها** **فراش**
فراش للسيد ولأن الاستبرأ الحلال ما هو مستولدة بحق الزوج بخلافها في عدة الشبهة

الابوة والامومة وان امكن ثبوت الامومة دون الابوة وعكسه كما ياتي ادمية كما عبر به القاطن
رضي الله عنه فلا يثبت بل من حيثية لانه تلو النسب لغير جرم من الرضاع ما يجرم من النسب
والله قطع النسب بين الانس والجن قاله الزكشي وقضيته انه مبني على ما قيل ان الامومة
تتأكلها اما على ما عليه جمع من حله وهو الاوجه فيجوز **حكمة** حياة مستقرة لا من حرمتها
حركة مدبوح ولا مستقرة خلافا لادمية الثلاثة كما لا تثبت حرمة المصاهرة بوطيها ولا من فصل
من جهة منفعة عن الحل والحرمة كالبيمية وبه اندفع قولهم اللبن لا يموت فلا عبرة بظرفه
البحرية في سقا جرس نعم بكرة كراهة شديدة كما هو ظاهر لقوة الخلاف فيه **مقتضى خبر**
قربة تقريبا بالمعنى السابق في الحبض ولو بخرأخيه دون من لم تبلغ ذلك لانها لا تختم الولادة
واللبن المحرم فرعها **ولو حلت** لبنها المحرم وهي الخامسة او خمس دقائق او عليه غيرها وانزل
فيها بل حلب **ولو حلت** في الاولى وخمس مرات في الثانية **بعد موتها** محرم بالمشهد بدوها
وفيها بعد في **الاحم** لا انفصا له منها وهي غير منفعة عن الحل والحرمة لقوله الثاني لا يجرم بعد
اثبات الامومة بعد الموت وقول الساج لا انفصا له منها وهو حلال محترم اي لانه يصح عند
الاجارة على الام رضاع به وان كان تابعا لغيره بخلافه بعد الموت والافلين الميتة ظاهر
كما ترى باب النجاسة **ولو جبن او نزع منه دمه** والعم الطفل ذلك الجبن او الزبوا وسقاء
المزروع منه الزبد **حرم** الحصول التغذي **ولو حلت** اللبن **ما يح** او جامد **حرم** ان غلبه
بفتح اوله المايع بان ظهر لونه او طعمه او ريحه وان شرب البعض لانه الموتى صنفه **فان حلت**
بان زال طعمه ولونه وريحه حسا وتقديرا بالاشد والحال انه ياتي منه خمس دقائق كقوله
واقتره وجبي عن النص خلافا قال بعضهم ان القطرة وحدها مؤثرة اذا وصل اليه في خمس دقائق
ما وقعت فيه وجعل اختلاط اللبن بغيره ليس كافيا لغيره فلا يبعث في انفصا له بعد ولعه
فيه **وعر** الرضيع **الكل** على خمس ضعات او كان هو الخامسة **قبل** **والبعض** **حرم** في الظاهر
لان اللبن في شرب الكل وصل جوفه يقينا فحصل التغذي المقصود وبه فارق عدم تأنر جائز
استمكنت في ما ذكرنا لا تنفعا استغناء لها حينئذ وعدم حد تحدا استمكنت في غير هذا لا تنفعا الشد
المطربة وعدم فدية بطعام فيه طيب استمكنت لزوال التطيب والثاني لا يجرم لان المغلوب
المستمكن كالمعدوم وشرب البعض لشجره في الاصح لا تنفعا تحقق وصول اللبن منه كما هو
فان تحقق كان يبي من المخلوط اقل من ذلك اللبن حرم حرمها ولو زابت اللبن الما الطلبي
او هذا فاعا بباله لون قوي يستولي على الخليط كما قاله جمع متقدمون والوجه اعتبار القوة
ما نيا سب لون اللبن او طعمه او ريحه اخذ مما مر اول الظهارة في التغذي التقديري بالاشد فاقتر
هنا على اللون كانه مثال ولبن امرأته اختلط ينبت اموته في المظلوب منها التفصيل المذكور
فتثبت الامومة لخالبة اللبن وكذا المغلوبة بشرطه السابق **وحرم** **انجار** وهو صب اللبن في
الحلق في الحصول التغذي به ومن ثم اشتراط وصوله المعدة ولو من جايبة لا مساهمة
تقباه قبل وصولها يقينا لم يحرم **وكذا** **اسعاط** ان صب اللبن من الانف حتى وصل الدماغ
على المذهب لذلك والظاهر ان الثاني فيه قولان كالحقنة **لا حكمة** في الاظهر لا انفصال
ما انفقد في الانعقاد لم يكن فيها تغذي ومثله صبه في نحو ذلك او قبل والثاني حرم كالحصول
لها العظم ورواياته منوط بما يصل اليه جوف ولو لم يكن معدة ولاد ما غا خلافا وهذا
لم يحرم تقطير في ذلك او جرحه اذ لم يجعل للمعدة **وشروط** اي الرضاع المحرم ان يكون

في هذا في عدة فيما مدركا **رضيع** **حي** حياة مستقرة فلا اثر لوصوله لجوف من حرمة حركة
مدبوح وميت التا قال لا تنفعا التغذي **لم يبلغ** في ابتداء الخامسة **سنتين** بالاهلة ما لم يتكسر اول
شهر فيتم ثلاثين من الشهر الخامس والعشرين فان بلغها لم تحرم وتحسبان من تمام انفصا له
لان اشابه وان رضع وطال من الانفصال وان نزع فيه الاثر في فلا تحرم لخبر الدارقطني
والبيهقي لرضاع الا في ما كان في الحولين وخبر لا رضاع الا ما فتى الامعاء وكان فضل الحولين
وغيره في سالم الذي ارضعته زوجة مولاه اي حذيفة وهو جاز ليحل له نظر ما ياذنه
صل الله عليه وسلم خاصة او مشوخ كما قال اليه ابن المنذر وفي الثاني لا يحرم **وحرم** **مسا**
او اكلا من غير خبر عن به او البعض من هذا والبعض من هذا الخبر مسلم عن عائشة بنك
والقراءة الشاذة كحججها في الاحكام خبر الواحد وانما كانت الخمس مؤثرة دون ما قبلها لان
الحواس التي هي سبب الادراك كذلك وقدر مفهوم خبر الخمس على مفهوم خبر مسلم ايضا
لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان لا اعتنا دة بالاصل وهو عدم التكميل لا بقا لهذا الاحتجاج
مفهوم العدد وهو غير حجة عند اكثر من لان نقول محل الخلاف فيه حيث لا فدية على اعتباره
وهنا فدية عليه وهو ذكر شيخنا العشر والخمس والام يبق لك رها فادية **وضبط** **من** **بالمصروف** اقل
ما شانه ذلك وقوله لو طارت قطرة الى فيه فنزلت جوفه واسعطه قطرة عد رضة صح
اذ لا بعد في تسمية العرف ذلك رضة با اعتبار الاقل **ولو قطع** الرضيع الرضاع **اعراضا**
الذي او قطعته عليه الرضعة ثم عاد اليه فيماد ولو فوراً **تعد** الرضاع ولو لم يصل لجوفه
منه الاقطرة كل مرة **او** قطعه **للمرء** خفيف **وعاد في الحال او نحو** لا حولته **من الثدي الى**
ثدي اخرها وانما خفيفا **فلا تعد** عملا بالعرف في كل ذلك بقى الثدي في فيه ام لا اما اذا حول
او حول الثدي غيرها فيتعدد واما اذا انا مر او الثدي لم يبق في الثدي في فده لم يتعدد ولا
تعد **ولو حلب** منها دفعة **واحدة** **او عكسه** اي حلب خمساً او حرة دفعة **فمعد**
اعتبار الحالة الانفصال من الثدي في الاولى ووصوله للجوف في الثانية **في قول** **حس**
فيما انزل في الاولى لانها منزلة الثدي ونظر في الحالة انفصا له من الثدي وقوله منها قيد
الخلاف فلو حلب من خمس في انا ووجه طفل دفعة او خمساً حسب من كل دفعة **ولو شغل**
رضع **سما** **الافصح** او على ما مر **اقلا** **وهل** **ضع** **في حولين** **ام بعد** **لا تحرم** لان الاصل
عدمه ولا يخفى اوجه حيث وقع السك للكرهه حينئذ كما هو ظاهر مما مرنا حيث وجد
خلاف يعتد به في التحريم وجدنا الكراهة ومعلوم انها غلظ لان الاحتياط هنا ينفي الية
في الاضباع المختصة به بيه احقيا طم في الحارر المختصة باحتياط اولي **وفي الصورة**
القائبة **قول** **او وجه** **بالتحريم** **لا الاصل** بقا الحولين **وبالرضاع** **المستوفى** **تصير الرضعة**
اعداي **الرضيع** **والذي** **منه** **اللبن** **امارة** **وتسري** **الحرمة** **من** **الرضيع** **الى** **اولاده**
نسبا او رضاعا وان سفلوا المخرى الما لغير من الرضاع ما يجرم من النسب وخرج باوادة
اصوله وحواسه ولا تسري الحرمة منه اليهما فلم يركح الرضعة ولذي اللبن تكاح
ام الطفل واخوته وانما سرت الحرمة منه الى اصول الرضعة وذوي اللبن وفروعا
وهو اشبهما نسباً ورضاعاً كما سيذكره لان لبن المرصعة كالحز من اصولها فيسري
التحريم به اليهم مع الحواشي بخلافه في اصول الرضيع وحواسه وقد علم ان الحرمة

فبطلت لعدم الرجوع وله نكاح من شأنهما من غير جمع لانهما الختان **وعلم مهر الصغيرة** عليه
وتقريبه اي الزوج **المهر** ما سبق اول الفصل **الثاني** **الكبرى** ان لم تكن موطوءة حكمها ما سبق
في الصغيرة فلما عليها نصف المهر الصحيح والاف نصف من المثل وله عليها المهر المهرقة نصف
مهر المثل **فان كانت موطوءة فله على الامر المهرقة** بشرطها المارة **مهر مثل في الاطراف**
كالزهر لبنيتها جميع المسمى ان صح والافن من المثل والثاني لا عزم عليها لان البضع بعد
الدخول لا يتقوم على الزوج ويرده ما ياتي المهر لوشيد وبطلان بعد وطئ رجوعا عزموا
مهر المثل اما لو كانت الكبيرة الموطوءة في نفسها لنكاحا بارضا عنها الصغيرة لم يرجع عليها
مهرها ليلجأ لولا نكاحها مع الوطئ عن مهر وهو من خصايب بنينا صلي الله عليه ولم ولو
ارضعت بنت الكبيرة الصغيرة **فحرمت الكبيرة ابدا** لانها حادثة وزوجته **وكذا الصغيرة**
فحرمت ابدا ان كانت الكبيرة موطوءة لانها ربيته بخلاف ما لو لم تكن موطوءة لان بنت الزوجية
لا تحرم الابا الدخول ولو كان تحت مهر صغيرة فطلتها **فارضعتا امرأة** صار تان امرأتها
فحرمت عليها ابدا الحاقا للطاري بالمفارق كاهوشان التحريم المؤبد **ولو نكحت مطلقته** **محرما**
وارضعت لبنه حرمت على المطلق والصغير ابدا لانها زوجة ابن المطلق وام الصغيرة
وزوجة ابيه **ولو زوج ام** **وكذا عبدة الصغير** بناء على الرجوع انه من وجه اجبارا او حكم
به حكم نكاحا **فارضعت لبن السيد** حرمت عليه لانها امه وموطوءة ابيه **وعلى العتد** لانها
زوجته انه خرج لبنه لبن غيره فان النكاح وانما تغيب كقولها امه لا تحرم على السيد لانها
سبب التحريم عليه المذكور **ولو ارضعت موطوءة الامه** زوجة **حفيوة** **فحرمت لبنه** **اولا**
غيره من زوج او شقيقة **حرما** اي الموطوءة والصغيرة عليه ابدا لان الامه ام وزوجته والصغيرة
لبنه ان ارضعت لبنه والافيت موطوءة **ولو كان تحت مهر صغيرة وكبيرة** **فارضعتا** اي الكبيرة
الصغيرة **الفسخ** لانها بنتا فامتنع جميعا وتقدمت هذه اول الفصل لبيان الغرم وسببت
هنا لبيان التحريم **وحرمت الكبيرة ابدا** لانها ام وزوجته **وكذا الصغيرة** **ان كان الارضا**
لبنه لانها بنته **والابان** كان لبنين غيره **فحرمت** فلا تحرم الابان دخل بالكبيرة **ولو كان**
تحت مهر كبيرة وثلاث صغيرا **فارضعت** **حرمت** عليها ابدا لانها ام وزوجته **وكذا النكاح**
ان ارضعت لبن بنه **اولا** **بن غيره** معا او مرتبا **وفي** في الارضا بن لبن غيره **موطوءة** لان
بناته او بنات موطوءة **فان لم تكن موطوءة والذين لغيره** **ولا فان ارضعت** **معا** ويتصور
باجازة الرضعة الخامسة في وقت واحد او بان وضعت ثدييها في اثنين واوجرت الثانية
من لبنها المطلوب **الفسخ** لاحتمال عهن مع امهن ونصير ورقتن اخوات **ولا يجوز من مؤنث**
حيث لم يطأ امهن فيحل له نكاح كل من غير جمع في نكاح او ارضعت من مرتبا **محرما** كذا ذكر
وتفسخ الاول بارضا عنها لاجتماعها مع الام في النكاح ولا تفسخ الثانية بحجر دارضا عنها
اذ لا موجب له **والثالثة** بارضا عنها لاجتماعها مع اختها الثانية في النكاح **وتفسخ الثانية**
بارضا عنها **الثالثة** لصبرها معها اختين معا فاعلم ما اذا ارضعت معا **وفي قولنا** **تفسخ**
نكاح الثانية بل يختص بالفسخ نكاح الثالثة لان الجمع بارضا عنها فاختص الفسخ بها كالم
نكح اختا على اخت تبطل الثانية فقط ويرده ما مر من الفرق ولو ارضعت ثنتين معا
الثالثة تفسخ من عددها الوقوع ارضا عنها بعد اندفاع نكاح امها واختها او واحدة
ثنتين انفسخ نكاح الكل لاجتماع الامر والبنت وصبر وفي الاختين معا **وتفسخ**

بن

بن عتد صغيرا **ان ارضعتا اجنبية** ولو بعد طلاقهما الرجعي **موتها انفسخ**
وهو الاظهر لما مر ولا تحرم ان مويدا ام الثانية فقط فان ارضعتا معا انفسختا قطعا
لانما صارتا اختين معا والرضعة تحرم موطوءة لا فاما ام وزوجته **فصل في الاطراف**
والشهادة بالرضاع والاختلاف فيه اذا قال رجل هذه بلمر وتوكله بنيتي او اختي برضا
او قالت امرأة هو اخي وابني من رضاع وامكن ذلك حسا او شرها كما علم من كلامه اخر الاطراف
حرم تنكحها ابدا موطوءة للمنفذ باقراره ظاهر او باطنا ان صدق المقل ولا مظاهر
ولو رجع المقل لم يقبل رجوعه ومثل كلامه ما لو لم يكن يذكرا لشرط كاشا هدا بالافراد لا للمقل
حياط لنفسه فلا يقبل الا عن تحقيق سوا الفقيه وغيره في اوجه الوجهين ويتجدد عدم ثبوت
المهرية على غير المقر من خواصوله وفروعه ما لم يصدق اخذ مما مر او لم يصدق من النكاح
استثنى وجهه ابنه بل او في وجب ياتي هنا ما موطوءة لو طلق بعد الاقرار او حذر به مطلقا فلا
تحل له بعد والا وجهه غير ثبوت المحرمية بذلك **ولو قال زوجان** اي باعتبار صورة الحال
بشرا رضاع محرما فرق بينهما عملا بقولهما وان قضت العادة بحملها مباشر وطا الرضا المحرم
انفسخ اطلاقا لم يثبت في قوله ذلك الى عارضا خبره به وسقط المسمى لتبين فسق
النكاح وجب مهر مثل النكاح هنا المشيمة ومن ثم لو مكنته عالمة مختارة لم يجب لها شي لانها
بني وان ادعى الزوج رضاعا محرما فانكرت الزوجة انفسخ باقراره وطا المسمى ان صح النكاح
والامهر المثلان وطا والابان لم يطأها ففسخ لان الفرقه منه ولا يقبل قوله عليها فيه
لعدم تخلفها قبل وطئ وكذا بعده ان زاد المسمى على مهر المثل فان نكحت حلفت وزمة
مهر المثل بعد الوطئ ولا يثبت عليه قبل هذا ان لم تكن مفوضة رشيدة امها في فلا شيء لها
سوي النفقة كل حكمي عن نكاح الام وان ادعته اي الزوجة الرضا المحرم فانكرت الزوج صدق
بمسبة الزوج من برضاها بان عينته في اذنها انفسخه اقرارها لحملها فلم يقبل
منها نفقته وشتم الزوجة ظاهرا بعد حلف الزوج على نفي الرضا وعليها منع نفسها
منه ما لم تكن صادقة وتشتحق عليه النفقة مع اقرارها بفساد النكاح كما قاله
ابن ابي الدرداء لانها محبوسة عنده وهو مستمتع بها والنفقة تحت في مقابلة ذلك ويرون
منه صحة ما اتي به الوالد رحمه الله تعالى فيمن طلب زوجته لمحل طاعتها فامتنعت من النفقة
معه ثم انه استمر يستمتع بها في المحل الذي امتنعت فيه من استحقاق نفقتها كاستياي والابان لم
زوج برضاها بل اجبارا او اذنت من غير تعيين زوج فالاصح نفيها بمبيها ما لم
تكن من وطئها مختارة لاحتمال ما تدعيه ولم يسمي منها منة فاشبه ما لو ذكرته قبل
النكاح والاقرب ان تمكنها في نحو طيلة مانعة من العمل به كالتامين والثاني يصدق الزوج
بمسبة لاستدانة النكاح الطاري على الصحة ظاهرا ولها مهر مثل ان وطئ ولم تكن عالمة مختارة
حينئذ لا المسمى لافرادها بنفي استحقاتها نعم ان كانت قبضته لم تسترد له لزمه انه لها
والزوج تطليق مدعيته لمحل لغيره يقبلها بغير من كذا لها وله دعواها المصاهرة ككذب
زوجها ابرك مثلا كدعوى الرضا ولو اقرت امه باخوة رضا بينهما وبين سيدها لم يقبل على
بدها في اوجه الوجهين ولو قبل التمكين كما قاله الاذري وافي به الوالد رحمه الله تعالى
لان ابن المقدري وصاحب الانوار والاولا شيء لها عملا بقولها فيما لا يستحقه وحلف منك
في ما على نفي علمه به لانه ينبغي فعل العبر وفعله في الارضا فيقول لصفر سنة ثم البين

مهر

المردودة تكون على البت لا فاشية خلافا للفقهاء **وختلف مع غيره على البت** لانه يشترط فعل
الغير خلافا للفقهاء ايضا وقول الشارح رجلا كان او امرأة مصورا في الرجل بما لو ادعى على
غائب رضاعا محرما بينه وبين زوجته فادعى عليه وحلف مع يمين الاستظهار
فثبتت معه على البت وقوله ولو نكل المسكر او المديعي عن اليمين الخ مصورا بما لو ادعى زورا
بالايجاب لم يسبق من هذا من رضاعا محرما في مذهبنا وبغيره فلو نكلت وردت
اليمين على الزوج حلف على البت ولا يمارضه قوله محرر على نفي العلم في محله واليمين
الاصولية كما مر ولو ادعت الرضاعة فشك الزوج فلم يقع في نفسه صدقها ولا كذبها حلفا
جزم به في الاقرار وما في الرضعة من انه لا يحلف سنا على انه يحلف على البت وجه ضعيف وبنت
الرضاع بنتا رجلين وان نعمد النظر لندبها لغير الشهادتين وتكررها لانه ضعيف لا
يضره اذ ما فيها حيث غلبت طاعة الله معاصية او رجل وامرأتين وباربع نسوة لا اطلاع
عليه غالبا كالولادة فمن لم لو كان الشارع في الشرب من ظرف لم يقبل لان الرجال يطعمون
عليه نعم يقبلن في ان ما في الظرف لبن فلانة لان الرجال لا يطعمون على حلب غائلا
والاخر انه شرطه اي شرط ثبوتهم رجلين لا اطلاع الرجال عليه غالبا ولا يشترط فيه
تفصيل المقر ولو عاصيا لان المقر يحاط بنفسه فلا يقر الا عن تحقيق وبه فارق ما ياتي
في الشاهد وذكر الممسئلة هنا تنميها لما ثبتت به الرضاعة فلا ياتي في ذكرها في الشاهد
مع انه محلي وتقبل شهادته المراجعة مع غيرها ان لم يطلب اجرة عليه والالم تقبل لانها
حيث لا **ولا ذكرت فعليا** بان قال بينهم رضاع محرر وذكرت شروطه **ولا قبل ان**
ذكرت فقال ان رضعته او رضعتها وذكرت شروطه **في الاصح** لان نقا التهمة مع كونها
غير مقصود بالاثبات اذ العبرة بوصول اللبن لحوفه ولا نظر الى اثبات المحرمية لانه
تافه لا يقصد كالتقيد بالشهادة بعتق او طلاق وان استغاد بها الشاهد حمل المتكوبة
بخلاف غيرها من المرأة بولادتها لظهور التهمة بحرها لنفسها حق النفقة والارث وسقوط
القود والثاني لا تقبل لذكرها فعل نفسها قياسا على شهادتها بولادتها وحرمانها من
انه لا يكفي قول الشاهد بالرضاع بينهما رضاع محرر بل يجب ذكر وقت وعدد محسن
رضعات متفرقات في الحياة بعد التمتع وقبل الحولين لا يحتاج العلم في ذلك ويصير
اللبن حوفه في كل رضعة كما يشترط ذكر الابلا في شهادة الزنا والثاني لانه لا يشاهد
ان كان الشاهد فقيما يوثق بمعرفة وفقهه موافقا للقاضي المقلد في شروط المحرم
وحقيقة الرضعة الكنتف من بالطلاق على ما ياتي بما فيه من الشهادات ويعرف ذلك اي
وصوله للحرف وان لم يشاهد بمشاهدة حلب بفتح لامه كما يحطه وهو اللبن المحلوب
او مسكونه كما قاله غيره ودعوى انه الممتح محل نظر للعلم بالمراحم من قوله غيره والكار
وان اراد اوقراين كالفقام تدي ومضه وحركة حلقه بنجرع وان اراد بعلفه
الهابون اي ان في نديها حالة الارضاع او قبله لبنا لان مشاهدته هذه قد تعدد
اليقين او الظن القوي ولا يكرها في الشهادة بل يجوز اعتمادها على ما اذا لم يعلم انها
ذات لبن ح ولا يحل له الشهادة لان الاصل عدم اللبن ولو شهد بالشهادة بالرضاع ومات
قبل تفصيل شهادته توقف القاضي وجوبا في اوجه الوجهين وقال الشيخ انه الاقرب وان
اعطى الرضعة شيئا عند الفصال والاولي عند اوانه فان كانت مملوكة استحب الرضيع بعد

كأله

لا يعتاق الصغير منها اماله ولن يحزري ولد والده الاما عتاقه كما ورد به الخبر
باب النفقات وما يذكر معها واخرت الى هنا لوجوبها في النكاح
وبعد وجمعت لتعدد اسبابها الالية النكاح والقرابة والملك واورد عليها اسباب اخبر
ولا ترد لان بعضها خاص وبعضها ضعيف من الاتفاق وهو الاخراج ولا يستعمل الا في الخبر
بأنه الاصل فيها النكاح والسنة والاجماع وبه استنفذ الزوج له لها اقوي لكونها في مقابلة
التمكين من التمتع ولا تنسقط بمضي الزمان فقال **على موسى حر كنه لزوجه** ولو امانة كافرة
ومن نكح **لا يملك** المتأخرة عنه كما مر به الراعي في الفسخ بالاعتسار والراد بذلك من
طعن في حرة ولا ينافيه ما ياتي عن الاسنوي فيما لو حصل التمكين عند العتق اذ المراد منه
ما هو ظاهره يجب لها فسط ما بقي من عتاق تلك الليلة الى الفجر دون ما مضى من الفجر
الى العتق ثم تستغفر بعد ذلك من الفجر الى ما ياتي عن البقيتي انه لا يجب الفسط مطلقا
مردود وان كان في كلام الرديسي ما قد يوافق **في الطعام** وعلى **مفسر** ومنه كسوب وان
قد رزق من كسبه على مال واسع ومكاتب وان اليسر لضعف ملكه ومبعض لتقصه وانما
جلوه موسر في الكفاية بالصفة لوجوب الاطعام لان سبيلها على التقلب طي ولا ان النظر
لاعتسار فيها يستقطعا من اصلها ولا كذلك هنا في نفقة القريب احتياطا له لئلا يصفوه
بوصلة لرحمة على انه لو قيل اليسار والاعتسار يتفاوت في ابواب الفقه لا اختلاف مداهم كما
يبيد **مد وموسر مد ونصف** ولو رفعة اما اصل التفات فلقوله تعالى لينفق
دوسعة من سعته واما ذلك التقيد برضا القياس على الكفاية فجامع ان كلاما له وجب بالشرع ويستحق
الزينة واكثر ما وجب فيها مدان ككفاية خواتم في النكاح واقل ما وجب له مد في كفارة
خو الامين والظهار وهو يكتفي به الزهيد وينتفع به الرغيب فله من الموسر الاثر والمفسر
الاثر والتوسط ما بينهما وانما لم يعتبر بشفرة المرأة وندوة لانها لا تغير بذلك ولا الكفاية
كنفقة القريب لانها يجب للمرضعة والشفاعة وما اقتضاه ظاهر خبره من خذلي ما يفتيك
وذلك بالمعروف من تقربها بكفاية الذي ذهب الي اختياره جمع من حيث الدليل
واطالوا القول فيه بحاج عنه بان لم يورد رها فيه بكفاية فقط بل بها بحسب المعروف
وح فاذكره هو المعروف المستند في العقول كما هو واضح ولو فتح للنسابة الكفاية
من غير تقدير لوقع التنازع لا في غاية فتعين ذلك التقدير باللاق بالعرف فانفتح كلامهم
واندفع قول الادريجي اعرف لا ما منارضي الله عنه سلفا في التقدير لا مداد ولا
الاهب لغلت الصواب انها بالمعروف تاسيا وانبا عاوما يرد عليه ايضا انها في مقابلة
رعي تقتضي التقدير فتعين واما نفي الحب فلا يخفى اخذت شهادته من الكفاية من حيث كون كل
شهادته في مقابل وتفاوت في التقدير لا نأ وجدنا ذوي النكاح متفاوتين فيه والمحقق
ما هنا في اصل التقدير واذا ثبت اصله فحين استنباط معنى بوجوب التفاوت وهو ما
نقرر **والا اصل** في اعتبار الكيل والميزان استنباطا او اذا وافق الكل كما مر
في الزنا ان اختلفوا فيه **ماية وثلاثة** **يستعملون درهمان** **درهم** بناء على ما مر عن
عن الرازي في رطل بغداد **قلت الاصح ماية واحد وسبعون درهما وثلاثة اشباع**
درهم والله اعلم بناء على الاصح السابق **مسكن الزكاة** المراد ببطه في باب فسر الصدقة
مفسر وقيل بها بالاولي ودعوى ان عبارة مقلوبة وصوابها والمفسر هو مسكن الزكاة

مردودة فما يبطل حصة مامر ان ذالك كسب الواسع معسر ههنا وليس مسكين من كذا فمما يجرى
به ليل يد عليه ذلك **ومن رفته** في التوسع بالكان له ما يكفيه من المال لا الكسب **ان كان**
لوكف مدب كل يوم لزوجته **رجع مسكينا فتوسط والا** بان لم يرجع مسكينا ولو كان ذلك
فوسر ويختلف ذلك في الرخص والفلا زاد في المطلب وقلة العيال وكثر الحاجة ان الشخص الواحد
قد تلجأ لزوجته نفقة موسر ولا يلزمه لو تعددت النفقة فتوسط او معسر ولو ادعت بسار
زوجها وانكر صدق بيمينه ان لم يعمله ما دل الا فلا فان ادعى نفقه فففيه تفصيل الورقة
والواجب غالب قوت البلد اي محل الزوج من بوجوه كالفطرية وان لم يلق لها ولا
النفقة اذا لها ابداله **قلت** كما قاله الراعي في الشرح **فان اختلف** غالب قوت محلها او اصل
قوتها بان لم يكن فيه غالب **وجب لاق** به اي بيسار او مده ولا عبرة بمأبنتها ولو توسعا
او خلا مثلا **ويجوز اليسار** ورجع من التوسط والاعتسار **طوع الفجر ان كانت**
مكتنة **والله اعلم** لا احتياجا لطحنه وعجنه وخبره وبلزمه الا اذا عتب طلوعه ان قدر
بلد مستنفذ لكنه لا يحاصر فانه شق عليه فله التأخير على الحاجة اما المكتنة بعدة فبغير
حاله عتب التمكن **ولما** اي الزوج **يجب** ان يدفع اليها ان كانت كاملة او الاقل لها
وسيد عنها المكاتبه ولو مع سكوت الراعي والاحتياط الوضع بين يديها **حيث** سليما ان كانت
واجبة كالنكاح ولا بد اكله في النفقة فتتصرف فيه كيف شئت **ولما** عليه بنفسه او نايه
وان اعتادت فعل ذلك بنفسها **وعجنه** **وحبزه في الاصح** للحاجة اليها والثاني
لا يلزمه ذلك كالكفارات وفرض الاول بانها في جسمه حتى لو باعتها او كتته حبسا استحققت
مولد ذلك في اوجه احتماليين ويوجه بانه بطلوع الفجر يلزمه تلك المول فلم تسقط ما فعلته
وكذا عليه مؤنة اللحم وما يطبخ به اي وان اكلته نيا اكلها مما ذكر **ويطلب احدها**
بدل الحب مثلا من نحو دقيق او قيمته بان طلبته هي او بدله فذكر المطلب فيه للتقلب
او لكون بدله منقضا للطلبه منها قبول ما بدله **لم يحبر الممنوع** لانها اعتناض وشرط
التراضي **فان اعتاضت** عن واجبه في اليوم نقدا او عرضا من الزوج لا غير كما قاله ابن
المقري وان اعتاضه الشارح بالجواز من غيره ايضا بنا على الاصح انه يجوز بيع الدين
لغير من عليه **حاز في الاصح** كالعرض بجامع استغفار كل في الذمة كعمن فخرج بالاستبراء
المسلم فيه والنفقة المستقبلة كاحزما به ونقله غيرها على الاصحاب لانها معرضة للفساد
الاختلاف **ودقيقا** ونحوهما فلا يجوز ان تنعوضه عن الحب الموافق له حبسا **علي المذهب**
لان ربا ونقل الادري بمقابلته عن كثيرين ثم حمل الاول على ما اذا وقع اعتناض بعقد الثاني
على ما اذا كان مجرد استيقا قال وهو المختار وعليه العمل قد يما وجدنا والمعتد الاطلاق
وان زعم انه يبيده قوله **ولا كلة** مختارة عنده **معدة** **معدة** او وحدها او اضافها
شخصا كماله **سقطت نفقة** ان اكلت قدر الكفاية والارجعت بالنقاوت كما رجح
الزركشي وقطع به ابن العماد وقال ونصدق هي في قدر ما اكلته لان الاصل عدم نفقة
ما نفقة **في الاصح** لاطباق الناس عليه في رمنه صلى الله عليه ولم بعده ولم ينفذ خلافه
ولم يبين ان له الرجوع ولم يقص ذلك من تركه من مات والثاني لا تسقط لانه لم يرد الوجب
وتطوع بغيره **قلت** **الا ان تلوك قنة** او غير **معدة** لصغرها وجنون او سمنه وقد
حجروا بان استمد سقمها المفارقت للسلخ او طرا وحجروا عليها والامحج لادن الوالي **ولما**

سودا

سببها المطلق التصرف والا فوليها او وليها في اكلها معه فلا تسقط طعنها لثبوتها ولا رجوع
له عليها بشي من ذلك ان كان غير محجور عليه وان قصده جعله عوضا عن نفقتها والا فوليها
ذلك كما افق به الوالد رحمه الله تعالى ومثل نفقتها فيما ذكر كسوقها **والله اعلم** واستثنى ان
ذلك باطاني السلف السابق اذا لا استنفصا لفيه مردود بان غائبه انه كالموفايع الفعلية وهي
تسقط بالاحتمالات فان دفع اخذ البلقيني من فنية سقوطها بالكلية مع مطلقا والنفق باذن
الولي مع ان قبض غير المكلفة لظولان الزوج باذنه يصير كالوكيل في انفاة نفقتها وظاهر ان محله
حيث كان لها حظ ولا لم يعتد باذنه ورجع عليه بما هو مقررها ولو اختلف الزوجان فقالت
فصيت التبرع فقالت بل قصدت كونه عن النفقة صدق بيمينه كما لو دفع لها شيئا ثم ادعى كونه عن
البر وادعت هي لهدية **وجب لها ادم غالب البلد** اي محل الزوج من بوجوه كالفطرية وان لم يلق لها ولا
ما هنا ما في اختلاف الغالب ولم يعتد بمأبنتها وله الزوج **كسبت** بداهة لها من احمدا والترمذي
وقبرها كذا من الزيت وادعوا به فانه من شجرة مباركة وفي رواية للحاكم فانه طيب مبارك
ومن وجب **وعن** لانه من المعاشرة بالمعروف وفيها ما لا يطعم ولا يلبس غلبا لانه
ويحذر الادري انه اذا كان القوت نحو لحم والبن الكافي به في حق من يعتاد اقبائته وحده **وجب** لها
ايضا ما تنشره كما افهمه قوله الات اكل وشرب لانه اذا وجب الطرف وجب الطرف وما قدره
قال الزركشي والدميري الظاهر ان الكفاية لا لا يكون امتناعا لا تملكها حق لومضت عليه مدة
ولم تستدبه لم تملكه واذا اشرب غالب اصل البلد ما ملها وخواصها عديا وجب ما يلق بالزوج انتهى
كن مقتضى كلام الشيخين وغيرهما انه تملك وهو المعقد **الادوية** **الاصول** **الاربعة** **وجب**
في كل فصل ما يعتاد في الناس فيه حتى القوا له فنكتفي عن الادوية كما افترضنا كلاما ما لم يتجدد كالحنة
لاذري الرجوع فيه للعرف وانما يجب من الادوية ما يلق بالقوت بخلاف قولها التمد
وجن من قولها الاقط **وبعد** **كالحم** **الاي قاص** **بالمعدة** عند تنازعها اذا لا توفيق فيه
ويجوز فيه قدر او حلسا **بين موسر** **وعنه** فيقدر ما يلق بحاله وبالمدة او المدة او المدة
والنفق وتقدير الشافعي بمكيلة سمن او زيت حمله على التقدير وهي اوفية وقدرها بعضهم
باربعين درهما لا يوزن بخلاف الاصل لا تقضي عنها شيئا وانما نص على الدهن لانه اكل الادوية واخفها
مونة وتوزن من خمس من الادوية او اجب لها ان يبدل لرشدية اذا لها الله اليه بغيره ومصره للفق
وعكسه وقيل له منعي ما ابدال الا شرف بالا حسن وينبغي اعتناؤه ان افقي الى نقص تمتع
لها لو خذ ما ياتي اخر الفصل ويعلم ما ذكره له منعيها من ترك التادير بالاولي اما غير رشيدة
ايضا من بغير ما يبدل له فيبدل الزوج لها كالحنة الادري والوجه كما بحته ايضا ان وجوب
سراج لها اول الليل في محل جربت العادة باستعماله فيه ولها ابداله بغيره **وجب لها** **طهر** **تقديرا**
عند تنازعها با حنة مائة معتبر في قدره وجسمه ومنه ما يلق **بيسار** **واعسار** **عنه**
وتوسط **كعادة البلد** اي محل الزوج في اكله ونوعه وقدره ومنه ما هو ظاهر من غير
تقدير بشي اذا لا توفيق فيه وما نقل عن النضر من نفق برة بر خالي بغدادي على المسير في كل
اسبوع اية ويوما لمعة اولي لانه احق بالنوح جري على عادة اهل مصر قد يما لعدة المحجورين
وسيد ومن ثم تقدر عادة اهل القرية من عدم تناولهم له الا نادرا او عارة اهل المدن خصوصا
وعلاوة في النفقة بقوله على موسر كل يوم رطل ومتوسط كل يومين او ثلاثة وموسر كل اسبوع
رطله طائفة لا يزداد على ما مر عن النص لان فيه كفاية لمن قنع مردود ويحت الشك ان عدم وجوب

الخام

ادرم يوم اللحم ولما احتال بوجوبه على الموسر اذا اوجبت عليه اللحم ليكون احدهما غدا والا فغدا
واعتمد الاذرعى وغير الاول والا فبما كان على ما اذا كان كاذبا للعدا والعشا والثاني على خلافه
ولو كانت تاكل الحنظل وحده وجبت الاذرعى ولم ينظر لعادتها لما مر منه من المعاشرة بالفرق
وكسوة بضم اوله وكسوة معطوف على ادم او على جملة ما مر اول الباب اي وعلى من وجب بافهامه
الثلاثة كسوة والاول اوله وذلك لقوله تعالى وكسوهن من المعروف ولانه صلى الله عليه وسلم
عدها من حقوق الزوجية ولان الدين لا يقوم به ونهاك القوت ومن ثم مع كون استنائه جميع
الدين لم يكف فيها ما يقع عليه الاسم بالاجماع بخلاف الكفارة بل لا بد من كسوتها ان يكون بحيث
يكفيها بل يلبس اوله بحسب بدنها ولوامة كاهو ظاهر اطلاقهم حيث وجبت نفقتهم والاول وجهه
اعتبار عارضة اهل بلد بقصصها كسباب الرحيل والفا لوطيت نظير ما اذا عاك في خمرام سلمه
اي والاول من نصف ساقها اجبت لما فيه من زيادة سترها الذي بحث الشارع عليه ونحو
اي تقدم برها بخلاف النفقة لسا هذه كفاية الدين من وقوع تنانيع فيها وبخلاف عارضة
باختلاف محل الزوجة حرا وبردا ومن ثم لو اعتاد والزوج ثوبا وجب فيما يظهر وجوبه
وضد ما يمساره وضده **فصل في كسوة الزوج** وما يقوم مقامه بالنسبة لعادة محلها
وجها لرأسها وما يقوم مقامه كذلك وتجب الجمع بين الخمار والمنفعة كما نص عليه ويشترط
الرفق حيث اجمع اليها او اقتضت العادة **وتكفي** بضم ففتح او بكسر فسكون ففتح او
بداس فيه ويلحق به القناب عند اعتياده الا ان لا يعتاد كاهل القرى كما قاله الما وسدي
في كل من فصلي الشتاء والصيف **ويجوز في الشتاء على ذلك في المحل البارد حبة** محشوة او غيرها
والكسوة **وتجب** اي الكسوة **وقيل** لانه لباس اهل الدين وما لا عليه ترفعة
ومعونة فعلى موسر ليحده ومستر خشنه متوسط متوسطه **فان جرت عادة البلد**
اي المحل التي فيه **فله** مع مثله فكل من اعتبر بها **تكنان او حرير وجب** فها و
في مراتب ذلك الجنس بين الموسر وضعفه كما تقدم **في الاصح** عملا لعادة المحكمة في مثل ذلك
والثاني لا يجب ذلك ويقتصر على القطن واطال الاذرعى في الانتصار له ونحوه المذهب ولو
اعتني بحل لبس نوع واحد ولو اذرعى او لبس ثياب رقيقة لا تستر البشرة اعطيت من صبر
بقاها وجب ثواب ذلك من خولة سراويل وكوفته ونحوها وجبة او طافية للراس
وظاهر ان اجرة الخياط وخبطة عليه ونحوها نظير ما مر في نحو الطين **وتجب ما تقدم عليه**
ويختلف باختلاف حال الزوج **كر ليه** على متوسط صيفا وشتا وهي تكسر الزايات وتشد بالنا
مضرب صغير وقيل ببطاط كذا وكذا ونفسه ساط صغير تخين له وبوق كبير وقيل كذا
في الشتاء ونكح في الصيف على موسر قالا ويشبه ان يكونا بعد بسط رلية وحصر فاهما
لا يبسطا وحدهما **اوليد شتا** **او حصر صيفا** على فقير لا يقتضا العرف ذلك **وتكفي**
مع التفاوت بينهم نظير ما تقدم في الفرائض للهار **فرائض للنوم** غير فرائض النهار **في الاصح**
لذلك فتجب مضربه لينة او قطنية وهي دثار تحمل لقوله البيان باخذ صا ذلك بوجه
الموسر بخلاف غيرها فيكفيها فرائض النهار مردود اذ هو وجه ثالث والثاني لا يجب عليه
ذلك وتنام على ما تقدمه نهارا واعتز من صبرها هذا بان المخرج في كتب الطريقين
عكس من حكاه اخلاف فيها قيل كذا والخمر فيما بعد **وحده** كسرا وله **وتجب** لهما
ذلك **وكسوة** **في الشتاء** يعني وقت البرد ولو لم يكن شتا وما في الروضة من وجوبه في الشتاء

بعضها

كأنه العرق

الحرايين
طائ

مطلقا

مطلقا والتقييد بالمحل البارد في غير محمول على الطالب فلا بد في ما تقدم اما في غير وقت البرد ولو
في وقت الشتاء في البلاد الحارة فيجب لها كذا او نحوه ان كانوا آمنين بها وله عطا غير لباسهم
او ما من على ما هو السنة ولا يجب تجديد هذا كله كالحبة الا وقت تجديده عادة ويجب لها
ايضا **التي تنظف** لبسها وثيابها ويرجع في قدر ذلك ووقته للعادة **تنظف** قال الفقهاء
وخلال ويعلم منه وجوب السواك بالاولي **ودهن** كزيت ولو مطبعا جرت به العادة ولو لم يجمع
الدين **وما يغسل به الراس** عادة من سدر او نحوه **ومرئك** بفتح اوله وكسر واو كذا في
وتنظفها **وتنظف** **لديهم صنان** ان لم يندفع بخوصه ما دللناذ يها ببقا به ويشبهه كما قاله الاذرعى
وجوب كسوتها للشر بيه وان قام الزنا بمقامه اذا لم تعتد ولا وجه كما بحثه ايضا عنه
وجوب التي تنظف لبسها من حامله وان اوجبتا نفقتها كالزوجة نعم يجب لها ما ينزل شعرتها
فتنظف وجهها من غاب عنها **الاحل وحضاب وما من** بفتح اوله غير ما ذكر كطبيب وعطر
لان زيادة الصلاة فهو حق فان اردت هيا ولا ميا استعمله ونظف الما وري انه صلى الله عليه
ولم لعن المرأة السليبي اي التي لا تختضب والمرهي اي التي لا تتكحل من المرأة بفختين
اي البياض من هله على من فعلت ذلك ليكرهها ويكرها في رواية ذكرها غيره التي لا يفض
المرأة السليبي والمرهي ومحل ما ذكر في الزوجة اما الخلية فقد من الكلام عليها في الاحكام وشروط
املا **ودوا مرض واجرة طبيب وحاجم** وفاسده وحاش لا يها خفظ الاصل **لها العام**
لها المرض وادما وكسوتها والة تنظفها وتصرفه للدها او غيره لا لها بموسرة له **والاصح**
وجوب اجرة حمام لمن اعتادته اي ولا رية فيه بوجه كما هو ظاهر وعقد كل اسبوع او
شهر مثلا مرة او اكثر **وتجب العادة** الحاجة اليه من افترض على مرة في الشهر فهو للمتمثل
وهذا ينبغي على جواز دخوله وان كره وهو المعمد خلافا لمن حرم دخوله الا لضرورة وحاشا
مستدلا لا باخبار صحيحة مصرحه بمنعه واطال الاذرعى في الانتصار له والثاني لا يجب
الا ان اشهد البرد وعسر الغسل في غير الحمام ولو كانت من وجبة الناس بحيث اقتضت عادة
مثلا اخلا الحمام لها وجب عليه اخلاوة كما بحثه الاذرعى وافق فيم ياتي اهلها في البرد ونحو
من بدل اجرة الحمام ولا يكتفي بالغسل في البيت لخوف نحوها كذا بعد جواز امتناعها
منه ولو علم انه ياتي وطير لا يلا تغسل وقت الصبح وتقومها لم يحرم عليه وطيرها كما قاله
ابن عبد السلام ويا مرها بالغسل وقت الصلاة وفي فتاوي الاحنف كونه **ومرئك**
غسل ما شرب عنه لنحو ملاعبة او جماع منه **ونفاس** منه يعني ولادة ولو بلا بدلات
الحاجة اليه من قبله وبه يعلم عدل ومما السنة بل الوجوب كما من بالفرض ذكره الاذرعى
ويجه ان الواجب بالاصالة المالا منه **لاحيض** **والاصح** والحق به استدخالها
ذكره وهو ياتي او يغني عليه كما اقتضاه تعليمهم لانها صنعت كغسل رثاها ولو مكرهة ولادتها
من وطير شبيهة فها هذه عليهما وله الواجب وبه يعلم ان العلة مركبة من كونه رجلا وبفعله
ومما بالاصح في الاول ينظر الى وجوب التمسك عليها وفي الثاني ينظر الى حاجتها وفارق الزوج
غيره بان له احكاما تخصه فلا يقاس عليه ولو لم يدره ايضا ما وضو وجب بتسببه فيه كسبه
وان شاربته فيه فيما يظهر وما غسل ما يخص من بدنها او ثيابها وان لم يكن بتسببه كما
اقتضاه اطلاقهم كما نظروا في الاول **والاصح** ايضا **الان اكل وشرب وجب كقدر الحاجة**
في النكاح ومعرفة **وكسوة** **وحرة** **وخوها** كاجانة تغسل ثيابها فيها اذ العيشة لا تترك
للموسر مثله كما بحثه الاذرعى بريق الوضوء والسراج ومنازته ان اعتدت ويرجع في مجلس

ذلك للعادة لئلا يباب عليها كالحساس للشرعية كافي به الوالد رحمه الله تعالى والحرف لغبرها ونفاها
فيه المورس وضرب منظر ما في رايها ايضا عليه **مسكن** تامين فيه لو خرج عنها على نفسها وظاهرها
وان قل الحاجة الى الضريبة والقيمة بالاولى **بليلق** بقا عادة لعدم ملكها اذ هو
امتناع بخلافه فاما من في النفقة والكسوة لانها تملكها وابدانها ما غلبت رايها ولو سكن معها
في منزلها باذنها او امتناعا عنها من النفقة مع او في منزل نحوها باذنها او امتناعا عنها من النفقة
تلك ما جرت اذ الإذن العاري عن ذكر عوض منزل على الاعارة والاداءة بخلافه مع السكنى كما
مع زيادة قبيل الاستبراء **ولا مشروط** بكونه ملكا لخصول المقصود بعينه كما هو مستأجر
ولا يثبت في الدمة **وعليه لمن لا يملك** في اخذ دمة نفسه بان كانت حرة ومنزلها يخدم عادة
في بيت ابيها مثالا بخلاف من لا يملك نفسه وان حصل لها شرف من زوج او غيره بعينها وحده
اخذها لان الامور الطارئة لا تعتبر **باعتدالها** ولو بدلتها لانه من المعاشرة بالمعروف
وبابها حاكم لو جوب نفقتها وجبت في واحدة لا اكثر مطلقا ما لم ترض وتحتاج في
بقدر الحاجة وله منع من لا يخدم من ادخال واحدة ومن يخدم وليست من رخصة من ادخال
ما زاد على واحدة دارة سواء اكن ملكا ام باحرة والزوجة مطلقا من اارة ابوها وان
او شهو دجنا زلفها ومنعها من دخولها لها اولد لها من غيره وتعيان الخادم ابتداء اليه
قوله اخذ اي باحرة ولو متبرعة وقوله ان الرفقة لها الامتناع للمنة يريد بان المنة عليه
لا عليها لان الغرض انها ترضع عليه لا عليها **واما له** او مستأجرة او بالانفاق على
من صحته من حرة او مملوكة ان رضى بها او صحى غير مراهق او مجرم لها وممسوخ
او عبد ها او مملوكة له او لها لخصول المقصود بجميع ذلك لا ذمجة لمسلمة ولا عكسه كاخذ
الا ذمجي ولا كبير ولو شجها كالحزم به ابن المقري كالا سنوي ولها الامتناع اذا اخذها
احدا صولها كالواحد ان يتولى خدمتها بنفسه لا لها تنسخي منه غالبا او تغيبه بولد
منها من ان يتولى خدمته بنفسه ليتوفر لها مونة الخادم لا لها تنصير من كمنه
ولو قال انا اخذت من نفسي مونة الخادم لم يجز له ولو فعل لا يستحق منه كفيل
ولا يستحقها وطبخ لا لها تغيبه وتنسخي منه فقول الشارح وله ان يفعل ما لا يستحقه
قطعا تبع فيه الفقال وهو راي مرجوح والاصح خلافه وحجج بقولنا ابتداء اخذها
من الفقه او حملت ما لوقه عن فليس له ابدانها من غير ربه او حيانه ويصدق هو
بيمينه في ذلك كما جرت الاذمجي وسبق في الاجارة وتبارى اخر الايمان ما يعلم منه اختلاف
الخدمة باختلاف الابواب لانا طاعة كل يعرف بخصه **وسواء في راي** وجوب الاخذ ام بشروطه
ومعسر وعبد كسائر المولون وما اختاره كثير من عدم وجوبه على المعسر مستند لانه
عليه الله عليه ولم يوجب لفاطمة على علي رضي الله تعالى عنهما ما حاد ما لا عسالة مردد
بعد مشيئت تنازعها فيه فلم يوجبها واما مجرد عدم ايجاب من غير تنازع فلما طبع عليه
صل الله عليه وسلم من المسامحة بحقوقه وحقوق اهله على انها واقعة حال محتملة فلا
دليل فيها **فان اخذها بحرة او امه** لا حرة **فليس عليه** غيرها اي الاحرة **واما مستأجرة**
انفق عليها بالملك او بغير صحبه ولو اتمته لزمه نفقتها لا تكفي رقبته مع قوله ولا او بالانفاق
الى لان ذلك لبيان اقسام واجب الاقدام وهذا البيان انه اذا اخذها احد تلك اقسام
ما الذي يلزمه فقول بعضهم انه مكر استرواح وملك نفقة مملوكها الخادم لها
ذاكر كان او انثى لان نفقة الحرة في اوجه الوجهين بل تملكها الخادمة كملك النكاح

نفقة

نفقة نفقة لكن للزوجة المطالبة بها لا مطالبة بنته بنفقة مملوكته ولا مستأجرة **وجنس**
لعانها اي التي صحبه **بجنس طعام الزوجه** لكن يكون ادون منه نوعا لانه المعروف وهو
من جهة المقدار **مد على معسر** اذا نفق لا تقوم بدونه غالبا **وكذا متوسط** عليه مد
في المعسر وكان وجه الحاقهم له به هنا لاني الزوجة ان مد نفقة الخادم على
سد الضرورة لا المواساة والمتوسط ليس من اهلها فليس وي المعسر بخلاف المورس والثاني
عليه بد وثالث كالمورس والثالث مد وسدس ليحصل التقاوت بين المراقب في الخادمة
كالخادمة **وموسر مد وثالث** وجهه ان نفقة الخادمة على المتوسط ثلثا نفقة الخدم
عليه فمد الموسر كذلك اذ المد والثلث ثلثا المدين **ولها اي التي صحبه** **كسوة تليق**
عالمها تكون دون كسوة المخدومة جنسا ونوعا كقبض وخوم كعب وجبة شتا كالعادة
وكذا المصنعة والحفة وخف لخرة وامة شتا وصيفا وخوقيع لذكروا لوجه كاذفاد الشج
وجوب الخف والرد للمخدومة ايضا فانها تحتاج الى الخروج الى الحمام او غيره من الضرورات
وان كان نادرا وبعدم الوجوب للمخدومة صرح به الماوردي في الاثر الذي يستترها من
رفقها الي قدما وان اطلق في الروضة عدم وجوب الخف للمخدومة وما تجلس عليه كصناد
سيفا وقطعة ليد شتتا ومخدة كاصح الا ذمجي وغيره لئلا يورد في ما تعطي به ليلدا
شتا ككسا ولو احتاجت في البلاد الباردة الى عبط او خضر واعتادته وجبت بما قاله المذمبي
فان اعتادت عوضا عن ذلك زيد نحو ابل او بقد لم يجب غيره **ولا لها ادم** على الصحيح لان
العيش لا يتم به ونه كجنس ادم المخدومة ودونه نوعا وقدره بحسب الطعام ووجه
الوجهين وجوب النحر لها حيث جرت عادة البلد به والثاني لا يجب وتكتفي بما فضل من ادم
المخدومة **لا ان تنفق** فلا تجب لها لان الاطلاق يحالها عدمه ليلدا تمتد اليها الاعين فان
تزوج وتادب الا انثى ونص عليها لانها الاغلب والافا لذكر كذلك **بقول وجبت ان نفقة**
بالانفاق ما يزيد ذلك **ومن تخدم نفسها في القادة** ان احتاجت الى خدمة فمرض او مائة
وجب اخذها ولو اتمه بواحدة فاكثر كطامر للضرورة **ولا اخذ امر لواقعة** اي من فيها رق
وان قل في زمن صحته ولو جميلة لانه لا يملكها **ولا في الجملة** وجهه لجران العادة به
وقد يمنع ذلك بانه غير مطرد وان وجد فهو لعروض سبب نجدة ونحوها فلم ينظر اليه
والسكن **امتناع** لانه مجرد الانتفاع فاشبه الخادم المعلوم مما قدمه فيه انه كذلك
رد كراب الصلاح ان له نفقا وجبه من حضرة الجارية وان خشن عيشها لان نفقتها
مقدرة اي لا تزيد ولا تنقص وامل مشنونة عيش البادية فهي بسبب من الخروج عنها
بالايد ان كما مر قال وليس له سد طاقات مسكنها عليها وله اخلاق الباب عليها عند
خوف حقوق ضرر له من فتحه وليس له منعها من كونه في حياطة في منزله انتهى وما ذكره
احد ابين حمله على غير من الاستمتاع الذي يريده او على ما اذا لم يتعد ربه وفي سد
الطاقات يجوز على طاقات لادسية في فتحها والافله السد بل يجب عليه كما افق به الوالد
رحمه الله تعالى اخذ من افنا ابن عبد السلام لوجوبه في طاقات تزي الاحباب منها اي
وعلم منها تهم ورجعهم **وي ما يستملك كطعام** لها ونحوها المملوكة لها **مليك** لخرة
وسيد الامنة يجوز الدفع من غير لفظ كما في الكفارة كما علم مما **يدين** على كونه مملوكا ان
الحق وسيد الامنة كل منها **بغير** فيه بما شأ من بيع وغيره ولا جله هذا مع عرض التقسيم

وطاله بما قبله وان علم من قوله سابقا فليكن حيا **فوق** اي ضيق على نفسه في طعام
او غيره ومثله في هذا السيد الامه كاهو ظاهر **بما** اي بغيرها ولو بان ينفقة عنها او بما يضره
خادمها **منها** الحق التمتع **وتادام** **نفسه** **الكسوة** ومنها الفرش ولا يرد عليه **وظهر** **فوق**
لها ومنها الماكمر وظاهره يعتبر في تلك الظروف ان تكون لا نفقة لها **ومشيط** وما في معناه
من الات القنطريفة **فوق** كالطعام فيستخرط كونه ملكا وتتم فيهما بما شئت الا ان تنفقوها
منه من استعمال شيء من ذلك ككل ما يكون تملك **وقيل** **امتناع** فيكون نحو مستاجر على من له
ومستعارة ولا تنصرف هي بغيرها ان لها كالكسوة والخادم والفرش ما مر لها لا تستقل
هذين بخلاف نحو الكسوة واختاره في خوفه وحلف وظاهره انما على الاول ملكه بخلاف
الدفع والاخذ من غير لفظ لكن مع قصده بذلك دفعه عما وجب عليه وان كان لا يدل على ما
لها لكن في الصفة دون الواجب فيقع عن الواجب بخلاف ذلك لان الصفة لا بدقة وقعت
تأبقة فلم يتحقق للفظ خلاف الزايد في الجنس فلا تملكه به ولا لفظا له قد يغيرها قال
بجملها به ثم يستخرج منها ومن ثم لو قصد به الهدية ملكته بخلاف القبض اذا لا يشرط
فيها بحث ولا اكرام وتغيره ثم ما جرى على الغالب وجب له فكم هو لها الواجب تأبقة
في ذمته **وتعطي الكسوة اول** **شئ** لتكون عن فصله وفصل البيع قبله **بعد** **وصين**
لنكون عنه وعن الحرف هذا ان وافق وجوبها اول فصل الشتاء والا اعطيت وقت وجوبها
ثم جددت بعد كل سنة اشهر من ذلك فغير ما يبق سنة فالتزكف وش وبساط وجبة فغير
في تجديدها العادة الغالبة كما مر **فان تلفت** الكسوة فيه اي اثنا الفصل **لا تقصد**
ان تبدل ان قلنا **تملك** كصفة تلفت في ردها ولا تقصير اي منها فقد صرح ابن الرقعة
بانها لو بليت اثنا الفصل لسخا فتم ابدلها لتقصير **فان** **تشرت** اثنا الفصل سقطت
كسوته كما ياتي فان عادت للطاعة اخرج عودها من اول الفصل المستقبل ولا يحسب
ما بقي من ذلك الفصل لانه بمنزلة يوم الشئ وان **مات** او **مات** **فيه** اي اثنائه **لم يرد**
ان قلنا تملك وانهم قوله ترد ان تحاذ لك بعد قبضها فان وقع موت او فراق قبل قبضها
وجب لها من قيمة الكسوة ما يقابل زمن العدة على ما بحثه ابن الرقعة ونقل عن الصفي
لكن العدة كما اقي به المص وجوبها كلها وان ماتت اول الفصل سقطت في كونه الروابي
واعنده جمع من اخرون كالاذري والبغيني واطال في الانتصار له قال ولا يقوله عليه
بأنها كيف يجب كل ما بعد مضي لحظة من الفصل لان ذلك جعل وقتا لا تحجب فليمر
بغيره الحال بين قليل الزمان وطويله اي ومن ثم ملكتها بالقبض وجاز لها التصرف فيها
بل لو اعطاها نفقة وكسوة مستقبلة حاز وملكها بالقبض كتحجيل الزكاة ويستند
ان حصل مانع ولا ينافي ما ذكر من القياس على تحجيل الزكاة قولهم ما وجب بسبب ان دفع
تقديمه عليه ما مع ان المتبادر منه امتناع ما زاد على يوم او فصل لعدم وجود شيء من
سببه لان النكاح سبب اول حازخ النجس **فوق** **تملك** **او يملكها** او ينفقها **مدته** مع
تمكينها فيها **فوق** **من** جميع المدة الماضية لها عليه ان قلنا تملك لانها استحققت ذلك
في ذمته اما الاخذ من حاله وجوبه لو مضت مدة ولم يات لها فيها بمن يتوهم فلا مطالبة
لها به كما اقي به الوالد رحمه الله تعالى **فصل** في موجب المومن ومسقطها **المدين**
لها اي المون السابقة من نحو نفقة وكسوة يجب يوم ما يوم وفصلا بفصل او كل وقت

اعتقد

اعتقد فيه المتجدد او داما بالنسبة للمسكن والخادم على ما مر **بالتكليف** التام ومنه ان تقول
نفقة او سكرانة او ولي غيرهما في دفعات المهر الحال سلمت ويثبت باقارة او ببيعة
به او بالفا في غيبته باذلة للطاعة ملازمة للمسكن ونحو ذلك وخروج التام ما لو
ملكته ليل فقط مثلا او في دار مخصوصة مثلا فلا نفقة لها ونحو الاسنوي انه لو حصل
التكليف وقت الغروب والقياس وجوبها بالغروب قال الشيخ والظاهر ان مواده وجوبها
بالقيط ولو حصل ذلك وقت الظهور فينبغي وجوبها كذلك من نحو وخالف البغيني فيخرج عدم
وجوب القسط مطلقا والوجه ان المراد بالقسط توزيعها على الليل والنهار فتجب حصه
ما ملكته من ذلك ونقطا هالا على اليوم فقط ولا على وقت الغد والعشا بل قول الاسنوي
في افادة الشيخ ولا ينافي ذلك قوله تسقط نفقة اليوم بليته بشئ من لحظة ولا توزع على
زمان الطاعة والشئ لا ينافي لا يتجزئ ومن ثم سلمت دفعة فلم تفرق غدا وعشية لان مكان
الفرق بانه محلل هنا مسقط فلم يمكن التوزيع معة لتعديده به غالبا فلا بد ان تسقط
وجوب توزيعها على زمن التكليف وعدمه اذ لا تعدي هنا اصلا وقياس ذلك اليها لو مضت
من التكليف بلا عذر ثم سلمت اثنا اليوم ومثلا لم توزع وسياتي عن اذري ما يوجب وقال البغيني
ومقتضى كلامه الراعي في الفسخ بالاعسار ان ليلة اليوم في النفقات هي التي بعدة كما مر
وسبب ان عشا الناس قد يكون بعد المغرب وقد يكون قبله فليكن ليالي النفقة تابعة لانها
العقد لانه لا يوجب مجهولا والقديم يجب بالعقد كالمهر بل لا يستحقها الا المهر بصفة والرقعة
فان استغنت سقطت **فان اختلفا فيه** اي التمكن بان ادعته وانكره **مدته** بيمينه ومن ثم
وافقا عليه وادعي سقوطه بشئونها فانكرت مدته لان الاصل حينئذ نقاوة **فان لم**
حرم **نفسا** **عليه** **مدته** **فلا نفقة** لها **فما** اي تلك المدة وان لم يطالبها ولم تعال بالعقد
كان زوجي لا يجبر كاهو ظاهر لعدم التكليف وان عرفت نفسها عليه ان كان مكلفا
والا فعلي عليه بان ارسل له غير المحرم او ولي المحرم اني ممكنة او ممكن **وجبت** النفقة
والكسوة ونحوها **من بلوغ الحرام** لانه المقصر **فان غاب** الزوج عن بلد ما اتد او بعد
ملكها ثم نشوزها كما ياتي ثم اءادت عرض نفسها لتجب لها مونتها رفعت الامر للحاكم فليمر
به التسليم ومع **كتب الحكم** وجوبها كما هو ظاهر **الحاكم** **بلده** ان عرف **ليعلم** بالحال في نفسها
او يملكها **من** **تسلمها** **او يحلها** اليه **وتجب** مونتها من وصوله بنفسه او وكيله **فان لم يعمل**
في ماله من حين اهتلك وصوله وجعل كالمسلم لها لانه الامتناع عنه اعماله لم يعرف كتب
الحاكم البلاد التي تروها القوافل عادة من تلك البلدة ليطلب وينادي باسمه فان لم يظهر
فمن القاضي نفقتها الواجبة على المعسر ما لم يعلم انه بخلافه في ماله الحاضر ويجوز له ان يؤخر
دراهم ويأخذ منها كقبيل ما تاخذ منه لانه لا اعتبار بعدم استحقاقها كما اقي بذلك الوالد
رحمه الله تعالى فان لم تكن له مال حاضر اقرضه عليه او ادانه لها في الاقراض اما
ان يصعد من السيرة او التوكيل عذر فلا يفر من عليه شي لانها تقصير ورجح الاذري وغيره
قوله الامام يتنقح الحاكم ولو باختيار من تقبلها وايته **والمعتوق** **في** **مخونه** **ومراة** **نفقة**
نظر الاحسن ومعتق لان المراهقة وصف مختص بالغلام يقال غلام مرهق وجارية

بما توفي التعليق الاظهر **الحاجب الكبير** اي لمن يمكن وطها وان لم يبلغ كاهن او هو على غير
لا يمكن وطها اذا عرفت على وجهه لان المانع من جهته والثاني لا يجب لانه لا يستمتع بها
بسبب هو معد ورفيه فلا يلزمه غرم **واحرامها حج او عمر** او مطلقا **لا اذن تشوز**
ان لم يحل عليها على قوله في الغرض لان المانع منها ومع كونه مشوزا لا يحرم عليها فعله
لأنه من النسك وبه فارق ما يأتي في الصوم **وان ملك** تحليلها فان احرمت ولو فرض على
الاصح فلا يكون احرامها مشوزا اقتضى تحقق الموانع في قبضته وهو قادر على تحليلها ومتنع
لها فاذا تركه فقد فوت على نفسه ولا يفتقر هذا بما يأتي في الصوم انه يصاب افساد العبادة
لانه يتكرر فلو امرنا بالافساد لتكرر منه وفي ذلك ما يوجب ذلك بخلاف الاحرام فانه زاد
فلا تقوي معها بنية **حيث خرج** **نساءه** **لحاجتها** فان كان معها استحقتها والا فلا ثم من المشرك
جميعا جماع وكان باذنه يلزمها الاحرام بقضائه فورا والحزج له ولو من غير اذنه وحلزمه موافقها
بل والخروج معها ولا يرد ما من من خروجها بغير اذنه لان اذنه السابق استيعاب الاذن في هذا
واحرمت باذنه في الاصح **لها نفقة** **ما لم يخرج** لانها في قبضته وفوات التمتع نشأ
من اذنه فان خرجت فكم تقرر والثاني لا يجب لغوات الاستمتاع وورد ما تقرر ولو اجرت عنها
قبلا لنكاح لم تحجب وتنفق من حق المستأجر لكن الامونة لها مدة ذلك **فمنها** **الصوم** **او نحو**
صلاة او اعتكاف **فصل** **انكاح** ولو قبل الغروب لان حقه مقدم عليه لوجوبه عليها وان لم
يرد متنع لها فيما يظهر لانه قد يطرأ له اذنه فيجد لها صاوية فيتضر **وان اب** **وهما**
او تمت غير نحو عرفة وعاشوراء وصلت غير رتبة **فما شتر في الايام** فتسقط فوات
جميع مدة صومها لامتناعها مما وجب عليها من التمكن ولا نظير اليه من وطها ولو وقع الصوم
لانه قد يهاب افساد العبادة ومن ثم حرم صومها نقاد او فرضا مومعا وهو حاضر بغير اذنه
او غير رضاه وظاهر امتناعه مطلقا لانها اولى بولدها الذي ترصعه واخذ الولي العرفي في
هذا التعليق لها ولو استغفلت في بيته بعمل لم يمنعها الحيا من تبطل الحيا طاعة بغير
نفقتها وان امرها بتركه فامتنعت اذ لا مانع من تمتعه اي وقت اراد بخلاف تعليم صغير
لانها تستحي عادة من اخذها من بينهن وقضا وطرة منها فاذا امتنته بنفسه كانت بالشر
اماعة فقه وعاشورا فلما فعلها باذنه منه كروايب الصلاة وبلحق بها تامة وخلاف
خوالا تنين والحبيس وبه يخص الحظر الحسن لانصوم المرأة يوما سوي شهر مضاك
وما وجهها شاهد الا باذنه ولو نكحها صاوية تطوعا لم يحرمها على الفطر وفي سقوط نفقتها
به وفقهه في البه وجهان اصحهما عدمه والا فرب ان المراهقة الحاضرة كالبالغ لولا
صومها مضاك لانها مأمورة بصومه مضاك وبه على تركه والا وجه تنقيح المنع من يمكنه الوط
فلا منع لتلبس بصومها واعتكاف واجبين او كان محرم او مريضاً فلهذا لا يمكنه الوقاع
او ممسوحا او عنيها او كانت فرنا او مخيرة كالغايب واو لي لان الغايب قد يقررها
فيطاول لو كانا مسافرين سقرا من خصا في شهر مضان كان محرم على فعل المكسرة
في اول الوقت واو لي لما في التأخير من الخطر على اوجها احتمالات في ذلك حيث لم يكن الفطر افضل
والاصح ان قضاه لا ينضم يكون الا بظار بعد مع التسامح ان من وقد تشبه عمارته
قضا الصلاة فيفصل فيه بين التضييق وغيره وهو الا وجه **كفعل** فيمنعها منه قبل شرعا
فيه وبعد من غير اذنه لانه مترسخ وحقه فوري بخلاف ما نصيب به للنفقة باق طاعة او

لضيق

لضيق زمته بان لم يقع من شعبان الا ما يسعه فلا يمنعها ونفقتها واجبة والثاني انه ليس بالنكاح فلا
يمنعها منه وله منعها من منته وصوره او صلاة مطلق ولو قبل النكاح وباذنه لانه موسع نعم
فان ما ذكر في الاعتكاف من انها لو ذرت اعتكافا متنا بها بغير اذنه وكخطت فيه باذنه ليس
له منعها استثناء وهذا وكذا يمنعها من منته ومنعها من منته بعد النكاح باذنه منته بخلاف
ما لو ذرت قبل النكاح او بعده باذنه ومن صوم الكفارة ان لم تقص يسيرة **والاصح انه**
لا منع من تحصيل مكتوبة اول وقت **لحجها** **فمنه** **واحد** **منه** **الركعتي** **وتغير** **حجرا** **المنع**
او كان التأخير افضل كخوارق او بحث الاذرع ان له المنع من تطويلها اي بدله تعذر على الحال الصلوات
والاداب وفارق ما مر في الاضرام بطول مدته والثاني له المنع لا تسامح وقت المكتوبة وحقه
على الفور لا من **وانته** **ولو اول وقتها** **كما يوجد** **من تعليمها** **لأنها** **مع** **قلة** **منها** **ومنعها** **من**
تطويلها بان زادت على اقل الكمال فيما يظهر لانهم راووا فضيلة اول الوقت فلم يتعد رعاية هذا
ايضا ويحتمل المنع من زيادة على اقل مجزئ ومعلوم ان العرف في المسائل المختلف فيها يعقده
للعقيد لها **وجوب** **بالاجماع** **لرجعة** **مرة** **او امة** **ولو حال** **الموت** **المار** **وجوز** **لها** **لزوج** **فعلها**
عيس الزوج وسلطنته نعم لو قال طلقت بعد الولادة في الرجعة وقالت بل قبلها فلا رجعة
لك صدق بيمينه في بقا العدة وثبت الرجعة ولا موانع لها لانها تنكح استحقاقها واخذ منه انه
لا يجب لها وان راجعها واذن الواعدت طلاقا باينا فانكره فلا موانع لها كذا قاله الراعي وجعله
املا مقبولا عليه ويحتمل ان محله كذا في ماله تصدقه **الامونة** **تنفق** **لانها** **موجبة** **موجبة**
من غرض التمتع **فلو طقت** **الرجعية** **حامل** **فالنفق** **عليها** **فما** **انت** **حالة** **استرجع** **منها** **مادفع**
لما عدت **لها** **النفق** **ان** **لا** **شي** **عليه** **بعد** **ها** **وتصدق** **في** **قد** **راقر** **لها** **وان** **خالفت** **عادتها** **وكان**
انكحها فان لم تذكر شيئا وعرفت لها عادة متفقة على ما او مختلفة فالاول والا فثلاثة اشهر
ولو دفع عليه طلاق باطنا ولم يعلم به فالنفق مدة ثم علم بما يرجع بما انفقه فيما يظهر كالمكسرة
فاسد اجماعها فيما عدا محبوسة عنده وان لم يستمتع بها فاقطعها الطلاق ثم وحل جوع من
النفق طاعة وجوبه حيث لا حبس منه **والحاضر** **الباب** **في** **نكاح** **او** **فسخ** **او** **انفساخ** **بظان** **او** **عارض** **على**
الرجح **او** **ثلاث** **لان نفقة** **ولا كسوة** **لها** **فقط** **للمنفق** **عليه** **بذلك** **ولا** **تنفق** **سلطنته** **عليها**
والفأوجت **لها** **السكن** **لانها** **لها** **التحصن** **بما** **الذي** **لا** **يفترق** **بوجود** **الزوجة** **والتفاهل** **و** **حجبان**
الطاهر **والادمر** **طاهر** **باب** **لاية** **وان** **كن** **اولان** **حمل** **فصوكا** **لمستمتع** **برحمي** **لا** **اشغال** **بما** **به** **نعم**
الباب **يفسخ** **او** **انفساخ** **بمقارن** **للعقد** **كعيب** **او** **غيره** **ولا** **نفقة** **لها** **مطلقا** **كما** **قالا** **في** **الخيار** **لان**
رفع **للعقد** **من** **اصله** **والواجب** **انها** **هو** **لكن** **بسبب** **الحمل** **لانها** **تكره** **المفسد** **وتتقد** **وتسقط**
بالشور **كامتناعها** **من** **السكن** **في** **لايق** **لها** **عقبته** **لها** **وخر** **وجها** **منه** **من** **غير** **عذر** **ولا** **تسقط** **بمضي**
الزمان **ولا** **بموت** **في** **اثنائها** **على** **الراجح** **اذ** **يفترق** **في** **الدم** **واما** **لا** **يفترق** **في** **الايتد** **والقول** **في** **تاخر**
الولادة **قول** **مدعية** **وفي** **قول** **الحمل** **لوقفا** **او** **جوب** **عليه** **فعل** **الاول** **لا** **يجب** **لحامل** **عن** **شبهة**
لنكاح **فاسد** **اذ** **لان نفقة** **لها** **حال** **الزوجة** **فمنعها** **ها** **اولي** **قلت** **ولا نفقة** **ولا** **امونة** **للعقد** **وقا**
ومن **ها** **موت** **زوجه** **وهي** **في** **عدة** **طلاق** **رجعي** **وان** **كانت** **حامل** **وانه** **اعلم** **لحقة** **الحمل** **بذلك**
ونفقة **للعدة** **وموتها** **كثيرة** **زوجة** **في** **جميع** **ما** **مر** **فيها** **في** **عدة** **من** **النكاح** **لانها** **من**
لواحقه **وفيل** **حجب** **الكفارة** **بما** **على** **انها** **الحمل** **ولا** **يجب** **دفعها** **لها** **قبل** **لها** **سوا** **اجعلنا** **ها**
لما لم يرد تحقيق سبيل الوجوب لغيره في رب العدة بوجودة كطيرة واحدة له بل في ارق

وجب الاستيناف او اقل فلا ولا يصح ان لها الفسخ جليد **ولو مضى يومان بلا نفقة وانفق**
الثالث وعشر الرابع بت على اليومين لا يفتقر بالاستيناف فتصير يوما اخر بفسخ
فيما يليه **وقيل تستأنف** الثلاثة لجواز العجز الاول ووجه الامام بانه قد يجرد ذلك عادة
فيؤدي الى عظم ضررها وان كانت عنيته **الخروج من المدة لها ان يتصل النفقة**
بمخوئسب قال امكنها ذلك ببيتها او سواها وليس له منعها لان حبسه لها انما هو في مقابلته
انفاقه عليها والا وجه تقييد ذلك بعدم الرتبة والامتنعها من الخروج وخرج معها **عليها**
الرجوع لبيتها ليلة لانه وقت الادب دون العمل ولها منع من التمتع لها كما قال الفقهاء
وبوجه في الروضة وقال الروياني ليس لها ذلك قبل الادب في غيره الاول على النهار وفي
التخصيل والثاني على الليل وبه صرح في الحاوي وتبعه ابن الرفعة والا وجه عدم سقوط
نفقتها مع منعها له من الاستمتاع من التخصيل فان منعته ذلك في غير مدة التخصيل
سقطت امر المنع ولو حضر من فسخ نكاحها عليه وادعى ان له مالا بالبلد جنى على بيعة الامانة
لم يكف حتى تشهد له بذلك بيعة وانما تعلمه وتقدر عليه في بطل الفسخ كما قال الفقهاء
ولا اعتبار بغيري او عقار لا يتيسر بيعه كما يؤخذ من كلامهما **ولو مضى** **باعتبار**
بالنفقة ابدأ **او تكنته** عالمه **باعتبار** بذكر الفسخ بعد التحدد الضرب كل يوم وضاعها
بذلك وعد نعم شقق طيه المطالبة بنفقة يومه في هذا بعد ثلاثة ايام لانه يبطل ما مضى
من المدة **ولو مضى** **باعتبار** **بالمهر** او تكنته عالمه به **فلا فسخ** بعدة لانها تجدد
الفسخ وكل ضاعها به امساكها عن المحاكم بعد مطالبتها بالمهر لا قبلها لانها تخرجها التوقع بفسخ
ولا فسخ **تولي** امره حتى يصير **باعتبار** **باعتبار** **باعتبار** لان الخيار منوط بالشهر
فلا يفرض لغير مستحقة فنفقة ما في مالها ان كان والا فعلى من تزوجه موتهما قبل النكاح
وان كانت دينيا على الزوج والسببية اليالعة كالرشيعة هنا **ولو اعسر** **زوج امه**
بالنفقة **فلها الفسخ** والاذري السيد لان حق قبضها لها ومن ثم لو سلم لها من ماله الجبر
على ما قاله بعض الشراح لكن نص في الام على جبارها اي لانه امانة عليها فيه وخرج بالنفقة
المهر فالفسخ به لانه المستحق لقبضه نعم المبعوضة لا بد في الفسخ فيها من موافقة هي
وما لك البعض لها قاله الاذري اي بان يفسخا معا ويوكل احدهما الاخر ويظهر انه مخرج
على كلام ابن الصلاح المار اما اذا قلنا بانها تفسخ ببعض المهر اجه استقلا لها به **فان**
رضيت **فلا فسخ** **للسيد في الاصح** لانه انما يتلق النفقة عما لا يملك والثاني له
الفسخ لان الملك فيها له ومذروا نقا عايد اليه وسد بها مكر **وله ان يبيعها** **او يملكها**
اذ لا ينفذ من غيرها **العهد** **اي الفسخ** **بان لا ينفق عليها** ولا يجوز لها **الرجوع** **او**
رجوع **دفع الضرر** **والا فوجه** في المكاتبه انما كانت في ذكرك الا في الماسية لها ولو
اعسر سيد مستولدة عن نفقتها اجه على تخليتها للكسب لتنفق منه او على احوالها
ولا يجبر على عنها او تزوجها ولا يبيعها من نفقتها فان عجزت عن الكسب انفق عليها
من بيت المال قال القموي ولو غاب مولاها ولم يعمل له مال ولا لها كسب ولا كان بيت مال
فالرجوع الي وجهه اي زيد بالتزويج اولى بالصلح وعدم الضرر **فصل** **في موافقة**
يلزم **اي الفرع** **الحرا والمبعض** **ذكر** **كان** **او انفق** **اي مونة** حتى تحددوا او اجرة
طبيب **والولد** **المعصوم** **الحرة** **وقته** **الحاج** **له** **ومؤنة** **وجبة** **ان** **وجب** **اعفائه** **او** **المبعض** **بالسنة**

للمنفقة

بسنة الحرة المكاتب **والنوع** **ولو انفق** **غيره** **وامرأته** **اجامع** **او** **لقوله** **تعالى** **وصاحبهما** **في الدنيا**
تقروا **والخير** **الصحيح** **ان** **اطيب** **ما** **اكل** **الرجل** **من** **كسبه** **وولده** **من** **كسبه** **ويلزم** **الاصل** **الحرا**
او **المبعض** **ذكر** **او انفق** **مونة** **الولد** **المعصوم** **الحرا** **والمبعض** **كذلك** **وان** **يفسخ** **ولو انفق** **كذلك**
لقوله **تعالى** **وعلى** **المولود** **له** **الالة** **ومعنى** **وعلى** **الوارث** **مثل** **ذلك** **الذي** **يأخذ** **منه** **ابو** **حنيفة** **وهو**
نفقة **الحرا** **اي** **في** **عدم** **المضارة** **كما** **قوله** **بن** **عباس** **رضي** **الله** **عنه** **وهو** **اعل** **بالقران** **من** **غنى**
وقوله **تعالى** **فان** **ارضعن** **لكم** **فانوهن** **اجورهن** **فاذا** **الزمنه** **اجرة** **الرضاع** **وكفايتهن** **الزمنه**
ثم **اجمعوا** **عليه** **لك** **في** **طفل** **لا** **مال** **له** **والحنه** **بالغ** **عاجز** **لك** **لغير** **هذه** **خدي** **ي** **مالك** **فلك**
وذلك **بالقران** **وان** **اختلف** **ديهما** **بشرط** **عصمة** **المنفق** **عليه** **كما** **مروا** **لغير** **مرد** **تزوج**
كجري **عليه** **جمع** **اذ** **لا** **حرمة** **لها** **لانه** **ما** **مروا** **بقتلهما** **وذلك** **لعموم** **الادلة** **وكالعتق** **ورد** **الشهادة**
بخله **الارث** **فانه** **مبني** **على** **المضارة** **وهي** **مفقودة** **س** **وانما** **يجب** **بشرط** **بيعا** **والنفقة** **لانها**
مواصلة **ونفقة** **الزوج** **معاصرة** **وتقدير** **قوله** **بيمينه** **في** **اعساره** **كما** **علم** **بما** **مر في** **الفصل** **حيث**
لم **يكن** **به** **ظاهرا** **حاله** **والا** **لوط** **ببينة** **تشهد** **له** **بفصل** **عن** **قوته** **وقوت** **عنا** **له** **من** **زوجه**
وخا **فيها** **ولم** **يكن** **فيها** **الحق** **فيها** **الاذري** **يخا** **عن** **سائر** **موتهم** **وخص** **القوت** **لانه** **اهل** **العين**
دينه **كما** **صرح** **به** **الاصحاب** **في** **باب** **الفلس** **وذلك** **لغير** **مسلم** **الذي** **يفسخ** **فتصدق** **عليه** **بما** **تصدق**
عليه **فان** **فصل** **شي** **فلا** **هلك** **فان** **فصل** **عن** **اهلك** **شي** **فلا** **يكن** **قرا** **بترك** **وبجمومه** **يتقوى**
فامر **عن** **ابو** **حنيفة** **الا** **ان** **يجاب** **بانه** **يستقبط** **من** **النص** **معنى** **تخصصه** **في** **يومه** **وليكن** **التي**
عليه **عند** **اوغت** **ولو** **لم** **يكفه** **الفاصل** **لم** **يجب** **غيرة** **وبيع** **فيها** **ما** **يباع** **في** **الدين** **من** **عقار**
وغيره **كسكن** **وخادم** **ومركوب** **وان** **اعتادها** **لتقدم** **عليه** **وفيه** **يباع** **فيها** **ما** **يباع** **فيه** **بالاولي**
تسقط **ما** **قبل** **كيف** **يباع** **سكنه** **لا** **كثر** **امسكن** **لا** **صله** **وبقي** **هو** **بلا** **مسكن** **مع** **خبر** **ابو** **ابن** **فسك**
عليه **ان** **الخبر** **انما** **يأتى** **فيما** **اذ** **الم** **يبقى** **معه** **بعد** **بيع** **مسكنه** **الا** **ما** **يكن** **احدة** **مسكنه** **او** **مسكن** **والله**
وحديث **المقدم** **مسكنه** **فذكر** **الخبر** **بأكيد** **الاشكال** **وهو** **وكيفية** **بيع** **العقار** **لها** **كما** **سبق**
في **نفقة** **العبد** **وصححة** **المصنف** **وصوبه** **الاذري** **والحق** **غير** **العقار** **به** **في** **ذلك** **ما** **سبق** **تبعه**
شيا **فشيئا** **انه** **يستد** **ان** **لها** **الى** **اجتماع** **ما** **يسهل** **بيعه** **في** **بيع** **فان** **تقدر** **بيع** **الجزء** **ولم** **يوجد**
من **يشترى** **الا** **الكلي** **بيع** **الكلي** **اماما** **لا** **يباع** **فيه** **ما** **مر** **في** **باب** **الفلس** **ولا** **يباع** **فيها** **بالترك**
له **ولم** **يكن** **ويلزم** **كسوبا** **كسوبا** **اي** **المون** **ولو** **لحيلة** **الاصل** **كالدم** **والسكني** **والاخذ** **الحيث**
وجوب **ان** **يحل** **ولا** **ق** **به** **وان** **لم** **تجر** **به** **عادته** **لان** **القدرة** **بالكسب** **كفي** **بالمال** **في** **تخرم**
الزكاة **وغيره** **وانما** **يلزمه** **لوفاد** **ين** **لم** **يخص** **به** **لانه** **على** **التراخي** **وهذه** **قوة** **ولعله** **هذه**
والنشاط **لما** **تخلقه** **ومن** **ثم** **لو** **صار** **ت** **دينا** **بفرض** **قاص** **لم** **يلزمه** **الا** **كسبا** **لها** **ولا** **يجب** **عليه**
سوال **زكاة** **ولا** **قبول** **هبة** **فان** **فعل** **وفصل** **منه** **شي** **بما** **مر** **اتفق** **عليه** **منه** **والثاني** **لا** **يأكل**
يلزمه **الكسب** **لوفاد** **دينه** **ورأى** **بما** **مر** **ومحل** **وجوب** **ذلك** **في** **حليلة** **الاصل** **تقدر** **نفقة**
المسكين **فلا** **يكلف** **فوقها** **وان** **تقدر** **كل** **قدضاة** **كلام** **الامام** **والفدالي** **وان** **اقتضى** **كلام** **الماورئ**
خلافه **والا** **يجب** **المون** **لما** **كان** **كفايته** **ولا** **يستحق** **مكتسبا** **لا** **استغنايه** **فان** **قد** **رعى** **كسبه** **ولم**
يكسب **كفاه** **انه** **كان** **حالا** **لا** **بقا** **به** **والا** **فلا** **ولو** **قدرت** **الام** **والعنيت** **على** **النكاح** **لم** **تسقط**
مونه **كما** **حرره** **ابن** **الرفعة** **وقارق** **القدرة** **على** **الكسب** **بان** **حبس** **النكاح** **لا** **امد** **لما** **خلا**
فيها **انواع** **الاكتساب** **فلو** **تزوجت** **سقطت** **نفقتها** **باعتقاد** **وان** **اعسر** **وجها** **الى** **فسخها**

اور شدت **اوطلفت منكوبة** ولوجعيا **حضنت** حالوا ان تنقص عدتها ان رضى المطلق في
المزلة بد خوله الولد له وذلك لزال المانع ومن ثم لو اسقطت الحاضنة حقها انتقلت لمن
يلقبها فاذا رجعت عاد حقها **وان عابت الام وامتنعت** فالحاضنة **الحقة** ام الام **علي**
الشيخ كالومات او حنته وقصته عدم اجبار الام ومحل حديث لم تلزمها نفقته والام
كما قاله ابن الرقعة ومثلها كل اصل يلزمه الانفاق والثاني تكون الولاية لسلطان كالوعاء لاني
في النكاح او غصلا وديان القريب اشفق واكثر فزا غامر السلطان مع طول امدها ولو قام
نكاح من الاقارب مانع من الحاضنة رجوع في امرها للقاضي الامين فيضعه عند اصله من
او من غيرهن كما حثه الاذري وغيره خلافا لما ورد في قوله لا يختلف المذهب في ان الزوج
لا ينفق من يكن باقيا على حقهن فان اذنت زوج واحد فقط فهي الاصح وان بعدت او
زوج فقتل من قدامت قريبا **هذا كله في غير المميز والمميز** الذكر والانثى ورضا بطه **ان**
افق ابوا من النكاح وهما اهل الحضانة معهما ان في بلدة واحدة وان فصل احدهما صاحبه
بدلي او مال او حبة **كان عند من اختار منهما** ان يظهر الحكم انه عارف باسباب الاختيار للمميز
الحسن انه صلي الله عليه وسلم خير غلاما بين ابه وامه وانما يدل على العلم المميز ومثله العلامة
وظاهر كلامه خير الولد وان اسقط احداهما حقه قبل التخيير وهو كونه كخلاف المأوردي
والرواية في فلو امتنع المختار من كفالة الحضانة رجوع الممتنع من اعيد التخيير وان انفا
ويعد هما مستحقان للحضانة خير بينهما والا احب عليهما من تلزم نفقته لانه لا ضمان عملة
الكفالة **فان كان في احد هما مانع ومنه جنون او كفا او رق او فسق او نكح** من لا حوله
في الحضانة **فالحق للاخر** لا اختيار الامر فيه **تخيير المميز الذي لا ابيه بين ام وان عابت** وحده
علا عند فقد من هو اقرب منه او قيام مانع به لوجوه اولاد في الكل كذا الحواشي فمهم كالحق
ومنهم **اخاوم** او ابنة الابن عم في مستنها ولا خواتمة فقة له تسلم اليها فخير بين احدهما والام
في الاصح كالأب بجماع العصوبة ولانه صلي الله عليه وسلم خير ابن مبيع او ملك بين امه وعمرته
سواءه الشافعي **واب مع اخ** شقيقة او لهما **والحالة** حيث لا ام فيخير بينهما **في الاصح** لك
كلامهما قاي مقام الامر والثاني يقدم في الاولين الامر في الاجز بين الاب فان فقدت ايضا
خير بين الاخت او الحالة ونفقة العصبة كما هو الاقرب وظاهر كلامهم انه لا فرق في الاخت بين الاب
والاب وغيرهما لكن المأوردي قيدها بالتي لخير الاب لا لا يها بالام وهو ظاهر ومثله **اخت**
الاب العمه وظاهر كلامهم عدم جريان التخيير بين ذكرين او نقيبين كاخوين او اختين وهما
نقله الاذري في الانثيين عن فتاى البغوي ونقل عن ابن القطان وعن مفتي كرم غير جوابه
بينهما وهو لا وجه لانه اذا خير بين غير المتساويين فيهن المتساويين **اولي فان اختار المميز**
احدهما اي الابوين ومن الحق بمما كما مر ثم **اختار الاخر** **حول اليه** لانه قد يظهر الامر على خلاف
ما قلناه او يتغير حال من اختاره او لا نعم ان ظن ان سببه قلة عقله فعند الامر ان يبلغ كقدر العجز
فان اختار الاب ذكر لم يمنعه بارة امه اي لم يحرمه ذلك كما صرح به البندنجي ودل عليه كلام
المأوردي وتكليفها الخروج الى بيارته لانه يودي للعقوق وقطع الرحم وهو اولى منها بالخرج
ويمنع انثى ومثلها هنا وفيما ياتي الخنثى من بارة امهالت الصيانة وعدم الرد والامر
اولي منها بالخروج لزيارتها لستها وخيرتها وظاهر كلامه عدم الفرق في الام بين المميز والمميز
وهو كذا خلافا لما حثه الاذري من الفرق وظاهر كلامهم انه لو مكنتها من زيارتها لم يحرمها

عجز يمنها من عياد تعارض لسنة الحاجة اليها ونجته ان يحمل ثبوتها من الخروج عند استعانة
قوة والام بلزوم **المميز** اي الاب الام **دخولا عليهما** اي الابن والبنت الى بيته **لا يرفق** حيث
لا طولة بها محومة ولا رتبة كل هو ظاهر نظير ما ياتي في عكسه دفعا للمعقود لكن لا تطيل الكس
والزيارة مرة في ايام عن العادة لاني كل يوم الا ان يكون من لها قريبا فلا بأس بدخولها كما هو
قاله المأوردي ونصب مرة على الصمدية عنده الفارسي على الظرف **فان مرضها فالام اولى** **بعضها**
لانها اهدى اليه واصبر عليه من غيرها **فان رضيت هي بينه** بالشرطين المذكورين **فان وال**
ففي بيتها يكون التخيير بين ويجوزها وتجب الاحتراز عن الخلوة بها في الحالين ولا تمنع الام من
حضور خجتها في بيتها اذا ما نأ ولع منها من بارة قريبا اذا دفنا في ملكه والحكم في العكس
كذلك ولو تنازع عا في دفن مات منهما في تربة احدهما اجب الاب كاخته بقض الناحرين وان منعت
الام لزوم الاب لم يكن الانثى من تربة بعضها ان اخصت ذلك بخلاف الذكر لا يلزمه تكليفه من ذلك
وان اخصته **وان اختارها** اي الام **ذكر فقدها** يكون **ليلا وعند الاب** وان علا ومثله
ومن قيم يكون **نهارا** وهو كالميل للغالب فيجوز الاثني يتعكس الحكم كما مر نظيره في العسر كما حثه
الاذري **يوديه** وجوبا بتعليمه طهارة النفس من كل ذيلة وتخليتها بكل محمود **وسبله** وجوبا
لكن بفتح الهم والتا وهو اسم لمحل التعليم وسماة الشافعي الكتاب كما هو على الاستدلال لم يبال انه
مع كاتب **وحرفة** يعلم من الاول الكتابة ومن الثاني الحرفة على ما يليق بحال الولد وظاهر كلام
المأوردي انه ليس لاب شريف تعليم ولده صنعة تزويج لان عليه رعاية حفظه ولا تجله الامه
لغير الست اعن مثل ذلك واجرة ذلك في مال الولد ان وجد والافعل من عليه نفقته وافق ابن
الصالح في ساكن ببلد ومطلقة بقرية وله منها ولد مقيم عندها في مكتب بانه ان سقط حفظ
الولد باقامته عندها فالحضانة للاب رعا يتصلح له وان خرج لك بامه ولو خذ منه ان مثل
ذلك لا ولي ما لو كان في اقامته عندها **قوية او اختارها انثى** او خذت كاخته الشيخ
ومن الاشارة اليه **فقدها ليلا ونهارا** لا استحقا بينهما في حقها اذا الابق سترها ما امكن
ويوزنها الاب على العادة كما مر ومقتضى ذلك منعه من زيارتها ليلا كما مر به بعضهم لما
فيه من الرينة والتممة وهو معلوم من اشتراطهم في دخوله على الامر وجود مانع خلوة من نحو
حرم او امرأة وظاهرها لو كانت بمسكن زوج لها امتنع دخوله الا باذن منه فان لم ياذن اخذ
اليه ليولها وينفذ حالها باقيا بمصالحها وله بعد بلوغه الانفراد عن ابويه ما لم يثبت فيها رينة
لاني نكاحها منها من الانفراد بل يضمها اليه ان كان محرما والا فالي من ياتنها بموضع لاني ولا حظها
ولا وجه كما قاله المأوردي في المحجة في امرد وثبت رتبة في انفراد ان لوليه منه كما ذكر
وان اختارها اقرب بينهما لا انتفا المخرج **وان لم تختار** واحد منهما **فالام اولى** لانها اشفق
واستصحب بالي كان **وقيل يفرق بينهما** اذا لا ولوية ويرد مبيع ذلك **ولو ادا احدهما**
سفر حاجة غير نفقة **كان الولد المميز وغيره مع المقيم حتى يعجز** المسافر لحظ السف
سوا كان طويل ام قصير فان ارا في كل منهما واختلغا معقدا وطريقا كان عزمه الام وان
كان مسفرها الطول ومقصدها البعد او ادا احدهما **سفر نفقة فالاب اولى** **ان يوف**
بشرط الحضانة وان كان هو المسافر فاختيارا لحفظ النسب ولصحة نحو التعليم والصيانة
وسهولة الانفاق نعم ان صحته الام وان اختلف مقصدها ولم تصحبه واحد مقصدا
دام حقها في الوعد لمحاها ومعلوم فيما اذا اختلف مقصدها وصحته انها تستحق امه

لا غير وانما يجوز سفره به بشرط من طريقه والبلد اي الحبل المقصود اليه فان كان
مخوفا امتنع السفر به واقر عند المقيم وكذا ان لم يصلح الحبل المنقل اليه كما قاله المتولي او كان
وقته شديدا وبرد كما قاله ابن الرفعة ونحو ذلك كقاعدة الاذرع ونحو ذلك له سلوك الحرمة
من الحر وليس خوف الطلوع ما تعاون وجرت قراينة كما هو ظاهر الاصل عدمه وانما
يكره الحبل في حلقه في حلقه الدخول اليه والحرج منه لغير حاجة ماسة **فقد** شرط كون
السفر بقدر **مستافة القصر** لان الانتقال لماد ولما لا قاعة بحلة اخرى من بلد مسكنه
مراعاة الولد ونصب الذكرين وما دمج سهولة رعاية مصالحهم ولما لا ذعنه في قصد النقلة
صدق بيمينه فان نكل حلفه وامسكته **ومحارم العصبية** كلح في هذا اي سفر النقلة
بالاب فيقد مون على الام احتياط للنسب بخلاف محرم لاصوبة له كاليه الامر وخالف
وقال المتولي واقره في الروضة ان الاقرب كالاخ لو اراد النقلة وهناك ابعد كالمكان اولى
وكذا ابن العمير في اخذ عند ارادته النقلة لما مر **ولا يعطى** اي مشتملة على العزل
الحرمة لا تنقل المحرمية بينهما فان **افقتة بنتها** ونحوها المكلفة النفقة **سلم** المحضون الا
هو لا يتي **التي** لا تنقل المحرمية **فصل** في مونة المالك وتوابعها اذا للنفقة ثلاثة
اسباب الزوجية والبعضية ومالك الميمين ولما ابيد الكلام على الاثنين شرع في الثالث فقال
عليه كفاية نفقة ذكرنا ان اواني او خنثى **نفقة وكسوة** وسائر مونا به حتى ما يارده
ولو سفر او تراب يحميه ان احتاجوا **كان** اي **زنا ومدا ومدا** **مستولدة** وانما وصغيرا
ومرهورا ومستاجرا وموجع منفعته ابدل ومعار او معتق ككسوة بقوله فقل وهو
على مولاه ولغير المملوك طعامه وكسوته ولا تكلف من العمل الا يطبق وحيز كفي بالمردا ان
يحس عن مملوكه قوته رواها مسلم وقيس بما فيها ما في معناها ولان السيد يتك كسبه وتفرقه
فيه فله من كفايته وافهم قوله كفاية نفقة ان المعتبر كفايته في نفسه وان شاد على كفاية
مثله فزاعى رعيته وهاهنا كفاية نفقة اقرب حتى يجب على السيد اجرة الطبيب ومن
الادوية وان لم يجب عليه ذلك لنفسه اكتفا في نفسه بدعية الطبع بل الرقيق اولى بذلك لان
الاقرب قد يتكلف تحصيله وشمل كلامه كغيره مستحق القتل لمراعاة اوجده ونحوها
واذا لانسقط كفايته بذلك لان قتلها يتجوبه تعذيب يبيع منه خبر مسلم واذا قتلها
القتلة ولان السيد متمكن في منع وجوبها عليه اما بازالة ملكه واما بقتله لان له ولا
قتله بطريقه الشرعي وبهذا فافرق عدم وجوب كفاية قربه اذا كان غير محرم
المكاتب ولو فاسد الكتابة فلا يجب كفايته على سيده لا شتقاه بالكتب ولعلنا التزمه
كفاية ارقابه نعم ان احتاج لزمته كفايته كسائر في الكتابة وكذا لو عجز نفسه ولم
ينسخ سيده كفايته فعليه نفقة وهي مسجلة عن اية النقل وتلزمه فطرة المكاتب كفاية
فاسدة لعدم تكرها كل يوم وكذا يستثنى الامة الزوجة حيث اوجبت نفقتها
على زوجها ونفقة وكسوة مملوكان على التبريد والمعتبر في كفايته عرق البلد بالنسبة
لا قايهم **من غالب قوت رقيق البلد وادهم وكسوة** **فهم** من حنطة وشعير
وسمن وكتان وقطن وصوف وغيرها ولا بد من مراعاة حال السيد ايضا في سائر ما
فيجب ما يتيق كماله من ربيع الخس الغالب وخسيسه لغير الشافعي للمملوك نفقة وكسوة
بالمعروف قال والمعروف عندنا المعروف لمثله ببلده ولو كان السيد ياكل ويلبس

المعروف وغالبه غللا او ما يهتد لزمه لرقيقه رعاية الغالب ولو تنعم بما هو فوق الابق استحب
ان يدفع مثله ولا يلزمه **ولا يتي ستر العورة** وان لم يتادح ولا يرد لان ذلك بعد تحقير السنة
قاله الغزالي وهذا ابلادنا اخرجنا بلاد السودان ونحوها كما في المطلب وهذا يفهم
من الغالب فليكن لا يستتروك اهللا وجب ستر العورة لحق الله تعالى ويؤخذ من التبريد
ان الواجب ستر ما بين السرة والركبة **ويسن ان ياوله مما ينتفع به من طعام وادهم وكسوة**
لغير اهلها خو انكم جعلتم الله تحت ايدكم من كان احوه تحت يده فليطعمه من طعامه وليلبسه
من لباسه قال الرازي حمله الشافعي على الذنب او على الخطاب لقوم مطاعهم وملايهم
مقاربة او على انه جواب سائل علم حاله فاجابه بما اقتضاه الحال نعم يقض من امر جميل
حتى من شتمه بنحو ملبوسه لحوق بية من سوطي به ووقوع في عريضة عدم استجابته
ولا افضل ان يجلس السيد معه للاكل اي حيث لا يريته تلحقه فيما يظهر ليتنا والا قدر
الذي يشتمه فان لم يقبل وامتنع هو من جلوسه معه توقيف له فليطرق له في الدسم
لتمه كبره تشديد مسد الا صغيرة فنجح الشهوة ولا تقضي التهمة او لقتل من يباوله ذلك وهذا
من ولي الطبخ الذي لغير الصحيحين اذا اتى احدكم خادمه بطعامه فان لم يجلسه معه فليناول
لتمه او لقتل من اكله او اكلتين فانه ولي حره وعلجه والمعنى فيه شتوف النفس لا
شاهده وهذا يقطع فهو قفا والامر في الخبر محمول على الذنب لندبا للتواضع ومكارمة الاخلاق
ونقل الاسنوي نصا حاصله الوجوب ثم قال فظهر ان الواجب عند الشافعي الوجوب على خلاف
مارجحة الرازي ورواه الاذرع بان النصر لا يدل على ذلك بل على مارجحة الرازي ولو اعطى
السيد رقيقه طعامه لم يجز له تبذله بما يقتضي تاخير الاكل الا لمصلحة الرقيق ولو فصل
فليس الرقيق لذاته على خسيسه كره في العبيد وسن في الاما **وتسقط** كفاية القن **بعض الزمان**
كنفقة القديب ولا نصير دينا الا بقرض قاض او نحوه وقال الدوابي لوقا الحاكم لعبد رجل
غائب استلوه وانفق على نفسه كجواز وكان دينا على سيده **وبيع القاضي في ماله** ان امتنع
نفا او غاب كما في نفقة القريب وتخيره ان الحاكم يوجب جزا من ماله بقدر الحاجة او جميعه
ان اصبح اليه او نذر باجاء الجز فان تعدد باجاءه باع جزا منه بقدر الحاجة او كله ان احتج
بالله وتعد ربيع الجز هذا في غير محجور عليه اما هو فيتعين فعل الاحتط له من بيع القن
واجارته او بيع مال اخر والا فتراض على مقله **فان فقد المال** بان لم يكن لملكه مال ولو ببلد
قاضي فقط فيما يظهر لا نقا سلطنته عليه **والمالك حاض** ممنوع من انفاقه وتعدرت
جارته **امره** القاضي باجاءه اي ان وفي مومته فيما يظهر او بازالة ملكه عنه **بيعه او**
استد من عليه زوال الغرض ازالة ملكه عنه فان امتنع اجرة الحاكم عليه او باعه كما مر
وعزرة ومحل ادله لم يبيعه شيئا فباعه ما يفي به على الاصح في الروضة قال الاذرع
والسائقات يغتني اي بلا استدانة ان يبي وهو ما اخذ من كلامهم فان تعدد ربيعه واجارته
شفتقه في بيت المال فان فقد فعلى المسلمين لانه من محارمهم قال ابن الرفعة وتذفع
كفاية الرقيق ذلك لان الكفاية عليه وهو المعنى بانه من محارم المسلمين لا للرقيق
قال الاذرع وظاهر كلامهم انه ينفق من بيت المال او المسلمين مجانا وهو ظاهر ان كان
سيدا فقيرا او محتاجا الى خدمته الضرورية والا فينبغي ان يكون قرضا انتهى قال النووي

من نصفه حر ونصفه رقيق يجب نصف نفقته على سيده والنصف الآخر عليه فان عجز عن ذلك
به فيجب نصف نفقته في بيت المال وقال الركني وغيره نفقة البعض اي المخرج عن نفقته
في بيت المال ان لم تكن بينهما مائة ولا فحل من قبي في نوبته انما هي وهذا في غير ام الولد اما
هي فلا يتابع قطعا ولا يجبر على اعتاق في الاصح بل تجوز وتزوج فان لم يكن فنفقته في بيت
المال **ونحو السيدان شأنا** ولوام ولد **عليه رضاع ولدها** اي يجوز له ذلك سواء كان منه
مملوكا له من زوج او زنا او حرا لان لبنها ومنافقها له بخلاف الزوجة فان الزوج لا يملك ذلك منها
ولو طلبت ارضاعه لم يجز له منعها منه لان فيه تغريقا بين الوالدة وولدها الاعدا الاستماع بها
فله منعها منه ووضع الولد عند غيرها الى فراغ استماعة والاذا كان الولد حرا من غيره او
مملوكا لغيره فله منعها من ارضاعه غير اللبا الذي لا يعيش الابيه ويسترضعها غيره لان
ارضاعه على والده او ما كنه نقله ابن الرقة وغيره عن الماوردي واقره ولم يطلب
اجرة الرضاع من ابي ولدها الحرة ومن سيد ولدها الرقيق ولا يلزمه التبرع به كما لا يلزم المولود
التبرع به فان تبرع به كان له ذلك وان لم يرضع **ولا غيره** اي غيره ولدها **ان فصل عنه** اي
ديه اما لغزارة لبنها او لقلته شربها او لا غنى له بغير اللبن في اكثر الاوقات او فوته
لما مر كاله تكليف غيره من سائر الاعمال التي تنطبقها اما اذا لم يفصل عن ربه ولا يجبر هذا
على ارضاع غيره ولو باجرة لقوله تعالى لا تضاروا ولدها ولا ولدها ولا طعامه اللسان في نفقته
عنه كالفوت وقد علم مما مر ان هذا اذا كان ولدها حرا من السيد او مملوكا له والا فله
ان يمنعه من ارضاعه ويسترضعها غيره **وعلى فطمه قبل حولين ان لم يرضع** بان اجزا
بغير اللبن لانه قد يربد التمتع بها ولا ضرر على الولد في ذلك **وعلى ارضاعه بعد هذا**
بعضها ولا ضرة الارضاع واقتصر في كل من القسمين على الاغلب فلا يرد عليه ما ذكرناه من
اكفا وغير اللبن ام لا لان لبنها ومنافقها له كما مر وليس لها الاستقلال بارضاع ولا فطام اذا
حق لها في الترضية **والحرة حق في الترضية فليس لاحدها** اي الابوين الحرين ويجوز لغير
غيرهما من له الحضنة عند فقد لبنها في ذلك **فطمه قبل حولين** من غير رضاع في الاخر
تمام مدة الرضاع فان تنازعا اجيب الداعي في اكمال الحولين الا اذا كان الفطام قبلها اصلا
للولد فيجب طالبه كطعمه عند حمل الام ورضاعها ولم يوجد غيرها وكلامهم محمول على الغالب
كما ذكره الاثر في **واحدتها فطمه** بعد حولين من غير رضاع في الاخر ان لم يرضع بان اجتزاة
بالطعام هو كان في فصل معتد لما مر **ولها الزيادة** على الحولين لما مر حيث لا ضرر فيهما في
الغالب في بانه يسير عدمها الحاجة **ولا يكلف** **فتنقه** عملا على الدوام **الاعمال يطبقه**
على الدوام فيجوز له تكليفها بانه يتبع في تكليفه ما يطبقه العادة كما احبته في وقت الغلظة
والاستماعة وفي العمل طر في النهار حنة من العمل ما في الليل ان استعمله نهارا وفي الليل
ان استعمله ليلا وان اعتاد واحدة الارفاقها راع طر في الليل اتبع عادته فعمله في
لعل ان يكلفه عملا على الدوام لا يطبقه على الدوام كخرس المار ولا يجوز له ان يكلفه عملا
على الدوام بقدر عليه يوما ويومين ثم يجز عنه فعلم انه يجوز له ان يكلفه الاعمال الشاقة
في بعض الاوقات ولو كلفه في وقتها لا يطبقه او حمل امته على العساة اجبر على كل
منها ان تعين طر يقا في خلاصه كقيدة الاذرى ويجب على الرقيق بذل جهده في العمل
وترك الكسل فيه **وجوز تخاذه** اي القن بغير شرط **رضاعها** فليس لاحد من اجداد

الاخر عليه ولا يخلع عقد معاوضة فاعتبر فيها الرضا كغيره ويؤخذ من كونها عقد معاوضة
اعتبار الصيغة من الجانبين وان صرحا بخارجتك وما اشق منه وان كانتا باذالك عن
كسبك تلك او نحوه **وهو خراج** معلوم يورده **كل يوم او اسبوع او شهر** او سنة مما يملكه
حتا ينفق عليه ففي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم اعطى ابا طيبة صاعين ارضا
من مخرق امر اهله ان يخففوا عنه خراجها ويؤتي اليه في ان كان للزبير بن العوف مملوك يؤدون
الخراج لانه دخل بيته من خراجهم شيئا بل يتصدق بجميعه ومع ذلك بلغت تركته خمسين الف
الف ومائتين الف رطلا البيهقي ويشترط ان يكون له كسب مباح دائم يفي بالخراج فاضل عن
نفقته وكسوته ان جعلها فيه فان زاد كسبه على ذلك فالزيادة بر وثوبت من سيدة له
وان يكون من يبيع تصدق نفسه لو كان حرا له هو ظاهر ولو خراجها على ما لا يحتمل له ليجزى له
الحاكم بعدم معارضته فقد روي الشافعي بسند عن عثمان انه قال في خطبته لا تكلفوا
الصغير الكسب فيسوق ولا الامه غير اخات الصنعة فتكسب لفرجها وكذا قوله البيهقي ووقع
في النهاية عن وه الي عمر وجيز النقص في بعض الايام بالزيادة في بعضها وقد علم ان موته
يجب حيث شئت من كسبه او من مال سيده وما يملكه بعضهم من ان المولى مخارجه من مجوز
صالحه محل نظر لانه فيها شرا وان كانت باضعاف قيمته وهو ممنوع منه لعدم اخص صلاحه
فيها ونقد ربه فظهر ما مر اخر الحظر من بيع ماله بدون ثمن مثله جاز للحر وربة وبكره ان
يؤد المملوك ماله كما روي بقول سيدي ومولاي وان يقول السيد عهدي وامني بل يقول غلام
وياتي في وقتي وقتي ولا كراهة في اضافته ربا الى غير المكلف كرب الدار ورب الفم
وبكره ان يقول للعاسق او المتهم في دينه يا سيدي **وعليه** اي مالك دواب لم يرد بيعها
ولا ادخ ما يحل منها **علف** بالسكون كما تخطه وهو الفعل وبفتحها وهو العلوق ان لم يالف الشئ
دواب المحترمة وان وصلت الي حد الزمانة المانعة من الانتفاع بوجه **وسقيها** وتقوم مقامها
عليها التريخ وتزد المان الف ذلك واكتفت به حرمة الروح ولغير الصحيحين انه صلى الله عليه
وسلم قال دخلت امرأة النار في هرة حبست بالاهي طعمتها ولاهي اسلمتها فانك من خشايش الارض
فمن الخطاوسها اي هو امها والواجب علفها وسقيها حتى تصل لاول الشبع والري دون
طعامها وجوز غضب العلف لها وغضب الخيط حرا حتما بئد لها ان تغيبا ولم يباعا كجوز سقيها
والعدول الي التيمم بل يجب كل منهما حيث لم يجف جميعا فيتم كاهو ظاهر وعلى مقتضى الكل المباح
الاشارة ان يطعمه او يرسله اي ليأكل لا كسوا بيب الجاهلية او يدفعه لمن له الانتفاع به ولا يحل
لكنه وجوز له ملك جوعا ولا يجوز حبس الكلب العقور الي ملك جوعا بل يحسن قتله بحسب ما
وجز بالمحترمة غيرها كالغواسق الجلس قال الاذرى هل يجوز الخرش على الحمد الطاهره
الامر بغيرها جاز والافلا والظاهر انه يجب ان يلبس الخيل والبغال والحمير ما يقيه من الحر
وهو ظاهر في كتب الخابلة وهو جاز على القواعد انه يجوز الانتفاع بالحيوان في غير ما خلق
له كالبقر والاربعاء والابل والحمير والخرش وقوله صلى الله عليه وسلم فيما جعل يسوق بقرة
اذ ارد ان يركبها فقالت انا لم تخلق لذل متفق عليه المراد انه معظم منافقها ولا يلزم منه منع
غير ذلك **فان امتنع** من القهار ببقايقه دابة المحترمة **اجبر في المأكل** **عليه** اي بيع اولها

او علف او ذبح وفي غيره على بيع او اجارة او علف صونا لها عن التلف فان اعتد من ذلك غير
الحاكم ما يراه منه وظاهر ان ما موقوف الرقيق ياتي هنا وان لم يكن له مال باعها الحاكم او غيرهما
او اجرها عليه فان تعذر ذلك فعلى بيت المال كفايتها فان تعذر فعلى المسلمين كلفهم في الرق
وغيره ما ماله من امواله ولو كان عنده حيوان ياكل ويذبح المأكول او يسوي بينهما فيه احتمالان لان عن
بيعهما فلهما بقدر نفقة المأكول ويذبح المأكول او يسوي بينهما فيه احتمالان لان عن
السلام قال فان كان المأكول يساوي الفا وغيره يساوي درهما فغيره نظرا واحتمال انتهى في الرابع
تقديم غير المأكول في الحالين **ولا يجلب** من لبنها **ما مضى ولدها** اي تحريم عليه ذلك لانه غلوة
كافي ولد الامه بل قال الاصحاب لو كان لبنها دون غدا ولدها وجب عليه بتكميل غدايه
من غيرها وانما تجلب الفاضل عن ربه قال الروياني والمراد ان يترك له ما يقويه حتى لا يوت
قال الراعي وقد يتوقف في الاكتفاء بل قال الاذري وهذا التوقف هو الصواب الموافق
لكلام الشافعي والاصحاب وقال الزركشي بعد كلام الدافعي وهو كما قال وقد صرح الماوردي
وغيره بالخافه بولد الامه في ذلك واستغنى ما اذا عد له به الى غير لبن امه واستمر له فانه
يجوز لان الفصد سقيه ما يحجب به فان اياه ولم يقبله كان احق بل لبن امه ويجرم عليه ان
يحبس من اياه بضره لقلة العلف ويحرم ترك الحلب ان ضرها والا كرهه للصاعه ويستحب
ان لا يستغنى الحالب في الحلب بل يترك في الصرع شيئا وان يقصر اظفاره لئلا يوذها ويحرم
جز الصوف من اصل الظهر ويحرم كذا حلقه لما فيها من تعذيب الحيوان قال العاجلي
ونص الشافعي في حرمة على الكراهة ويمكن حملها على كراهة التحريم للتعليل الماروي
على ما ذكره الخليل ان يبيح له من العسل في الكرم مرة فدر حاجتها ان لم يكن ما غيره والا فلا
ذلك وان كان في الشتاء وتعذر حرومها كان المبيح اكثر فان قام بشي من مقام العسل في
غدايه لم ينعين العسل قال الراعي وقد قيل يشوي دجاجة ويعلقها بناب الكوراة
فياكل منها ما يحب على ما كان دود القذا ما تحصيل ورق التوت ولو شربا به واما تحلبه
لاكلها وحدها لايهلك بغير فائدة ويجوز تشميسه عند حصول نوله وان هلك به
دفع الحيوان **وما لا زوج له كفارة ودر لا تجب عمارة** لها على مالها وعلقه المتوالي
ذلك تحميمه للمال ولا تجب تسميته بخلاف البهايم يحبر على علف لان في تركه امر اربها وفرضه
بحرمة الروح والبهيم يغير قولهم المذكور قال في الاستقصا وهذا بايم منه فضل
عن الحيوان ولا يائمه بمنعه عن الزرع ونقل النخيل عن المتولي كراهة تركها حتى تحترق
ولذلك يكره ترك سقي الترويع والاشجار عند الامكان لما فيه من اضرار المال قال المصنف
وقضيت عدم تحريم اضراعه لكنهما امر حاي مواضع يتخذ بها كالمنازع في البحر والظلال
فالصواب ان يقال يتخذ بها ان كان سببها اعمالا كالنعاك المناع في البحر وعدم تحريمها ان كان
سببها ترك اعمالها فلاها قد تشق ومنه ترك سقي الاشجار والرهونة بتوافق العاقدين فانه
حاي بخلاف الروياني انتهى وعلم من تعليل الاستنوب ان الاعتراض عليه محذور ترك الاعمال
لا يكفي بل لابد من تعذيبها بالشاقة المحذور من نحو بطل الداء في الكرم ووضع المال في
الحرن وساقط قال ابن العماد في مسئلة ترك سقي الاشجار صور تقاطع تكون لها ثمرة في حرمه
سقيها والا فلا كراهة قطعاً قال ولو اريد تركه السقي تخفيف الاشجار لا حل قطعاً للثبات
والوقود فلا كراهة ايضا انتهى وهذا في مطلق التصرف اما المحرم عليه فعلى وليه عمارة

عقارة

او اوجه اشجاره وزرعها بالسقي وغيرها وفي مطلق اما الوقف فيجب على ناظره عمارة
حفظه على مستحقيه عند تمكنه منها اما من راعه او من جهة شرطها الواقف وفيما اذا
المتعلق به حق لغيره فاما لو اجر عقارة ثم اختلف عليه عمارته ان اراد بقا الاجارة فان لم يفعل
تجاوز الستة اشهر قال الاذري لو غاب الرقيد عن ماله غيبة طويلة ولا نائب له هل يلزم
الحاكم ان ينصب من يجر عقارة ويسقي زرعها وعثره من ماله الظاهر نعم لان عايفه
مالك الغيب كالمجورين وكذلك لو مات مديون ترك زرعها وغيره وتعلقت به ديون مستسرة
وتعذر بيعه في الحال فالظاهر ان على الحاكم ان يسقي في حفظه بالسقي وغيرها الى ان يباع في
ديون حيث لا وامر خاص يقوم بذلك ولم يحضر في ذلك نقل خاص انتهى وهو ظاهر
والرأى في العمارة على الحاجة خلق الاول وما قيل بكونها في صحيح ابن حبان
ان الذي صلى الله عليه وسلم قال ان الرجل يبوجر في نفقته كلها الا في هلال الرب وفي ابي
داود ما انفقه ابن ابي عمير في التراب فهو عليه وبال يوم القيامة الا ما ابي الامام
ابن مالم يقصد بالانفاق في البناية مقصدا صالحا كما هو معلوم ولا تترك عمارة الحاجة وان
كانت والاخبار الدالة على منع ما زاد على سبعة اذرع وان فيه الوعيد الشديد محمول على
من فعل للخيل والتفخر على الناس وتكره للانسان الله يدعوه على ولده او نفسه او له
او خدمه لغير مسلم في اخر كتابه وابي داود عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم لا تدعوا على انفسكم ولا تدعوا على اولادكم ولا تدعوا على خدمكم ولا تدعوا
لا تفرقوا من الله ساعة يسال فيها عطا فيستجيب له واما خبر ان الله لا يقبل دعا حاجب
على حبيبه فضحية ثم الجز الثالث ولله الحمد والمنة

سأله الاعانة على تميم الشرح وله الفضل والنعمة بتار **سبح** يوم السبت
البارك خامس شهر ربيع الاول من شهر ربيع الثاني والاضحى من
الحج النبوية على صاحبها افضل الصلاة والسلام على سيدنا محمد
عقود به محمد بن احمد الرضائي الانصاري الشافعي عفا الله
له ولوالديه ولشايخه وحبيبه وذريته ولجميع المسلمين
وحسبنا الله ونعم الوكيل والحمد لله ولا قوة الا بالله
العلي اعظم وصلى الله عليه
سيدنا محمد وعليه
وصحبه
وسلم